

VIE

OBLATE

LIFE

Autrefois / Formerly: **ÉTUDES OBLATES**

AOÛT / AUGUST 1980

Missions and Ministry for Justice Le Fondateur et saint Joseph
Oblates and Southern British Columbia
Conférence oblate canadienne de la mission
Apostoliques de Marie Immaculée

OTTAWA

SOMMAIRE

TABLE OF CONTENTS

Francis George

Missions and Ministry for Justice

Maurice Gilbert

Le Bx Eugène de Mazenod et la dévotion à saint Joseph

Nicolas Coccola

Oblate Work in Southern British Columbia (1891-1905)

Henri Goudreault

La contribution à l'évangélisation de la Conférence Oblate Canadienne de la Mission

Léon Balbeur

L'Institut Religieux-Apostolique de Marie Immaculée

Missions and Ministry for Justice

SOMMAIRE — Le père George étudie d'abord brièvement l'évangélisation et le ministère de la justice en citant quelques papes, puis il passe à l'expérience de l'injustice dans les situations missionnaires, c'est-à-dire là où l'Église n'est pas encore autosuffisante. Cette injustice provient des contextes économique, politique, social et culturel. Il tente ensuite d'apporter la réponse ministérielle oblate selon le genre d'Église où l'on travaille et l'importance de la communauté locale. La clef du problème peut se trouver dans de petites communautés chrétiennes et enfin, l'auteur se demande s'il y aura justice lorsque les terres de mission deviendront des pays développés.

I. Evangelization and ministry for justice.

So much has been written, by the Pope and the Bishops, by Oblate leaders and by theologians, about the intrinsic relationship between integral evangelization and ministry for justice that it seems unnecessary to dwell on the theoretical underpinnings of Oblate missionaries' concern that justice be done. Perhaps a single quotation from the late Pope Paul VI says it all:

Between evangelization and human development — development and liberation — there are in fact profound links of an anthropological order, because the man who is evangelized is not an abstract being but is subject to social and economic questions. They also include links in the theological order, since one cannot dissociate the plan of creation from the plan of Redemption. The latter plan touches the very concrete situations of injustice to be combatted and of justice to be restored. They include links of the eminently evangelical order, which is that of charity: how in fact can one proclaim the new commandment without promoting in justice and in peace the true, authentic advancement of man?¹

Pope Paul's immediate successor was quick to identify himself with this constant theme of the twentieth century papacy, when he told the diplomatic corps accredited to the Holy See, on September 4, 1978, that the Church during his pontificate would continue to place itself at the service of justice, development and peace. In turn, Pope John Paul II chose the occasion of his first meeting with the Pontifical Commission *Justitia et Pax*, November 11, 1978, to make it clear he too would speak boldly, as had his predecessors.

The emphasis might shift from one Pope to the next. Paul VI, for example, seemed to speak more eloquently about development and peace. In his few weeks as Pope, John Paul I spoke of approaching problems of injustice in a spirit of universal charity and of openness to transcendent values. John Paul II returns most often to human rights and liberties. But despite differing emphases, the themes are constant; and they have been constantly developed since the time of Leo XIII.

H. The experience of injustice in mission situations.

Mission situations are those areas of the globe where Oblates minister in local and individual Churches not yet self-sufficient. These Churches are dependent, particularly for their full time pastoral agents and often for funds, on other Churches. Missionaries, for the purpose of this article, are those Oblates who are sent to a mission area, where they may be engaged in either primary evangelization or re-evangelization, but always at the cutting edge of the Church's life.

In these mission areas, justice ministry is a complex matter because of special problems in the economic, the political, the social and the cultural contexts in which Oblates preach the Gospel to the poor.

1) *Economic contexts*: For the most part, Oblate missionaries find themselves in countries which have a low per capita GNP or, if they are in developed countries such as Canada or the United States, they work among authorities or immigrants in unfavorable economic circumstances. Since there are no Oblate missionaries, in the sense in which we are using that title in this article, in officially Marxist economies (Poland and East Germany have self-sufficient Churches) and since socialist countries such as Sri Lanka and Bangladesh are more or less tied into the trading pattern if not also

the production system of world capitalism, Oblate missionaries work within the capitalistic economic system. World capitalism has shown itself able to produce goods and services, but at a tremendous cost in disruption of traditional cultures and value systems. Its distribution system often encourages inequality and, if there are not very strong internal controls within the total system — independent labor unions, a free and investigative press, an honest judicial system, some government regulation or supervision of companies — the profit motive which dominates capitalist production systems becomes exploitative. In the last generation, with the growth of multi-national corporations, monopoly capitalism has developed a system of capital and technology transfer which enables it to exploit entire countries and to keep the underdeveloped nations dependent. Local and foreign elite groups either own or manage the means of production, and planning is seldom coordinated with the real needs of the poor. In short, the economic system is much broader, inter-connected and interdependent than is the political system. It is also more efficient and advanced than the political system. Most mission lands are not themselves viable economic units, even if they have political independence. Economic "self-reliance" therefore will never mean more than local control of a country's resources and a pattern of development which favors all the people of a country and not just an elite.

The major economic problems of the poorer countries have been detailed in the program proposing a New International Economic Order. The United Nations General Assembly's sixth special session in April-May, 1974, declared itself in favor of reforming global economic relations by both direct and indirect resource transfers from north to south. The specific areas mentioned are international trade, aid, foreign investment, technology transfer and the international monetary system — all areas in which demands are as much political as they are economic.

2) *Political contexts:* Most Oblate missionaries are working in countries with authoritarian regimes. Citizens have little protection against the arbitrariness of their governments. The theory legitimizing the use of government authority might be the Latin American national security doctrine² or some form of local nationalistic "socialism" or a Marxist inspired collectivism. Perhaps the regime is authoritarian because it is new and insecure and jealous of any internal institution which has an independent influence in the society; or perhaps it is a police state because of a real or imagined external threat to the regime's stability. The experience of governmental oppression and the social problems that arise from it are similar, no matter what the official ideology. Censorship, travel restrictions, denial of basic human rights, inadequately controlled police and military power, institutionalized torture, persecution of the Churches — all these are problems for both the missionary and his people.

Even as these lines are being written — in July of 1978 — three events in Oblate mission territories illustrate the reality of these threats: the deportation from Namibia of Father Heinz Hunke, Provincial of the Windhoek Vice Province, because of his documented denunciation of the use of torture against black in Ovamboland by the South African Security Forces; the expulsion from Laos of the last French Oblate missionary, Father Michel Lynde, who had been involved in self help development projects before the Pathet Lao victory and had since taught at the school run by the French cultural mission in Vientiane; and another attack by Bolivian government troops on the Oblate-run radio station in Siglo XX.

Global political structures also contribute to unjust situations in mission areas. Smaller states are marginalized in great power conflicts, as the globe is divided into spheres of influence. Money spent on arms is unavailable for development. Guerrilla activity which threatens all citizens is sometimes clandestinely supported by foreign states and interests.

3) *Social and cultural contexts:* For a missionary, the most important formative influence on the culture in which he ministers is its religious heritage. Some Oblate missionaries work in lands formed by a Catholic culture emphasizing the sacraments as celebrations of God's presence in the seasonal changes of nature and in the momentous events of individual human lives and communities. Other missionaries work in non-Christian religious cultures, among animists, Buddhists or Moslems, or in increasingly secularized or even officially atheistic societies in which Catholic faith is sustained mostly by cult and sacramental celebration in a separate Catholic sub-culture, a sort of missionary ghetto. In a predominantly cultic religious situation, work for justice becomes a matter of exclusively personal morality, a private concern. This inadequate outlook can leave Catholic men and women largely

unconcerned about issues of justice other than those expressed in terms of telling lies and stealing. The result is the sort of tension between "sacramentalization" and "evangelization" felt so strongly in Latin America in the 1960's, a tension which seems to have been succeeded in the 1970's by the conflicts between charismatics and social activists.

As missionaries have come to see Christian faith less as a doctrine underlying cult and more as a way of being among men so that they are more and more open to the influence of God and his Christ, who lives among us through the power of the Holy Spirit and in the sacraments celebrated in Christian community, various new ways of being religiously present in society have been developed. Paul VI enumerated these in *Evangelii Nuntiandi*: witness by the sharing of life and destiny with other people; solidarity with all that is noble and good in the society in which the Christians live; kerygma or explicit, clear and unequivocal proclamation of the Lord Jesus; a program of life transformed by faith in God's kingdom.³ Obviously, faith lived fully in this perspective calls constant attention to the demands of justice, no matter what the concrete social and cultural context in which that faith is expressed.

Among the culturally influenced justice issues most often demanding the missionary's attention are the phenomena of marginalization, "massification" and de-personalization, illiteracy and lack of opportunity for education and cultural development, crushingly restrictive family and tribal relationships, racial discrimination and injustice in regard to ethnic minorities and migrants.

III. Oblate ministerial response to injustice.

What has been the Oblate response to these injustices? Not surprisingly, the response has been varied. It has depended on the particular missionary's model of the Church, on the instrument he uses to analyze the situation in which he ministers, and on the quality of his local Oblate community.

1) *Model of Church*. The response has depended first of all on the model, both theological and sociological, of the Church, out of which the missionary is living and working. An Oblate might not even be fully and explicitly aware of his ecclesiological assumptions, but they define the pastoral stance he, as a churchman, will take in unjust situations. The typology of models presented by Father Avery Dulles, for example, describes the Church as variously institution, mystical communion, sacrament, herald, servant.⁴ These models are not totally mutually exclusive, but each has its proper emphases; and the response to injustice of one who sees the Church primarily as herald will be different from that of someone who regards the Church as first of all a mystical communion or even an institution. The Church's proper role in the struggle for human progress will differ accordingly to a person's model of Church.

These various models become clear in practice and in pastoral decision-making, especially in decisions taken about the type and frequency of liturgical celebration that is appropriate as an expression of the Church's life. The sacramentalization vs. evangelization debates in Latin America a decade ago and the more recent tension there between "liberationists" and charismatics are cases in point. Are sacraments a means of sanctifying the status quo or a celebration of God's disruptive presence in the midst of oppression? Does sacramentalization work to conceal crises rather than to heal divisions? Even leaving aside the theological concern for what is really being symbolized in a liturgy celebrated in the midst of oppression, the dual function of any ritual as both cohesive, unifying force and also dynamic appeal to a different, more perfect order raises the question of the uses of liturgy in a socially and politically engaged Church. Liturgical celebration can be a ministerial response to injustice when the liturgy of the Word and the sermon or homily reflect current problems, even as the Eucharistic prayer itself relates the believing community to the sacrifice which makes salvation real. As liturgy shows itself adaptable to a pastoral policy stressing ministry for justice, the tension between priest and prophet is eased.

After the liturgy, the structures and organization of the Church itself present a challenge to those working for greater justice. The Church as structure involved with the history of underdevelopment has been criticized not only by economic and political analysts ideologically opposed to religion but even by missionaries who have devoted their lives to the service of the Church. Last year, when asked about the causes of injustice where they are working, Oblates in the

Congregation's Justice and Peace network mentioned the Church itself. They mentioned the Church more often as an accomplice than a cause, and a different sensitivity to the Church's influence is had by Oblates living in Catholic cultures, in which the Church has played a historically dominant role (e.g., Latin America and some mission areas in Africa where the Church had to some extent aligned itself with a colonial power), from that had by Oblates in non-Catholic countries, in which the Catholic Church has played a minor role in the shaping of social structures. Sometimes a too successful "incarnation" in the culture of one age can become a source of conflict and injustice in another; and the Church has sometimes sacralized reactionary social, political and economic structures.

2) *Instrument of analysis.* This judgment of the Church's institutional role in the past leads directly to the most thorny problem in ministry for justice: how to find an ideologically acceptable instrument of social analysis, one compatible with the Gospel and also adequate to the contemporary situation? While missionaries express a certain agreement in their concerns for justice, there is little agreement in the methods they use to analyze the causes of their concerns. As a matter of fact, little detailed economic analysis is seen as needed by most missionaries in order to work effectively for justice. Given the different contexts of ministry in the missions, it would be strange indeed if all missionaries could agree on a common methodology for analysis and a common practical approach. Latin American Oblates are inspired by and seem to more or less accept the analyses offered by the various liberation theologies. In Asia, if there is an explicit critique of the present economic order, it is often developed using a vaguely Marxist analysis.

The use of structural analysis of a Marxist variety can occasion a crisis of ministry. In orthodox Marxism, individual consciousness is considered to be a function of objective circumstances, particularly of class membership; and structural analysis therefore abstracts from or brackets conscious human motivation as the source of action. Missionaries have traditionally appealed to conscious motives in order to change human behaviour. Now this moral approach is being partially replaced by various forms of consciousness raising, protest and prophetic denunciation. The choice to minister in this fashion depends to a great extent, of course, on whether or not there is any hope of changing present structures.

Because of the difficulty in finding an instrument of analysis for justice issues, a discernment exercise was published in Oblate Documentation.⁵ Questions were devised to help Oblate communities judge from a Gospel perspective the situations in which they minister and then to help bring into harmony the Oblates' private beliefs and their public commitments. From the response received in Rome, this exercise has been of more help in Europe and Canada than in the missions.

3) *Local community.* The third element which conditions the Oblate ministerial response to injustice is the religious community itself. On the theoretical level, the Union of Superiors General in Rome has discussed the proper role of religious in the search for justice. Emphasis was placed on the prophetic and "vertical" nature of the vowed life as even more important than direct action, important though it is to be directly involved⁶.

Concretely, however, what most often determines what an individual religious, especially if he is a foreigner in a mission area, can do is the degree of support he receives from his religious confreres and from the local Church. The wider the network of support, the more chance a justice initiative will have of succeeding. This simple and practical principle means that contact must be maintained with the local Church, with other religious and with the leadership of other Christian Churches and the laity. Not just the demands of the individual conscience but the consequences for the community must also be considered before an Oblate decides on a particular action for justice⁷.

The main lines of Oblate ministry for justice can be summed up in two words: liberation and development. Both these approaches are mentioned in the 1972 Chapter document on missionary outlook. They are not there considered to be mutually exclusive. When speaking of the Oblate preference for the poor, the document reads:

In keeping with recent research we will deepen our understanding of development in its true sense. We will not confine our missionary outlook to the promoting of economic progress among the underprivileged, but our vision will also include the social, cultural and political changes which are necessary to promote a more just and fraternal sharing of this world's goods among all men.

Since integral development is the effort to help all men know more, do more and have more in order that they be more, it will always be an essential part of our evangelization.

We commit ourselves to the movement toward authentic liberation that so characterizes our times. Jesus labored throughout his life to free men from everything that enslaved them — disease, egoism, spiritual blindness, death. By liberating within them all they possessed of value he made them aware of their personal dignity. By dying and rising to new life he gave them the hope of a liberation that surpasses all merely human efforts. As men striving to be free ourselves so as to be able to free others, we are continuing the mission of Christ who came 'to bring good news to the poor, to proclaim liberty to captives'.⁸

The liberation approach to justice ministry relies heavily upon "conscientization", an educational method first developed by Paolo Freire for adult literacy programs in northeastern Brazil. Drawing on every human person's capacity for self-awareness, the "learner's" subjective consciousness is slowly made critical by reflecting on his own learning process. Gradually he recognizes areas over which he should have control and is thereby able to locate the objective structures of oppression which have impeded both his learning and his living in freedom and justice. The goal of "conscientization" is to liberate men and women so that they in turn can liberate their society. The Church as the instrument of liberation is fulfilling the Gospel mission to free men from sin and all its consequences: dependence, exploitation, manipulation and fear

Consciousness raising can be a means of conversion. "Conscientization" unveils illusion; in converting, a person is given insight into his or her true self. "Conscientization" starts with actual experience, not with theoretical analysis of structures; conversion starts with the sense of sinfulness, not with soteriology or a theory of salvation. "Conscientization" brings with it renewed energy, an eagerness — in discovering one's own ability to learn, change and grow — to effect change in society as such: conversion brings with it the grace to overcome a sinful past and give oneself generously to the Lord and his works in the future.

Elements of "liberation thinking" in Oblate missionaries' ministry for justice are evident in policy statements made in recent years by the Provincials of Southern Africa. In January, 1976, Provincials and representatives of the African region met with the General Team in Maseru, Lesotho. Account was taken of the new missionary challenge presented by "black consciousness" in southern Africa, and the participants in the meeting spoke of Christ's mission promising man's total liberation. After the meeting, the Provincials wrote to the Oblates of the region: "Jesus Christ is always at work, not only to free each man from his own personal sins, but to set him free, too, from the burden and oppression of society's collective sin — i.e., from whatever evil undermines his dignity and value as a human being and his freedom as a child of God."⁹ The Provincials called the Oblate communities of the region to be aware of the Church's teaching on social justice and they outlined a program of study on the district level. Activities to be encouraged by Oblate leaders included providing legal aid for detainees and financial help for their families, visiting people under house arrest, the paying of just wages to all Church personnel, and the integration of worship services.

A year later, in February of 1977, the Southern African Inter-Provincial Conference developed these orientations into a set of priorities which sounded even more clearly the liberation theme. Citing the Medellin documents from the 1968 meeting of the Latin American Conference of Bishops, the Provincials spoke of "engendering political articulateness among the masses, inculcating among them the necessity to work for their own liberation, conscientizing them on their political responsibility that the sinful structures of dehumanization will be overcome".¹⁰ The Church is called to confess its complicity in "the structures of injustice brought about by historical circumstances" and to establish its solidarity with the struggles of the oppressed. An Oblate program for liberation, with means and steps, was clearly spelled out.

Similar sentiments can be found in the resolutions of the Philippine Provincial Congress, held in Cotabato City in October of 1977: Christian liberation "is deeply and most profoundly a liberation from sin and all its consequences", but "it is also intimately related to human liberation and seeks to bring about a society where the Kingdom values of truth, justice, love and peace prevail." The Congress adopted a series of resolutions designed to bring the Oblates of the Philippine Province into a more active form of ministry for justice.

"Conscientization", however, is a process not only for the poor but also for the rich. Missionaries now speak of "mission in reverse", an idea clearly mentioned among Oblates in 1974 at the CIAL conference in Paraguay. The communique from the Central Team, reporting on that session, summarized the discussion:

The theme 'Third-First World' brought some useful suggestions. Information on the nature and extent of exploitation is to be made available to First World Oblates. Those who work with marginal groups in both worlds ought to keep in touch. They should solicit the help of social groups in developed countries which are critical of their present societies. In this manner Oblates can help to develop a dialogue between the two worlds.¹¹

Interestingly, this summary in the communique did not pick up all the suggestions on this theme from the Conference itself. The acts of the Conference speak not only of dialogue but also of solidarity.¹²

This notion of an "internal mission to affluent countries"¹³ has been picked up by some Oblates in the United States, Canada and Europe. The Justice and Peace Commission of the Central U.S. Province publishes a newsletter called "The Bridge", designed to integrate information which will be useful for Oblates concerned with justice questions. A similar newsletter, with a more directly pastoral orientation, is published in the Eastern U.S. Province. In the Canadian Provinces and in Europe, missionaries on sabbatical often engage in mission education beyond the collecting of funds, establishing a dialogue which will eventually make more credible and more truly Christian the exchanges between Churches in the first and third worlds.

While sometimes the liberation approach to justice ministry can seem somewhat discontinuous with traditional missionary work, the development approach flows more clearly out of the missionary tradition of establishing schools and clinics to further the progress of the people to whom the missionary has been sent. Concern is today focused on integral development, of which economic growth is only one factor. Integral development is based theologically not on charity or mercy but on hope. Father Richard Côté, of the Lesotho Province, explains the difference: charity is done now, "directed to a real neighbor rather than to a possible neighbor, whereas action for development, while not excluding the real reason of today, looks more to the future." Charity "springs from an immediately personal love"; development "from a singularly collective hope."¹⁴ Fr. Côté goes on to show that charity is characterized by spontaneity and promptness, whereas development requires reflection, planning and organization. Lastly, charity can sometimes make the recipient dependent upon the giver; development always promotes self-reliance.

This notion of integral development was used by the Central Team in its communique after the first meeting of the General Council outside of Rome, in Colombo during January, 1973. The Council wrote:

We renew our dedication to development work in Asia. Here we must work for the integral development of the whole person. Our contribution will consist largely in the area of value formation, providing spiritual force and motivation, assuring inter-personal relationships, balancing the relation between person and community, supplying the psychological emphasis on participation, consultation and consent in the concrete situations of development works.

Our mission secretariat can help the region by dispensing information as to aid agencies, processing the application, channelling them to the proper bodies and following them up till the project can be realised.¹⁵

Examples of work for integral development by Oblate missionaries are far from lacking. The business cooperatives for Inuit and Indian in Northern Canada, the housing projects and light industries in Jo1o, the projects for cattle raising, veterinary training and agricultural schools in Zaire, the education for development at the Centre for Society and Religion in Colombo and the Asian Cultural Forum for Development in Bangkok, the agricultural cooperatives and health programs in Haiti — these are only a few of the projects for which Oblates and their people are co-responsible.

Like the liberation approach to justice ministry, development also creates a link to the first world, since many projects depend for their initiation on foreign expertise and funds. If these funds are freely given and locally controlled, they would not seem to militate against self-reliance; and

they are a way for Christians in more affluent parts of the globe to share. Each case, each project, must be judged individually; in general, Oblate missionaries seem to have been slow to come out with statements either totally for or totally against development projects.

IV. The key: small Christian communities.

Development and liberation — local organization and consciousness raising based on experience — come together in basic Christian communities, which are the key to contemporary evangelization, especially in mission areas. To some extent, the search for community in our age is a reaction to impersonal institutional gigantism. But more profoundly, since evangelization is the conversion of the total man and his relationships, the interpersonal relationships best fostered in small communities are seen to be at the heart of evangelization itself. Small Christian communities can develop sectarian tendencies; but for all their possible abuses, they are the best means available today for combining struggle and contemplation.¹⁶

As Paul VI pointed out in *Evangelii Nuntiandi*, these small communities "differ greatly among themselves both within the same region and even more so from one region to another".¹⁷

In the Philippines, for example, basic Christian communities are more or less of three sometimes overlapping kinds: 1) pastoral communities, in which responsibility for worship, for visitation, for care of the church is placed in the hands of the people; 2) development communities, assuming responsibility for projects; 3) structural communities, which are even less like committees than are the first two types, and in which a group of people band together to assume control of as many dimensions of their lives as possible. In the Congregation at large, these differences are clear in the contrasting directives for missionaries given by the Provincials of Latin America, of southern Africa and of Canada.

In 1974, the Provincials of the Latin American region spoke of the "comunidades de base" as small groups "in which persons experience an environment conducive to developing on the personal, familial, social, political and religious levels their authentic values in a climate of brotherly love, according to their cultural characteristics and their own rhythm."¹⁸ In trying to describe these core communities, the Latin American missionaries pointed out that the groups must be open not closed, fraternal rather than hierarchical, genuinely evangelical and not just sociological phenomena.

In 1977, the Provincials of southern Africa spoke of the development of Christian communities as the second priority, after authentic liberation, of their Provinces. These communities are described as localized, i.e., African in every dimension of their life, self-ministering, self-propagating and self-supporting. The steps taken to build these African Christian communities involve the training of lay leaders for Church services, the division of parishes into smaller communities, local regular group review of responsibilities and roles, greater financial independence.¹⁹

Also in 1977, the Canadian Provincials chose the training of leaders among the Christian laity as their first priority. Among the native peoples of Canada, with whom the Oblates have been historically associated, the need to develop local lay leadership is particularly acute. The Oblate Conference of Canada has sponsored a workshop on this subject at St. Paul University in Ottawa, and the Institute of Mission Studies of that university will continue to arrange workshops on this topic. Also needed is research into the rites, symbols and other expressions of the culture of the Indians of the sub-Arctic region, all in order to promote the "indigenization" of the Church in the far north.²⁰

Three different contexts, but in all three the conscious awareness of the demands of justice ministry arose parallel with the realization that the Church's mission must find expression in small Christian communities. If basic or personal Christian communities are the key to evangelization, the key to these communities themselves is local leadership. This leadership takes the form of animation, often by a group or team, the majority of whom are lay and chosen by the community itself. While the entire community shares responsibility for the community's life, functions and mission, the animators or animation team are particularly responsible for the Christian growth of the community and its members and for maintaining communion with the Bishop.²¹

Small Christian communities are a solution; but they create certain problems too, especially for

missionaries. The sharing of responsibility, the recognition of lay ministries, the decentralization of administrative procedures are developments in a local Church which can bring into question the missionary's sense of his own vocation and mission.

During the General Chapter of 1972, Father Robert Lechat of Hudson's Bay Vice Province spoke movingly of the missionary's call to decrease even as the people he was sent to evangelize begin to increase by developing, on their own, their local Church. Even as the justice issue has moved from considerations of aid to demands for self-reliance, so also the building of local Churches in mission lands has moved from the appointment of local priests in place of the missionary to adaptation and acculturation, the expression of the faith in new cultural forms with which the missionary himself is not, perhaps, fully comfortable.

In the face of possible role confusion and even resentment, the missionary is more than ever called to be a man of deep personal spirituality. As minister for justice, the source of his ministry must be not an idea but a Person. His motivation cannot be self-righteousness in a cause, even a good cause, but love, even love of enemies. As servant of a culturally independent local Church, the missionary comes gradually to see himself in terms of his own consecration and his missionary intention and not just in terms of his now changing function within the community.²² With a deep trust in a personally known and devotedly loved Lord, the missionary can find his way in a Church of small communities committed to live in holiness and justice in their own way. Without such spiritual depth, he will be lost in great confusion.

V. Will there be justice when mission areas are developed lands?

Despite continued disparity between rich and poor, the overall wealth of the world, its absolute agricultural and industrial production has increased rapidly since the second World War. We see now that patterns of development — whether economic, or political, cultural or religious — cannot be taken from one country or context and imposed on another; but the future of all countries calls for more development, more wealth, and hopefully also more freedom and self-reliance. Human progress is defined in various ways, but it always includes a call for a better material future. Missionaries, if not in this generation then in the next, will have to face the question: what is the role of the Church in developed society?

What is disquieting about this question is the way in which it has not been satisfactorily answered in already highly developed societies. Perhaps these societies, while developed, are not truly liberated. Nonetheless, the position of the Church in Europe and even Latin America now may say something about Africa, Asia and even Latin America tomorrow, no matter how different the historical contexts of evangelization will remain. In a developed society, the Church is relativized; from being a shaper of the dominant culture, the Church becomes a voluntary association of believers, an intentional group of like-minded people. The Gospel becomes one among a mass of competing messages.²³ What should the missionary, committed to work for justice and the liberation and development of his people, look forward to? What kind of Church should he attempt to help establish?

The Church which would seem best adapted to continue the struggle for total liberation and integral development in the future, the Church best equipped to carry on the Gospel mission itself, would seem to be the Church of small personal communities described above, each with its own leadership and each in communion with the other communities through the local Bishop. A culturally independent Church will have to develop its own resources for expressing the faith in the context of a larger developed society. It will be a Church with great respect for human freedom, avoiding the temptation to become a small club, a sectarian elite, by remaining in constant dialogue with a culture it has only very partially helped to form. This will be all the more difficult if the dominant culture is formed on an explicitly anti-religious basis, as may be the future reality in some present mission areas. The Church, in short, must be a sign rather than a sanctuary, but a sign for all, not just for a "conscientized" elite.

The Church is the universal sacrament of salvation.²⁴ If this means anything, it means that the Church constantly testifies to God's love for all men. In its ministry for justice, in its preaching of God's

Word, in its sacramental life, in its communitarian experience, everything that does not speak of God's love for men and their love for each other in the Lord must be allowed to fall away from the Church. Then will the Church be able to live the paschal mystery among all men. It will actively shoulder the whole range of human problems in testimony to the universal saving concern of God. Only then, both in mission areas and around the globe, will justice truly be done.

Francis E. GEORGE, O.M.I.

NOTES:

- 1 *Evangelii Nuntiandi*, No. 31.
- 2 See *Pro Mundi Vita Bulletin*, No. 71, March-April, 1978, "The Churches of Latin America in Confrontation with the State and the Ideology of National Security".
- 3 No. 21-24.
- 4 See Avery DULLES, S.J., *Models of the Church*, New York, Doubleday, 1974.
- 5 February 1, 1978 (79/78).
- 6 See The Commitment of Religious to Human Development, Union of Superiors General, Rome, Proceedings of the 19th Meeting, May 24-27, 1978, pp. 29-44.
- 7 See *Missionary Outlook*, 1972 General Chapter, III, C, 17, e.
- 8 *Ibidem*, III, A, 15, e-f.
- 9 *Oblate Orientations*: Southern African region, 1976, p. 9.
- 10 *Oblate Priorities*: Southern African Inter-Provincial Conference, 1977, P. 3.
- 11 *Acta Administrationis Generalis O.M.I.*, Romae, Domus Generalis, 2 (1974), p. 155.
- 12 *Oblate Documentation*, 48/74, April 15, 1974, p. 10.
- 13 Tissa BALASURIYA, O.M.I., *Rethinking the Church's Mission, in America*, September 9, 1972, pp. 144-147.
- 14 Richard Côté, O.M.I., *Universal Grace: Myth or Reality?*, New York, Orbis Books, 1977, p. 140.
- 15 *Acta Administrations Generalis O.M.I.*, 1 (1973), p. 232.
- 16 See *Pro Mundi Vita Bulletin*, No. 62, September 1976, "Basic Communities in the Church".
- 17 No. 58.
- 18 *Oblate Documentation*, 48/74, April 15, 1974, p. 5.
- 19 See *Oblate Priorities*: Southern African Inter-Provincial Conference, 1977, p. 8-13.
- 20 See *Oblate Priorities in Canada*, St. Norbert, Manitoba, 1977, in *Vie oblate Life*, 36 (1977). pp. 424-426.
- 21 See Nicholas RIEMAN, S.J., *Leadership in a Responsible Christian Community in Towards Responsible Christian Communities* (special number of *The Laity Today*, bulletin of the Pontifical Council for the Laity, 23/24, Roma, 1977).
- 22 Michael C. REILLY, S.J., *Spirituality for Mission*, New York, Orbis Books, 1978 and Yves PAOULIN, S.J., *I Am Sending You: Spirituality of the Missioner*, Manila, East Asian Pastoral Institute, 1973.
- 23 Henri GOUDREAU, O.M.I., *Une seconde évangélisation, in Oblate Documentation*, 81/73, July 1, 1978.
- 24 *Lumen Gentium*, No. 48.

Le Bx Eugène de Mazenod et la dévotion à Saint Joseph*

SUMMARY — In a lecture given during a study session at Saint Joseph's Shrine in Montreal, the Author explained the most important texts of our Founder on his devotion to the great Saint concerning his private spiritual life or his directions to the Oblates and his action as Bishop. In the conclusion, Father Gilbert tries to put this devotion within the doctrinal and spiritual synthesis of Blessed Eugène de Mazenod.

Charles-Joseph-Eugène de Mazenod naquit le premier août 1782 à Aix-en-Provence. Pour échapper à la Révolution française, il vécut onze ans en exil (1791-1802): Nice, Turin, Venise, Naples et Palerme. De retour en France, après des hésitations il entra au Séminaire Saint-Sulpice de Paris en 1808. Ordonné prêtre le 21 décembre 1811, il demeura au Séminaire comme directeur jusqu'en septembre 1812, en raison de l'expulsion des Sulpiciens. De retour à Aix, il fonda, le 25 janvier 1816, la société des Missionnaires de Provence, qui deviendront en 1826, lors de l'approbation pontificale de l'Institut, les Missionnaires Oblats de Marie Immaculée. En 1823, son oncle, Mgr Fortuné de Mazenod, évêque de Marseille, en fit son Grand Vicaire. Le pape Grégoire XVI, en 1832, le nomma évêque d'Icosie in partibus infidelium, avec le titre de Visiteur Apostolique de Tunis et Tripoli. En 1837, il succéda à son oncle comme évêque de Marseille. Depuis lors et jusqu'à sa mort, il eut à gouverner son grand diocèse en plein restauration et à diriger l'expansion de sa société missionnaire en Europe, en Amérique, en Afrique et en Asie. Il s'éteignit pieusement le 21 mai 1861, et fut béatifié le 19 octobre 1975 par le pape Paul VI.

La béatification d'Eugène de Mazenod a attiré l'attention sur ce Serviteur de Dieu, sa vie, sa doctrine, ses œuvres. Jusqu'à présent toutefois, aucune étude un peu complète n'a été publiée sur sa dévotion à saint Joseph, dévotion qui occupa une place importante dans sa piété personnelle et rayonna sur sa congrégation et sur son diocèse. C'est surtout par ce rayonnement que l'on découvre l'immense dévotion de Mgr de Mazenod envers saint Joseph.

Nous essaierons ici, à l'aide des archives de la Postulation de Rome et des archives Deschâtelets d'Ottawa, de relever les principaux textes, la plupart inédits, de son immense correspondance et de ses autres écrits, et de signaler en même temps les gestes les plus significatifs concernant sa dévotion à saint Joseph. Nous étudierons cette dévotion d'Eugène de Mazenod d'abord dans ses directives à ses Oblats, puis dans son action comme évêque. Nous n'ignorons pas le danger d'une recherche ainsi compartimentée, sorte de vivisection qui risque de fausser la saisie d'une riche pensée et d'une existence fort complexe. Aussi, à la fin, nous permettrons-nous quelques réflexions personnelles, cherchant à situer cette dévotion dans l'ensemble de la spiritualité du Bx de Mazenod.

I. Dans ses directives à ses Oblats.

Malgré une quantité assez considérable de documents que nous conservons de l'enfance et de la jeunesse d'Eugène de Mazenod, on n'y trouve guère de mention de saint Joseph. Cependant le père Eugène Baffie, auteur d'un des principaux ouvrages sur la vie spirituelle du Fondateur, ne craint pas d'affirmer en connaissance de cause:

Des ses plus tendres années, en effet, Eugène de Mazenod avait compris, aimé et pratiqué le culte des saints. Placé par ses parents, au jour de son baptême, sous le patronage de saint Joseph, il témoigna, en toute rencontre, à ce bienheureux Père nourricier du Sauveur, une confiance sans bornes. Quand son nom venait sur ses lèvres, il aimait à le faire précéder de ce qualificatif "mon grand patron", et, après la sainte Vierge, il lui donnait la première place dans son cœur¹.

On retrouve cette dévotion à ses saints patrons dans ses résolutions de retraite de 1811, alors qu'il est rendu au Séminaire Saint-Sulpice:

Enfin je supplierai la T. Ste Vierge de me prendre sous sa protection et d'intercéder pour moi.

Je m'adresserai aussi à mon ange gardien, à saint Joseph, saint Charles, saint Eugène [ses trois

patrons] , saint Louis de Gonzague.

Je ne craindrai pas de prier aussi mon vénérable ami, D. Bathélemi Zinelli, qui m'aimait tant pendant sa vie.

Le 23 avril 1814, il écrivait à son ami l'abbé Charles de Forbin-Janson, le futur fondateur de la Sainte-Enfance:

Ah! ne sois pas malade, je t'en conjure. Je comptais comme toi, et avec plus de raison que toi, sur ma forte complexion; je n'en ai pas moins été le 19 mars, jour de la fête de notre saint Patron à l'extrémité, et, sans l'intercession de ce saint en qui j'ai toujours eu la plus grande confiance et les innombrables neuvaines, communions et messes que l'on a faites et dites pour moi, je serais infailliblement mort³.

Il semble bien qu'à l'origine sa dévotion à saint Joseph prend sa source dans sa dévotion aux saints, surtout aux saints patrons, ses patrons personnels et ceux des églises, institutions, diocèses, etc. avec lesquels il entrait en relation pour diverses raisons. Nous aurons l'occasion de le montrer plus loin. Mais déjà sa piété porte sa marque bien personnelle, même si elle demeure en dépendance des cadres de sa vie et de l'influence de ses éducateurs.

Au début de la fondation de sa société de missionnaires, on retrouve la même note dominante. Ainsi le 5 avril 1826, de Rome, il écrit au père François de Paule Tempier, son premier compagnon, qu'il va présider une cérémonie à l'église française de la Trinità dei Monti:

Invité à mettre, comme on dit ici, les quarante heures dans l'église française de la Trinité-du-Mont, j'ai fait cette cérémonie in fiocchi et en vrai Prêlat, et j'ai eu la consolation de chanter la grand'messe de votre saint patron, dont on a fait la fête dans cette église des Minimes

sous le rit double de première classe. C'est pourquoi il l'a emporté sur saint Isidore auquel j'ai dû me recommander mentalement, en lui faisant excuse de mon infidélité. Aujourd'hui, je vais de nouveau faire l'office pour ôter les quarante heures. Cette fois nous chanterons la grand'messe de notre grand patron saint Joseph et, après avoir fait comme avant-hier la procession, je donnerai la bénédiction en priant le Seigneur de la répandre jusqu'à Marseille, Aix, Nîmes et Notre-Dame du Laus, partout enfin où se trouvent des Oblats de Marie actuels et futurs, car j'étends actuellement mes pauvres prières aux futuros esse prænoscis⁴.

Et le lendemain, il note dans son Journal:

J'ai chanté la grand'messe, comme je l'ai dit, à la Trinité-du-Mont. La cérémonie n'a fini qu'à une heure. Nous faisons l'office ce jour-là de mon saint patron, du grand saint Joseph; j'ai été charmé d'en célébrer la fête solennellement⁵.

Comme on l'aura noté, le père de Mazonod se réfère à saint Joseph avec beaucoup de dévotion: "mon saint patron, [le] grand saint Joseph", et aussi "notre grand patron saint Joseph" en parlant de ses oblats présents et futurs (futos esse prænoscis). Aussi n'est-on pas surpris quand, en 1830, en raison des circonstances politiques du temps, il dut transporter en Suisse le scolasticat de sa communauté, il écrit au même père Tempier, après avoir décrit l'installation de la nouvelle maison de Billens: "Nous nous sommes mis sous la protection spéciale de notre Mère, de saint Joseph, de saint Cannat et de sainte Thérèse⁶."

On aimerait remonter à la source de cette constante dévotion à saint Joseph qu'il inculque à ses disciples. Il vient même, le 17 février 1832, d'obtenir pour eux du saint-siège l'autorisation de faire mémoire de saint Joseph dans tous les offices (messe et bréviaire) de la sainte Vierge⁷. Une lettre du mois suivant, le 23 mars 1832, au père Joseph-Eugène-Bruno Guigues, futur évêque de Bytown, aujourd'hui Ottawa, nous révèle le fond de sa pensée et de son cœur:

C'est très aimable à vous, mon très cher P. Guigues, de vous être rappelé que je vis sous le patronage du Grand saint Joseph et de ne m'avoir pas oublié auprès de ce saint le jour de sa fête. Vous ne serez pas surpris à votre tour que je conserve parfaitement le souvenir que vous avez le bonheur de porter le même nom et que vous en avez toujours senti le prix.

Je crois son âme plus excellente que toutes les intelligences célestes au-dessus desquelles elle est indubitablement placée dans le ciel.

Dans ce séjour bienheureux, Jésus-Christ, Marie et Joseph sont aussi inséparables qu'ils l'étaient sur la terre. Je crois ces choses de la foi la plus certaine, c'est-à-dire aussi certainement que je crois la

conception immaculée de Marie et par les mêmes raisons, proportions gardées. Vous dirai-je encore une pensée qui m'est chère: je suis très persuadé aussi que le corps de saint Joseph est déjà dans la gloire et qu'il y est où il doit demeurer toujours, je l'ai dit dans son âme, près de Jésus et de Marie. Super choros Angelorum.

Aussi chercherez-vous en vain de ses reliques sur la terre; on ne vous en présentera pas plus de lui que de sa sainte Épouse. On ne possède de l'un et de l'autre pas autre chose que des objets, tandis que la terre est remplie des restes des Apôtres, des saints contemporains du Sauveur, de saint Jean-Baptiste. Jamais personne s'est avisé d'en produire même de fausses de ces deux éminents personnages: ce que je regarde comme une permission de Dieu... Je constate le fait: vous lui donnerez la valeur qu'il vous plaira: pour moi, il n'est qu'un confirmatur de mon sentiment très prononcé dont je fais hautement profession. S'il plaît à votre piété, méditez et je ne doute pas que vous ne l'adoptiez, je veux dire, l'ensemble de ma doctrine sur l'Archi-Saint que nous vénérons de tout notre cœur⁸.

Après une telle déclaration, on ne sera pas surpris de le voir recourir avec une confiance sans bornes à son intercession dans les circonstances difficiles. Se souvenant que ce grand saint avait été chargé de pourvoir à la subsistance de Jésus et de Marie, il lui avait confié les intérêts matériels de sa congrégation. Quand l'économe d'une de ses maisons lui exposait l'état déplorable de ses finances: "Faites d'abord une neuvaine à saint Joseph, lui répondait-il; il est le Père nourricier de la Congrégation⁹."

Pareillement il recommande d'invoquer saint Joseph pour obtenir des vocations¹⁰; les nouvelles recrues, il les met "tout spécialement sous la protection de notre Grand Patron saint Joseph¹¹", et prie lui-même pour les scolastiques à la messe qu'il célèbre pontificalement "le jour précieux de notre grande fête de saint Joseph¹²".

Quand la maladie frappait l'un des siens, c'est encore à saint Joseph qu'il avait recours. Voici à ce propos une charmante lettre qu'il écrivit le 30 juillet 1846 aux Sœurs Grises de Bytown pour les remercier des soins accordés au père Adrien Telmon pendant sa maladie:

Je sais que le bon P. Telmon a une grande dévotion à saint Joseph et il a bien raison. Il est impossible que dans sa maladie il n'ait invoqué ce grand saint, comme il le fit dans celle qui faillit m'enlever de ce monde il y a seize ans. D'autre part, je crois que vous portez le nom de ce Patriarche, et je sais que vous n'avez pas sa sainte effigie dans votre hôpital. J'ai donc pensé que j'entrerais dans ses vues en vous offrant une assez jolie statue de saint Joseph pour que vous puissiez la placer avec honneur dans votre chapelle. Je n'ai point voulu la bénir pour que vous puissiez avoir à cette occasion une belle cérémonie.

Il conviendrait de la faire bénir par Mgr l'Évêque, et obtenir de sa charité qu'il accorde à perpétuité une indulgence de quarante jours à tous ceux et celles qui feront une courte prière devant cette sainte statue. Vous direz au P. Telmon que c'est moi qui l'ai payée et que, par conséquent, il n'a pas à se mettre en peine de remboursement. Je prétends remplir à la fois deux devoirs de reconnaissance: le premier envers Dieu et son serviteur qui nous ont conservé notre cher Père Telmon, le second à votre égard, mes chères Soeurs, pour tous les soins que vous avez pris d'un fils qui m'est si cher à tant de titres.

Veuillez bien invoquer quelquefois ce commun patron; ne m'oubliez jamais dans vos prières et agréez le sentiment de ma respectueuse affection¹³.

Le 2 septembre 1947, il note dans son *Journal*:

Lettre du P. Guignes, du P. Telmon, du P. Aubert et du P. Bernard. Le P. Mulloy va mieux. À l'arrivée de la statue de saint Joseph que j'avais envoyé à Bytown¹⁴, le P. Telmon a indiqué une neuvaine solennelle. Non seulement les Pères de la maison, mais les Religieuses et tout le peuple de Bytown ont invoqué le Saint avec confiance, et soit le père Mulloy, soit les cinq religieuses atteintes comme lui de ce misérable typhus se sont instantanément mieux trouvés¹⁵.

Le patronage du grand saint sur sa Congrégation n'était pas un vain mot pour le Fondateur. Aussi aimait-il voir des maisons de son institut se placer sous ce patronage. Le 25 septembre 1847, au début de leur installation à Bytown, il écrit au P. Guignes:

Vous me direz sous quelle invocation vous avez placé cette maison, après la Ste Vierge qui doit toujours être la première patronne de toutes nos maisons. Je crois qu'à Longueuil, c'est saint Joseph. On ne m'a rien dit de Bytown¹⁶.

Le collège que les Oblats ouvriront peu après à Bytown, et qui deviendra en 1866 l'Université d'Ottawa, portera le nom de Collège Saint-Joseph, et la paroisse qui lui sera attachée, celui de pa-

roisse Saint-Joseph.

Mais même lorsque la maison était sous un autre patronage, saint Joseph demeurait le protecteur fidèle à qui l'on s'adressait avec confiance, surtout dans les difficultés de l'ordre temporel. Un bel exemple nous est fourni lors de la construction, en 1850, de l'église Saint-Pierre-Apôtre de Montréal. Des problèmes financiers humainement insurmontables s'étant présentés, on eut recours à saint Joseph. Voici le récit qu'en donne le Registre des dépenses de la fondation de l'église Saint-Pierre:

Ce jour, fête du glorieux saint Joseph, nous nous sommes mis sous la protection particulière de ce glorieux patriarche, lui demandant de nous obtenir les moyens nécessaires pour continuer et mener heureusement à la fin la construction de notre église. Depuis quelque temps nous avions intention de faire un vœu, à cette intention, à ce puissant protecteur de la famille: nous avons cependant jugé à propos de différer jusqu'à ce jour, à cause de la circonstance de la fête. Ms= de Bytown¹⁷ étant heureusement arrivé ce jour, c'est vers le soir, qu'étant avec nous prosterné dans la salle de communauté, au pied de la statue de ce Grand saint, Sa Grandeur a prononcé au nom de la Communauté, le vœu de dédier une chapelle et faire construire un autel à saint Joseph dans la nouvelle église, et pareillement la promesse solennelle de le faire connaître, honorer et invoquer autant qu'il dépendra de nous, tant en général qu'en particulier, l'imitant même et l'honorant de notre mieux¹⁸.

On n'en finirait pas d'énumérer toutes les marques de dévotion du Fondateur des Oblats à l'endroit de saint Joseph. Dans une circulaire aux provinciaux, le 12 mars 1856, il place le prochain chapitre général de la Congrégation sub patrocinio Beati Joseph Protectoris nostri amantissimi¹⁹. Ainsi encore, dans son Journal de Rome, pendant les fêtes de la définition du dogme de l'Immaculée Conception de Marie, il note ses sentiments, en date du 8 décembre 1854, pendant la proclamation du dogme:

Il me semblait en ce moment voir le Ciel s'ouvrir sur nos têtes. [...] Je croyais voir Jésus-Christ Notre Seigneur félicitant sa Mère, et mon grand patron, saint Joseph, en particulier, jouissant du bonheur de son épouse dont il est si près dans le Ciel²⁰.

Quant aux formules de prières recommandées par le Fondateur, la recherche est rendue plus difficile par l'absence à cette date de manuel ou livre de prières propre aux Oblats. Ce n'est que son successeur à la tête de la Congrégation, le père Joseph Fabre, qui en publia un. "Pendant longtemps", écrit ce dernier dans sa présentation, "notre bien-aimé Fondateur avait désiré voir imprimer un manuel de prières et un cérémonial à notre usage²¹". Une section de ce petit recueil est intitulé: Exercices en l'honneur de saint Joseph, principal patron et protecteur spécial de la Congrégation. On y trouve les litanies de saint Joseph; leur usage n'est pas précisé. Ce n'est qu'en 1920, à l'occasion de l'encyclique de Benoît XV sur le cinquantenaire de la proclamation du patronage de saint Joseph sur l'Église universelle, que ces litanies remplacèrent celles des saints Patrons de la Congrégation après la récitation du chapelet²². Ce manuel comportait aussi une Prière pour demander la pureté de l'âme et du corps: O castissime V.M. Sponse, et une prière à saint Joseph pour les prêtres, Ante missam, post missam et per diem. Les éditions subséquentes en ajouteront d'autres.

Longtemps avant que Pie IX eut approuvé et indulgencé en 1865 le mois de saint Joseph, le père de Mazenod le recommandait à ses fils: "Chez nous", écrit le père Giorgio Cosentino, "on le pratique depuis longtemps. Le Directoire du noviciat de Notre-Dame de l'Osier de 1853 prescrivait: "Nous ferons avec la plus grande dévotion le mois de S. Joseph que les novices ont coutume de faire²³". Dès 1847, à la visite quotidienne au Saint Sacrement et à la sainte Vierge — coutume qu'il tenait sans doute de SaintSulpice²⁴ — le Fondateur ajoute une prière à saint Joseph:

A propos de prières, écrit-il au P. Vincens, maître des novices, je dois vous dire que plusieurs de nos Pères désirent que j'indique une invocation journalière à S. Joseph, père nourricier de la Ste famille, pour obtenir qu'il veuille du haut du ciel fournir aux besoins temporels de la Congrégation qui le reconnaît pour Patron principal. Ce n'est pas pour nous enrichir, mais pour être à même de pourvoir aux besoins de tous ceux que la Providence nous envoie. Il faudra donc indiquer une visite particulière à l'église à nos novices et autres pères de la maison pour y réciter devant la statue du saint l'hymne Te Joseph celebrent etc., le verset et l'oraison suivis de quelques minutes d'oraison, et cela jusqu'à nouvel ordre²⁵.

Un dernier détail à ce chapitre. Dès les débuts de la société, pour obvier aux difficultés résultant des divers calendriers liturgiques des diocèses de France où ses missionnaires avaient à travailler, le fondateur obtint de Rome un calendrier qui était celui de l'Église romaine, avec quelques

fêtes propres dont celle de la Desponsatio B.M.V. cum commemoratione S. Joseph pour le 23 janvier, et celle du Patronage de saint Joseph pour le troisième dimanche après Pâques²⁶.

II. Dans son action comme évêque.

Le relevé que nous venons de faire des principales directives du Bx Eugène de Mazenod à ses Oblats au sujet de la dévotion A saint Joseph ne touche qu'une partie de la documentation que nous possédons sur ce thème. L'incroyable activité de ce grand homme d'Église embrassait la restauration et l'administration d'un vaste diocèse, celui de Marseille, tout en continuant jusqu'à sa mort à animer et diriger sa jeune communauté missionnaire en pleine expansion aux quatre coins du monde. Essayons de voir la place qu'occupe la dévotion à saint Joseph dans son action apostolique comme évêque.

Un de ses premiers gestes comme évêque de Marseille fut la consécration de l'autel de son oratoire privé sous l'invocation du Sacré-Cœur, de la sainte Vierge et de saint Joseph, sa "Trinité" terrestre²⁷. Plus révélateur encore est son premier acte officiel. Voici comment en parle l'un de ses biographes:

Le premier décret de l'Ordo de 1839, c'est-à-dire le premier décret porté par Mgr de Mazenod, fut fait en l'honneur de saint Joseph. Le nouvel évêque de Marseille y annonce qu'il a choisi ce grand saint pour son patron spécial, celui de son diocèse et de tous les fidèles confiés à sa sollicitude pastorale. `Notre plus vif désir, y est-il dit, fut toujours d'honorer de tout notre coeur, et d'exalter de tout notre pouvoir l'excellence, la sainteté, la puissance et la prédestination admirables du bienheureux et très glorieux saint Joseph. Il fut de toute éternité, et par un privilège unique, choisi entre tous les hommes pour être l'époux de la bienheureuse Vierge Marie sans tache, et le père nourricier de Notre-Seigneur Jésus-Christ.

C'est à lui que furent confiées la garde et la protection de l'Immaculée Mère de Dieu, la personne sacrée du verbe incarné, et aussi la vie, le soin et la conservation de sa sainte humanité. C'est lui que le Père éternel préposa à la tête de la sainte Famille, et qu'il exalta de telle sorte qu'il lui confia, que dis-je, qu'il parut abdiquer entre ses mains l'incommutable autorité qu'il possède sur son Fils unique, en qui il a mis toutes ses complaisances. Enrichi par tant de faveurs célestes, saint Joseph mérite non seulement de nourrir, d'abriter et de sauver le Roi du ciel et de la terre, mais encore de le gouverner et de lui commander comme à un sujet. Quel n'est pas son pouvoir sur la Mère et le Fils de Dieu! Pour comble de faveurs, ce grand saint ne cessa pas de vivre en la société de Jésus et de Marie, société la plus sainte, la plus sanctifiante qui fut jamais, de mener auprès d'eux une vie très sainte, et de leur être intimement uni par des relations toutes spirituelles.

Et en vérité, puisant avec une merveilleuse abondance les eaux de la grâce aux fontaines du Sauveur, on ne saurait estimer à quel degré il accrut et multiplia ces vertus éminentes dont Dieu l'avait gratifié. Il convenait en effet, à la sagesse et à la bonté de Dieu, lui qui proportionne les faveurs et les grâces aux fonctions auxquelles il appelle, d'orner saint Joseph des plus riches trésors des vertus, pour le rendre apte à remplir la haute charge à laquelle il fut élevé, la plus sublime qui ait jamais été accordée à une créature. Aussi le voyons-nous tenir le premier rang après Marie. C'est pour ces raisons que nous désirons depuis longtemps donner au très puissant protecteur de Jésus et de Marie, si riche envers tous ceux qui l'invoquent un témoignage manifeste de notre souveraine vénération²⁸.

N'est-ce pas qu'il valait la peine de citer ce beau texte malgré sa longueur? On y voit Mgr de Mazenod, devenu personnage public, donner sa pleine mesure et manifester sa riche personnalité d'animateur spirituel. Son action ne se borne pas à des paroles, si belles soient-elles; elle passe aux actes et paye de sa personne. Il note dans son Journal, le 19 mars 1839:

Messe basse à saint Joseph intro murs à l'occasion de la fête de ce jour. J'ai été satisfait du nombre des personnes qui s'étaient rendues dans cette église et qui y ont communiqué de ma main. J'ai assisté aussi à la grand'messe et aux vêpres à la cathédrale. Ici cela a été dans le désert comme de coutume, et surtout quand il fait un vent comme aujourd'hui²⁹.

Quelques jours plus tard, il enregistre: "Lettre du curé de Saint-André pour me rendre compte de sa fête de saint Joseph. Il est enchanté du changement opéré dans sa paroisse par la Mission des Eygalades."

Comme évêque, il a la joie de consacrer le nouvel autel de l'église du Calvaire desservie par ses Oblats à Marseille: "Je l'ai dédié à la sainte Vierge et à saint Joseph", note-t-il complaisamment dans son Journal en date du 21 novembre 1839. L'année suivante, le 22 novembre, il consigne encore

en son Journal: "Consécration de l'église des Carmélites, sous l'invocation de S. Joseph, de Ste Thérèse et de S. Jean-de-la-Croix..." Le 9 décembre 1843, il écrit, toujours dans son Journal:

Bénédictio de la chapelle bâtie en l'honneur de saint Joseph par M. Payen, dans sa propriété à Sainte-Marguerite. Je me suis d'abord arrêté à l'église paroissiale pour bénir la statue du saint qui devait être portée processionnellement. Le curé m'ayant prié de faire une petite instruction aux fidèles réunis dans l'église, j'ai profité de la circonstance pour relever à leurs yeux et la grandeur du saint Époux de Marie et la puissance de son patronage. J'ai félicité la paroisse de posséder un sanctuaire où l'on viendra de loin invoquer saint Joseph et je leur ai recommandé d'être les premiers à donner l'exemple d'une dévotion si raisonnable et dont ils devaient tirer tant d'avantages, etc.³⁰.

Il note avec une joie apparente en date du 14 avril 1845:

Lettre de l'abbé Grégoire, curé de Saint-André. Il a été très satisfait de ses paroissiens pour Pâques et pour la fête de S. Joseph qui, de temps immémorial, est chômée dans cette paroisse avec grand concours de dévotion.

Le 19 mars 1847, jour de la saint Joseph, il assiste aux offices à la cathédrale. Et, le soir, il se rend à l'église de la Mission de France où, devant une assemblée de mille hommes,

il devait bénir une statue de saint Joseph sous le patronage duquel se plaçaient les ouvriers formés en association religieuse. Le P. Barelle, fondateur de cette oeuvre, donna le sermon, et le Prélat acheva la cérémonie en bénissant toute l'assemblée avec le Très Saint Sacrement. Le lendemain, fête de saint Lazare, il assiste encore à tous les offices en l'honneur du patron et du fondateur du diocèse pour lequel il nourrit la plus tendre dévotion. Aussi peut-il écrire avec une entière confiance ces lignes inspirées par son esprit de foi: "J'ai la plus grande confiance que tant ce bienheureux ami de Jésus que son très saint père putatif me prendront sous leur puissante protection, en considération du zèle que je n'ai cessé de mettre pour relever leur culte si fort négligé jusqu'alors. C'est le sentiment qui m'a préoccupé tant hier qu'aujourd'hui pendant les offices que nous avons célébrés en l'honneur de saint Joseph et de saint Lazare³¹."

Il encourage ses confrères dans l'épiscopat à intensifier eux aussi le culte de saint Joseph. Par exemple, le 6 juillet 1845, il écrit à l'évêque de Lausanne en ce sens:

En me félicitant du succès de la Cause Catholique en Suisse, note-t-il dans son Journal, je lui suggère d'établir une fête en l'honneur de St Joseph, jour mémorable de la grande victoire obtenue par l'intercession de ce grand saint que toute l'Église honorait ce jour-là³².

Se trouvant à Paris pour les travaux du Sénat, il annonce dans une lettre du 9 mars 1859, au père Joseph Fabre, que le "jour précieux de notre grande fête de saint Joseph, j'irai officier pontificalement dans l'église du collège des Frères à Passy³³". Puis, le 22 mars suivant, au père Antoine Mouchette, directeur des scolastiques:

Dites-leur bien que tous les jours je m'occupe d'eux devant le Seigneur, mais surtout le beau jour de la fête de saint Joseph, que j'ai célébrée au milieu d'une communauté de 800 personnes. Je me suis occupé d'eux, me doutant bien que, de leur côté, ils prieraient pour moi. Nos vœux sont montés en même temps aux pieds de notre saint Patron³⁴.

C'est pour promouvoir la dévotion à saint Joseph qu'il obtint en 1853, pour son diocèse — comme auparavant pour sa congrégation —, que l'on fasse commémoration de ce saint à la messe et à l'office divin, chaque fois qu'on célébrait une fête de la sainte Vierge³⁵.

Notons enfin que durant sa longue administration du diocèse de Marseille, M^r de Mazenod construisit 34 églises. La première fut celle de Saint-Charles, la deuxième celle de Saint-Lazare, et la troisième celle de Saint-Joseph³⁶.

III. Dans sa synthèse doctrinale et spirituelle.

On a souvent noté le grand équilibre de la piété d'Eugène de Mazenod. C'est ainsi, par exemple, que malgré sa grande dévotion envers Marie, il recommandait à ses Oblats de veiller à ce que, au cours des cérémonies organisées dans les missions paroissiales, la Vierge ne fasse pas écran à Notre-Seigneur au Saint Sacrement. C'est dans ce contexte spirituel que se situe sa dévotion envers saint Joseph.

Un caractère de sa piété qui mérite d'être relevé est l'attention, la confiance, la vénération qu'il

entretenait à l'endroit des saints patrons: ses patrons personnels, bien sûr, mais aussi ceux des personnes avec lesquelles il entrait en relation, même ceux des lieux et des paroisses qu'il évangélisait. Ainsi il était d'usage chez les premiers Oblats de réciter à l'exercice de l'examen particulier des litanies propres à la Congrégation dans lesquelles étaient invoqués les patrons de notre vie religieuse missionnaire. Le Fondateur recommandait à ses missionnaires, quand ils traversaient un village, d'invoquer le patron de la localité. On conçoit facilement sa vénération et sa confiance pour ses saints patrons, particulièrement saint Charles, le grand évêque de Milan qui devint son modèle dans l'épiscopat, et surtout saint Joseph, "mon grand patron", comme il ne se lassait pas de l'appeler. Chose curieuse, il est fait beaucoup plus rarement mention de saint Eugène, nom cependant que la postérité retiendra pour l'usage courant; on sait qu'il portait les noms de Charles-Joseph-Eugène.

Toutefois sa dévotion au saint patriarche s'enracina plus profondément dans une grande vue de foi sur la prédestination de saint Joseph. Ce point est d'importance et, pour l'appuyer, nous nous permettons de citer quelques textes du Bx de Mazonod lui-même.

D'abord une sorte de schéma incomplet de méditation intitulé:

Sur St Joseph:

Adorons Jésus-Christ sanctifiant ce grand Saint, versant sur lui les grâces les plus abondantes pour le rendre propre au sublime ministère auquel il le destinait.

Nous méditerons sur les prérogatives qu'il plut au Seigneur de lui accorder? 1. prérogatives de sa vie; 2. prérogatives de sa mort, 3. prérogatives de sa gloire.

Et premièrement, nous nous arrêterons aux deux principales prérogatives de sa vie, qui lui furent personnelles, et qui le mettent au-dessus de tous les saints et de tous les anges même. [...] Il fut l'époux de Marie. Cette vérité est incontestable, et S. Augustin la défendit puissamment contre l'hérésiarque Pélage.

Loin de nous l'opinion qui voudrait faire consister le mariage dans toute autre chose que le consentement des parties, et rendre ce contrat sanctifié incompatible avec la profession de la sainte virginité.

Joseph fut l'époux de Marie, c'est-à-dire, comme le marque S. Paul, qu'en sa qualité d'époux il fut le chef, le maître de la Mère de Dieu: *Vir caput mulieris*.

Elle ne lui apporta donc pas en dot des richesses périssables, mais elle possédait toutes les vertus à un suprême degré, et quel accroissement de sainteté ne dut pas produire en Joseph la vue et l'exemple habituel de tant de perfections!

Nous disons, en second lieu, que S. Joseph fut le Père de Jésus. Jamais nous n'eussions osé lui attribuer une pareille prérogative si l'Écriture elle-même ne nous y autorisait. Tel est le nom que l'Évangile lui donne à plusieurs reprises. *Pater tuus et ego quaerebamus te*. Et si l'apôtre S. Paul n'hésite pas à dire que *propter quod datum est ei nomen quod est super omne nomen*, que devons-nous penser de la dignité de Joseph qui porte le nom de Père de Jésus.

Disons-nous, comme le docte Gerson, que Jésus lui appartient véritablement parce qu'il naquit de son Épouse et que les fruits produits dans sa propriété étaient réellement à lui, ou bien, comme Bossuet, que Dieu donna à Joseph un cœur de père pour Jésus. Tant y a que le Père éternel se reposa sur lui du soin de ce qu'il avait de plus précieux, du soin de son fils unique, et qu'il partagea en quelque sorte avec Joseph sa paternité divine.

De quel amour pour Dieu ne devait-il pas être embrasé quand il pressait entre ses bras et contre son sein ce Divin Enfant, foyer ardent du plus pur amour, quand il appliquait ses lèvres respectueuses sur sa bouche.

Quelles furent les prérogatives de sa mort? On pourrait dire d'abord de lui que sa mort fut précieuse aux yeux de Dieu: *Pretiosa etc.*; mais serait-ce en dire assez sur la mort de ce juste qui eut le bonheur d'expirer entre les bras de Jésus et de Marie³⁷.

De ces considérations, on voit clairement que, pour le père de Mazonod, les raisons de sa vénération et de sa confiance à l'endroit de saint Joseph lui viennent des relations tout à fait exceptionnelles du saint avec le Sauveur et avec Marie Immaculée, les deux grandes dévotions du Serviteur de Dieu.

Les mêmes motifs sont évoqués dans une lettre du 16 août 1853, à Mgr Domenico Gigli, secrétaire de la Sacrée Congrégation des Rites, pour obtenir l'autorisation de faire, dans le diocèse de Marseille, la commémoration de saint Joseph à chaque messe et office de la sainte Vierge:

Il est impossible que le pape ne se soit rendu aux raisons apportées pour obtenir cette faveur. Le Saint Père ne voudra pas, comme je le disais dans ma première lettre, séparer ceux que Dieu a unis dans la plus sainte union qui se puisse concevoir. Ils sont près l'un de l'autre au plus haut du ciel, il convient de les honorer ensemble sur la terre. Il faut que nous nous efforcions tous à faire comprendre aux hommes, aux chrétiens, quelle est la très haute dignité, la sainteté, la puissance de ce personnage privilégié, choisi de Dieu entre toutes les créatures pour être l'époux de la Mère de Dieu et le père putatif oui, mais aussi légal du Fils de Dieu.

Plus je médite sur ce grand Patriarche, et plus je comprends toujours davantage ce qu'ont écrit les saints qui l'ont exalté le plus. Il me semble qu'on pourrait avec raison en dire encore...

Je m'arrête, car je serais à faire un panégyrique inutile, puisque je parle à un Prélat si pieux, si intérieur, si avancé que vous l'êtes dans la vie spirituelle.

Un peu de courage! Et à votre prochaine audience, obtenez du cœur du Souverain Pontife ce bon "oui" qui donnera tant de gloire à Dieu et de joie aux vrais dévots de Marie et de Joseph, et j'ajoute aux vrais adoreurs de Jésus-Christ qui a tant aimé celui qu'il appelait son Père lorsqu'il vivait parmi les hommes.

Sûrement nous ferions une chose très agréable à son Cœur en promouvant toujours plus la dévotion à ce très saint parmi les saints, qu'il a tant honoré en raison des vertus sublimes dont il l'a favorisé, afin de le rendre digne du plus grand privilège qui puisse être accordé à une créature humaine.

[...] Il me paraît qu'il suffirait d'un "oui" du Saint Père à votre prochaine audience, parce que le Pape est le Pape, et il n'en faut pas plus.

N'est-elle pas vraie cette doctrine, mon cher Seigneur? C'est celle que je professe, et depuis quarante ans que je la prêche sur les toits et en publique, comme je vous l'exprime ici en particulier³⁸.

Après un tel témoignage, on serait porté à répéter la recommandation qu'il adressait au père Guigues vingt ans plus tôt et que nous avons déjà citée: "S'il plaît à votre piété, méditez et je ne doute pas que vous l'adoptiez, je veux dire l'ensemble de madocctrine sur l'Archi-Saint que nous vénérons de toute notre cœur."

On ne peut qu'admirer le dynamisme et l'équilibre de la piété d'Eugène de Mazenod. C'est dans ce contexte de sa vie spirituelle et apostolique que s'insère sa grande dévotion à saint Joseph.

Pour terminer, on me permettra de transcrire ce passage de l'un de ses biographes qui résume bien et couronne ce que j'ai essayé de dire du Bx de Mazenod et de sa dévotion à saint Joseph:

Nous ne redirons pas ici ce que nous avons rapporté de la piété de Mgr de Mazenod envers les saints patrons et les reliques des Saints. Nous rappellerons seulement qu'avant tous les Saints et immédiatement après la sainte Vierge, saint Joseph occupait la première place dans son cœur. Le décret que nous avons cité, et dans lequel il a condensé sa foi à ses grandeurs, sa reconnaissance envers sa bonté et sa confiance en sa puissante protection, en est un éclatant et touchant témoignage. Il n'a manqué, d'ailleurs, aucune occasion de faire vénérer le plus possible le saint époux de Marie, le père nourricier de Jésus, recommandant son culte dans ses visites pastorales, voulant que sa fête, celle de son patronage et le mois de saint Joseph fussent de plus en plus en honneur dans le diocèse de Marseille.

Grâce à ses instances, il obtint de Rome, pour ses prêtres et pour ses Oblats, que la mémoire de saint Joseph se fit à perpétuité, à la messe et à l'office, toutes les fois que se célébrait une fête de la sainte Vierge. C'était une consolation bien douce à sa piété; aussi, après l'expression de sa dévotion envers les saints anges et les saints patrons, nous lisons dans son testament: "J'ai la confiance qu'à l'heure de mon trépas, saint Joseph, mon patron de prédilection et le patron donné par l'Église aux agonisants, daignera m'assister dans ce moment extrême. Je me repose dans le souvenir de l'avoir honoré avec un parfait sentiment de sa grandeur et de toutes les prérogatives qui l'élèvent au-dessus de toute créature après la très sainte Vierge, sa véritable épouse. Je suis heureux de laisser après moi des traces de ma juste dévotion à ce grand saint dans le Propre que j'ai obtenu du Saint-Siège pour mon diocèse et qui perpétuera son culte d'une manière spéciale parmi nos chers diocésains³⁹."

* * *

Ainsi se termine la riche expérience du Serviteur de Dieu. Elle est toute marquée par ce qu'il appelle lui-même sa "conversion". Celle-ci culmine dans la grâce reçue au Vendredi Saint, probablement celui de 1807. Lors de la cérémonie du dévoilement de la croix, selon le récit qu'il en fit dans ses notes de retraite⁴⁰, la vue du Christ immolé pour nos péchés transforma son âme en profondeur. Il saisit alors de façon vitale le prix du sang rédempteur. Il décida de tout mettre en œuvre pour ne pas rendre inutile l'effusion de ce sang divin. Il s'appliqua à une vie spirituelle plus intense, puis se livra à une vie apostolique qui le conduira d'abord à la prêtrise, et bientôt à la fondation d'une congrégation missionnaire pour le service de "l'Église, ce bel héritage du Sauveur, qu'il avait acquise au prix de son sang", premiers mots de sa Règle.

Cette vision de l'Église, prix du sang de Jésus, déborda le cadre terrestre de l'Église et le fit entrer en une communion incessante avec l'Église du ciel. D'où sa profonde dévotion aux saints, spécialement à Marie Immaculée, chef-d'œuvre de la rédemption. C'est ainsi qu'une vision de l'Église dans sa totalité éclaire la vie entière du Bx de Mazenod, et sa dévotion à saint Joseph s'insère dans cet ensemble.

Maurice GILBERT, O.M.I.

Ottawa.

NOTES:

* Texte reproduit des *Cahiers de Joséphologie*, 38 (1979), p. 71-87 avec la gracieuse autorisation du R.P. Roland Gauthier, c.s.c., directeur du Centre de recherche et de documentation de l'Oratoire Saint-Joseph de Montréal.

1 Eugène BAFFIE, o.m.i., *Esprit et vertus du missionnaire des pauvres C.-J.-E. de Mazenod*, Évêque de Marseille, Fondateur de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée, Paris, Delhomme et Brigueat, [1894], p. 215.

2 Notes de retraite 1809 (archives de la Postulation O.M.I., Rome). Voir aussi Toussaint RAMBERT, o.m.i., *Vie de Monseigneur Charles-Joseph-Eugène de Mazenod*, Évêque de Marseille, Fondateur de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée, Tours, Imprimerie Mame et Fils, 1883, vol. 1, p. 63.

3 À Monsieur l'abbé de Janson, vicaire général de Chambéry, Poste restante, Rome (archives de la Sainte-Enfance, Paris).

4 Voyage à Rome du P. de Mazenod 1825-1826, dans *Missions de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée*, 19 (1872), p. 291.

5 Ibidem, p. 454-455.

6 Le 15 octobre 1830 (archives Deschâtelets, Ottawa). Voir aussi Toussaint RAMBERT, op. cit., vol. 1, p. 535.

7 Voir Herménégilde CHARBONNEAU, o.m.i., *Aux origines de l'ordo oblat*, dans *Études oblates*, 20 (1961), p. 299; Achille REY, o.m.i., *Histoire de Monseigneur Charles-Joseph-Eugène de Mazenod*, Évêque de Marseille, Fondateur de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée, Rome, Maison Générale O.M.I., 1928, vol. 1, p. 533.

Le rescrit du 17 février 1832 contient l'annotation suivante à la fin des offices propres à la Congrégation: "Demum Commemoratio S. Joseph Sponsi Beatæ Mariæ Virginis quotiescumque ejusdem Deiparæ fiat Officium". Il faut remarquer cependant que cette inscription ne se trouve pas sur l'original des archives de la Sacrée Congrégation des Rites, mais sur celui des archives générales O.M.I. Voir à ce sujet Giorgio COSENTINO, o.m.i., *Exercices de piété de l'Oblat*, Ottawa, Éditions des Études oblates, 1962, p. 453 (Archives d'histoire oblate, 19).

8 Le 22 mars 1832, dans Alfred YENVEUX, o.m.i., *Les Saintes Règles de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée expliquées d'après les écrits, les leçons et l'esprit de Mer Charles Joseph Eugène de Mazenod*, manuscrit, vol. 4, p. 153 (archives de la postulation O.M.I., Rome; photocopie aux archives Deschâtelets, Ottawa).

9 Eugène BAFFIE, o.m.i., op. cit., p. 215. Cette confiance s'est perpétuée chez les fils spirituels de Msr de Mazenod. En voici un exemple typique: en 1906, la Congrégation traversa une grave crise financière qui entraîna la démission du supérieur général, les assistants généraux adressèrent à la Congrégation une

- circulaire dans laquelle on lit: "Notre vénéré Fondateur avait une confiance sans limites en la protection de saint Joseph. Plus que jamais nous confierons les intérêts temporels de la Congrégation à ce grand Saint qui fut ici-bas la Providence visible de Notre-Seigneur et de sa divine Mère." (Le 26 janvier 1906, dans Circulaires administratives des Supérieurs généraux aux membres de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée, Rome, Maison Générale O.M.I., 1922, vol. 3, p. 114.
- 10 Au père Florent Vandenberghe, le 21 avril 1855 (archives de la postulation O.M.I., Rome).
- 11 Au père Marius Roux, le 18 mars 1857 (*ibidem*).
- 12 Au père Joseph Fabre, le 9 mars 1859 et au père Antoine Mouchette, le 22 mars 1859 (*ibidem*).
- 13 Archives de la Maison-Mère des Sœurs de la Charité d'Ottawa. C'est le nom que portent aujourd'hui les Sœurs Grises de Bytown.
- 14 Arrivée à Bytown en août 1847 pendant l'épidémie de typhus, bénite par Mgr Guigues le 3 juin 1850 lors de la bénédiction de la Maison-Mère des Sœurs.
- 15 Archives de la Postulation O.M.I., Rome.
- 16 *Ibidem*.
- 17 Mgr Joseph-Eugène-Bruno Guigues, o.m.i.
- 18 Pages 15-16. Manuscrit conservé aux archives provinciales O.M.I.; Montréal.
- 19 Archives de la Postulation O.M.I., Rome.
- 20 Missions ... des ... Oblats de Marie Immaculée, 11 (1873), p. 48.
- 21 Manuel de prières et cérémonial à l'usage des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée, Paris, Hennuyer, 1865.
- 22 Voir Giorgio COSENTINO, o.m.i., op. cit., p. 164.
- 23 *Ibidem*, p. 173.
- 24 *ibidem*, note 389.
- 25 Citée par Alfred YENVEUX, o.m.i., op. cit., vol. 8, p. 76.
- 26 Décret de la Sacrée Congrégation des Rites, Rome, 17 février 1832, cité par Giorgio CONSENTINO, o.m.i., op. cit., p. 403.
- 27 André BLAIS, o.m.i., Les Oblats et Saint Joseph, dans L'Apostolat des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée, 8 (1937), p. 71.
- 28 Toussaint RAMBERT, o.m.i., op. cit., vol. 2, p. 576-577.
- 29 Archives de la Postulation O.M.I., Rome.
- 30 Pour plus de détails sur ce lieu de pèlerinage qui fut, dans le diocèse de Marseille, l'un des principaux foyers de dévotion envers le père virginal de Jésus, voir la monographie de J.-H. MARTIN et THADÉE-SUCHE, Le Cabot et le Sanctuaire de saint Joseph, Marseille, Imprimerie Marseillaise, 1896, 28- [4] p. (Pèlerinages marseillais). Une réédition a paru à Marseille, Établissement Moullot Fils Aîné, 1928.
- 31 Achille R\$Y, o.m.i., op. cit., vol. 2, p. 251.
- 32 Journal (archives de la Postulation O.M.I., Rome).
- 33 Archives de la Postulation, Rome.
- 34 *Ibidem*.
- 35 Le texte du décret est aux archives de la Postulation O.M.I., Rome:

MASSILIEN

Rmus Massilien. Episcopus non minus quan illius Ecclesiase Clerus et Fideles amulationi admodum felici Sanctum Josephum Sponsum Beata Maria Virginis omni pietatis studio prosequi non cessant illiusque cultum ampliari gestiunt. Inde Sanctissimum Dominum Nostrum Pium IX, Pontificum Maximum, humillimis datis precibus adiens idem Rms Antistes, proprio accommissi sibi gregis nomine speciale rogavit Indultum, cujus vigore in illa qua late patet Diocesi in singulis Festis Diepara intra Annum occurrentibus utriusque Vesperis Laudibus et Missis addi valeat Commemoratio ipsius Sancti Josephi, ut quod possibilis humana non obtinet ejus potissimum intercessioni singuli facilius a Deo Optimo Maximo consequantur. Quas quidem preces peramenter de more excipiens, Sanctitas Sua referente me subscripto Sacrorum Rituum Congregationis Secretario, de speciali gratia benigne annuit juxta preces; dummodo Rubrics serventur. Contrariis non obstantibus quibuscumque. Die 4 Augusti 1853.

A. Card. Lambruschini

Dom. Gigli, S.R.C. Secret.

36 Voir L'œuvre de Mer de Mazenod à Marseille, dans *Revue Apostolique de Marie Immaculée*, Lyon (1935), p. 141.

37 *Sujets de méditations et instructions*, [1808-1811]. Notes prises durant son séminaire (archives de la Postulation O.M.I., Rome, DM. IV Sa v. 1, p. 27-28).

38 Archives de la Postulation O.M.I., Rome.

39 Toussaint RAMBERT, o.m.i., *op. cit.*, vol. 2, p. 636-637.

40 *Retraite de 1814*; voir Joseph MORABITO, o.m.i., *Je serai prêtre*, dans *Études oblates*, 13 (1954), p. 60.

Oblate Work in Southern British Columbia (1891-1905)

SOMMAIRE — Le père Nicolas Coccola, o.m.i., raconte ici son travail apostolique dans la mission Saint-Eugène de Cranbrook et dans les postes environnants à la fin du siècle dernier et au début du XXe siècle. Ce récit nous donne un faible aperçu de l'importance et de la difficulté des travaux des missionnaires d'alors.

Oblate Life already published a section of Father Nicolas Coccola's, O.M.I. Journal¹ covering some of his work in British Columbia. We now offer another section of his diary (1891-1905) describing his last years and labours in Southern British Columbia, hoping that it will give a better understanding of the difficulties encountered by these early missionaries.

The text has been left in its original form except for the footnotes which were added.

G. C., O.M.I.

The year 1891.

January with its mild weather allowed us to some sloeshing [?] and prepare more ground for the plow.

On the 27 of February a sick call took me to Tobacco Plain. the weather turning cold suddenly brought the thermometer down to 35° and had to rema in there until a change. I took advantage of my stay with all the tribe around me to enforce the discipline.

The School giving great satisfaction to those in charge is also an attraction for the Indians of the different camps, and at Easter we had a great attendance.

On the 21 of April I was called to the Lower Kootenay. The influenza was raging among the whites and Indians. How true it is that suffering brings more men to God than prosperity. After spending a week with the Indians I went to Ainsworth on the Kootenay Lake. Good number of miners came to meet me to attend their religious duties and expressed the desire to have a monthly visit, willing to pay the expenses of the priest. They spoke also of building a church on that spot. Capital was investing and development was employing a number of men. The church was built later on the Kaslo, the End of the lake in that direction.

Nelson growing also was visited and the catholics formed a committee and started collections for church, school, & hospital. Permission was asked from the Ecclesiastical authorities to go ahead with the work.

The 31 of May 1891 we had for the first time at St Eugene the procession of Corpus Christi. The streets were beautifully decorated with trees and buntings of all colors, and the weather being all what could be desired we had the largest gathering we ever had. Besides the first communians 250 approached the Holy Table.

On June 30 the Shushwaps and the Kootenays of Columbia Lake had the visit of the priest. The influx of the whites, land seekers or prospectors are an alarm for the priest. The Indians are more disposed to take example from the bad than the good. All are in earnest to build their churches, offering cattle or horses, but I prefer to have cash to buy the material, there are good carpenters among themselves to do the work.

The rains though rather little late are promising good crops, and with the month of August we began our harvesting giving 14 tons of wheat and three of oats.

The Superintendent of Indian affairs came to visit the school and had only words of praises for all what he had seen and heard. Father Richard² who in August had gone to New Westminster for his

retreat came back on the 14 of Sept. with Rev. Fr. Fayard Vicar Gen [eral]³ taking the place of Bishop Durieu⁴ as visitor of the district. The Vicar found the necessity of building a larger and more convenient house for our residence, which may require more priests for the growing of the district.

The principal object of the visit of Rev. Fr. Fayard was to find out if my plans of building church, school and hospital in Nelson proposed to Bishop Durieu sometimes ago were justifiable.

On the 18 of Sep^{ber} we left on horseback for the lower Kootenay. the trip was full of adventures and hardships. Our horses were fresh and the sunny forenoon beautiful. Fr. Fayard said how young scholastics would enjoy a vacation like this. I remarked the poetry may not last long. In fact about two ocloks clouds gathered and raining in sheets. Fr. said let us go under a tree. Nothing doing the packs on the horse would get too heavy, but let us run to an open place where there is feed for the horses and camp. Coming to the open place the pack horse made for it. There was a tent and two men noticing me called us in saying we will attend to your horses. That done they put up our own tent and said no use to make two fires you will have tea with us. The supper ready what they had was bread and bacon. Being Friday Father Fayard said I never yet eat meat on Friday. The rain stopped cleared up and turned very cold. The eggs we had were solid as rock in the morning. The men very kind to us for the three days we travelled together. On the fourth day coming close to the Boundary line where the customs officer was located the two men disappeared. I learned after that they were opium smugglers.

Reaching Port-Hill on the Kootenay River the Customs officer told us that the big boats had just made their last trip for the season the water being too low, but a small boat now under repair may make few more runs. To put to profit the time we had to wait I took Fr. Fayard to the Indian camp across the river. The trail being soft through the swamps Father's horse sunk in, told the Fr. to stretch his legs, the horse rising up quickly through off the ride. In those swamps horse and rider have to be accustomed to the ground, getting to soft spots go on quickly not give time to sink. The sight of a camp of wigwams made not a good impression on the Visitor.

Returning to Port Hill no news of the expected boat. Fr Fayard anxious to go asked why not take a canoe. impossible I said the might of the lake the sudden storms would not give any hope of seeing Nelson. Let us go down to Bonners Ferry and find if there is any change of the steamer making another trip. No boat going was the answer to our inquiries. The last chance is to go by train to Spokane⁵ from where we may find a way by land or water to tap Nelson. No better result. Fr Fayar [sic] said the time of my return to New-Westminster is due and the Bishop is waiting for me. Then I put him on the train for B.C. When myself went to Coeur d'Alene to visit the Indian School at St Ignace in charge of the Jesuites and profit of their experiences. Once alone I found my way to Nelson that fall. The disappointments and hardships will show to outsiders and priests in cities of the trials of missionaries in this new countries. The visit of F. Fayard was fruitless at least for what had regard to Nelson and his environs.

Railroad between Nelson and Robson.

A railroad line was in construction between that city and Robson or Columbia Landing where the C.P.R.⁶ steamers plying on the Arrowhead Lakes of the Columbia River connecting with a C.P.R. branch from Revelstoke were opening the interior of West Kootenay. That R.W. construction took some of my time saying mass at the different camps. On a saturday I came at the principal one for the Sunday. The walking boss or the principal man there, greeting me said you could not come in better time. Though not a Catholic I know the good effect of the priest's presence. Here is my tent in it you make your home for the days you will afford to stay with us. The men are on strike and look ugly. The police from Revelstode is here too, but I depend more on you to keep order. Spent the afternoon with the men who told me their grievances. Promised them to see that would be rectified with the company and at midnight I returned to my tent. When taking off my coat a man pointing his gun raised the flap. Asked him what he wanted he said being himself surprised where is the boss, could not tell but surely he must be in the camp.

On Sunday I said mass on the open and monday all went to work. My presence there no longer required I left and coming to Chack⁷ where the druggist was dispensing medecine I stopped for a rest and be acquainted. Shortly after the chief ingineer of the construction Dusheiney⁸ entered complaining of pain in the stomach quickly the druggist gave him a mixture to drink, besing closed

[close] I saw what it was. Then I was introduced to Dusechenev who asking where I was going said we will travel together. Being a Catholic the conversation was friendly until we came to his headquarters and invited me to supper. When we were at the table he said I am sick to die. No wonder I remarked what you drank at noon was enough to kill a bull. If you accept I have something to help you. Having with me some emergency medicine. He went to bed, the first thing in the morning he said I feel gay as a bird. Some days after we met again this time he had sore eyes I asked him if I could help him go ahead you cured me before do it again.

This R.R. from Nelson to Robson was after extended to Trail, Smelter, Rossland to Grand Forks, Okanagan and finally to Vancouver.

The falling of leaves from the trees make me think to return to St Eugene before the snow blocked the trails. My horses being with the Saint Pierre reserve, I had to stop to give the Indians one more opportunity to approach the Sts.⁹ I found them progressing, houses had been built on dry land and their stock increased. To give an idea of the pharisaics disposition of the Indians, I quietly remarked that some of them were well disposed and attached to the priest, other jealous to see the priest going so much with the whites were keeping off and not giving any help thinking that if the priest was well of [f] would dispise them. They knew that I had to depend on them to catch my horses I had to humble myself before them. I went after them rather strong telling them that if I had no pity on them and love them as I did, would never come back to them. See what you were before I came to see you and compare to what you are now?

The prosperity and happiness of our Indians of St Pierre attracted the attention of the American Indians who for three times made application to come to our meetings by representatives of their tribe. I consented on condition that they had to submit to the regulations of our camp and accept any punishment deserved. Considering too hard two times hesitated but consented at last. After taking part to our reunions they begged Bishop Durieu at the request of the Bishop of Idaho, then B. Glorieux¹⁰ had asked me to take charge of the Bonners Ferry¹¹ Indians, not imposing me to do it having more than enough to do among our own people, but see what good I could do to them.

Consenting to go, they could not do enough to appreciate my visit. Found in their camp church and school buildings, but the Jesuit Father in charge never had any control, children never put a foot in the school and when mass was going on some gambling was going on in front of the church and the priest disgusted had refused to come back to them. Chief was elected, watchmen appointed and for the two years I visited that camp everything was in order.

Returning to St Eugene in November I find the influenza raging. Already 40 had been the victims, soon I was gripped myself and the feast of christmas was silient [sic], but death spoke more eloquently than any priest could do.

The year 1892.

The winter was not severe, if it had been the atmosphere would have been purified and put a stop to sickness.

Last fall Joseph Bourgeois with two prospectors had located the North Star mine. What gave occasion to the discovery is this. Women were looking for berries along the St Mary's River, having found a shining rock they put it on their basket, coming to a patch where the berries were plentiful they dropped the shining rock rather too heavy and taking useless room in their basket. Bourgeois coming along shortly after noticed it and looking on the hill side from where it could have detached located the North Star. The property was sold to Dan Mann of Montreal one of the great contractors on the C.P.R. line around Revelstoke, in whose camp I spent many days. That was more than enough to bring prospectors in the district, the hills were white with tents.

Profited by this to tell my Indians: you see white people taking the mineral of your country under your eyes. Long enough you are complaining of the poverty of your church and expect me to build you a new one, but busy as I am with your spiritual interest and having to run from camp to camp for your sick people I cannot do it, why dont you locate some mines as the white do, then we will build. With all your pride the white people come from far off and get rich and you too lazy to improve yourself

remain poor. What are you good for. My words were not lost, though I had not much confidence in them.

After Easter on the 22 of April I left for Columbia Lake, the roads were in bad condition. In reaching the Shushwap camp felt an other touch of the grip. Went to bed when at two in the morning some violent knocks were heard at the door, I was all in perspiration and — did not answer but the people upstairs answered. What do you want — the Priest — The Priest just came and is tired you will see him tomorrow, go away — Why do you not let the priest go for sick people — When I heard that without asking who was sick or where, I said saddle my horse shall be ready at once. Two whitemen were at the door, left with them and my horse who was tired out last night was not flying so that they [sic] other men could not keep up. Came to the hotel at Windermere the [y] brought me to a man broken arm. Made bandages of a sheet took shingles for splinters put the bones in place. they give me a bed to sleep and at daylight I asked for my horse and returned to Shushwap to say mass being Sunday I was cured of my grip. How good is God. Mass said began the instructions as usual. White and Indians were in admiration at the strength given by God to his priests.

Anié Small not a catholic shewd his gratitude by his kindness to priests or sisters especially when he was the Indian Agent in Kootenay. The presence of the whites is a detriment to the Shushwaps. Regulation were put in force to keep the whites out of the Reserve after dark.

The Rivers rising I had to hurry for Tobacco plains before the water got too high, having no bridge we put our clothing on our back and trusting in our horses we cross them, but the water is so cold that at times my heart ceases to beat. The Indians are well disposed and we went to find the best location for a town site and a church. The Indians being poor we made plans accordingly.

On the 22 of June Fr. Richard was replaced by Fr. de Vrient.¹² We were sorry to see the former leaving us being so useful for the temporal welfare of the mission.

Having been notified to preach the annual retreat of the Fathers had to leave for New-Westminster in August. At my return the harvesting was done followed by thrashing and flour mill put in operation gave about 3 tons of good flour and so many of second and 3rd quality.

The North Star mine was sold to D. Mann by J. Bourgeois for \$40 000.⁰⁰. The news stimulates our prospecting Indians but so [far] no one has anything found.

The fall being mild we began on the 3rd of November to plow the piece of ground around the graveyard, it is practically paved with roots from the trees cut last year. We have bought a new horse 2000^{lbs} heavy and with our other strong teams no doubt of success. The proximity of that field and the facility to irrigate in St. Joseph Creek running through determined us to go to work.

For many years such mild fall has been in the Kootenays. We had planned also to build our new house, but we have not all the material needed, besides the old house of logs might be more comfortable if not so nice for the winter.

The school is giving great satisfaction but we cannot exact much application in class room, for confinement is hard on the health of the children. The white people made present of an organe [sic] costing \$150.00 Mr Gailbraith was the collector of that amount.

The Indian superintendant visited and praised the school for the progress made in every line. The Colonist of Victoria was the echo of the superintendant, a copy of which was mailed to us.

It began to snow on the 14 of November and did not stop snowing until we had 3 feet of snow. Frightened by so much snow the Indians wanting to celebrate the Im. Conception with the exposition of the BI Sacrament all day returned from their huntings. 7 large steers were butchered to approvisionate the school for the winter.

Christmas was a feast of recollection the 8 days in preparation had for subject the 7 gifts of the Holy Ghost. The Bishop having gone to Europe had authorized me to confirm White and Indians 64 in all. Never our people had given marks of better dispositions. A chinook storm reduced the snow to 6 inches.

The year 1893.

At midnight the guns announced the new year the day was spent in rejoicing. Health good, food provisions in abundance the weather fine. Anxious about their stock all went. The mission camp was deserted. We thrashed what wheat was left from last fall. 5 tons of first class grain was handed to the granery and the rest was kept for pigs feed having about 40 of them.

On the 26 of January turned cold 25° below and our cattle that had left in the chinook storm came back to be fed. The 1st of February the mercury dropped to 28° with 20 inches of snow on the ground and more in perspective. Stock dying all around by the blizzards. On the 6th of March was called to Tobacco plain, leaving the mission with a foot of snow and more coming with storm after storm. The visit of the priest in such stormy weather was much appreciated they had lost much of their stock and encouraged them to patience and prayer to touch the Heart of God author and master of all things 50 approached the H. Table¹³ and kept them in good spirit with 5° below. On the 5th of April I was on my way to Columbia Lake with grain for my horses fearing that I could not get any in the hotels. A terrible storm overtook me in the way, giving me rheumatisms, but the Shuswaps took good care of me during my stay in the camp. Found them well disposed, chief and watchmen doing good work and keeping the whites at distance. The church completed was giving nice appearance, brought 8 children for the school. The whites had lost much stock, but the Indians had saved their own, on the 19 they had 4 inches of snow at the mission. the Winter 1892-1893 will be remembered for a long time.

Indian Pierre the same who was to chase me out of the Kootenays or kill me¹⁴ was waiting for my return. Coming to the house he throw a lump of mineral the size of a goose egg. Seeing him silent and nervous I picked it looked at it and said what is that? not knowing much about mineral at that time. He answered your [sic] always say Indians good for nothing. We shall see what you are good for yourself. To show Pierre that I was taking interest in it, kept on questioning did you find it on the hill side or on the flat. Come and see, was the answer. was it on a slide among other rocks or detached from the hill side? Come and see. Put the one on the table thinking that it would [be] useless for me to undertake perhaps a long trip and waste time and energie. Very well Peter I shall do my best to find what can be done. Some days after an expert miner was brought in by the North Star to inspect and pronounce on the worth of that property. He stopped at our house for lunch, as every traveller was doing having to pass by the mission the central spot on the trail to go anywhere. I showed him the ore. Can I take a piece and having Cassay [?] I will send you the returns. Instead of returning received a letter from he expert asking how much I wanted for the property if it was for sale.

By that I understood that the ore was great value, and resolved to go and see the location, for that a mining licence was required. On a saturday went to the Gold commission at Fort Steele, there I met James Cronin whom I had seen in Nelson, knew him to be catholic & very friendly, asked him, what are you doing here? Oh! having nothing to do at home, came to visit your country, but where are you going? to get a minor licence, gold fever too? yes not very violent. Then I said tomorrow Sunday, will you come to mass, yes in the morning. No I insisted you come to night with me otherwise you will too late. Licence obtained both went to the mission, showed the ore, very good he said if not too far for transportation, in good location.

Cronin an expert miner had come to report on the North Star with the intention of buying it for his company. Should it be for sale but the manager of the mine would not let him in. So when I offered to come to look at our prospect accepted it. Leaving the mission early on monday Cronin said, people had seen buying the licence and prospector may be posted on the trail to find where you would be going, for the word around here is that Fr. Coccola never moves unless for good reasons. In fact two men stop us about 9 o'clock, but cutting conversation short, I asked have you seen a party going by this morning? excuse me I must overtake that party and so spurred the horse and went. Coming to a creek close to Moye Lake Pierre our leader followed it saying no one will see our tracks and hiding our heroes started on foot for the spot where the piece of rock had been found. Facing the hills we soon find a well described vein of rich ore, branching at different points. We located five claims at once and the day after we had then recorded at Fort Steele. To finish with the St Eugene Mine after three years of development work and anxieties, it was sold to an American Company for \$22 000.^o The C.P.R. got an interest in it & that brought the Crownest railroad in the Kootenay. Out of the return of the sale a model house was built for Pierre, who also received cattle, farm implements and \$5.00 a month for life from the consolidated Co. operating the St Eugene and Kimberly Mines.

A beautiful gothic church was erected at the mission and another in Moye in the town brought to existence by the operation of St Eugene Mine on Moye Lake. The object I had in view by a prompt selling of the mine was realized: the development of the district. Railroads, sawmills first and towns after put on the map this portion of British Columbia. I said the Crow'snest Railway was a consequence of the discovering of mines in the Kootenays. The ore had to be carried at the smelters for treatment shipping to the States as it was done at first was too expensive and slow affair, a smelter in the surroundings become a necessary enterprise and that was done in Trail on the Columbia River in a center of mining camps of East & West Kootenay. Mr Haney was the contracting builder of that railway, from Regina to Kootenay Lake, in the construction camps men were dying like flies victims of typhoid called mountain fever.

The authorities of Ottawa were informed and a commission composed of Doctors ordered to investigate the cause of the disease. The head Doctor Meuburn more [?] asking me to take charge of the sick in our district, answered that I was willing to help, but I had no place to receive the patients and I could not leave my ministry work for the bodily care of men. When at midnight Mr Haney whom I had known on the construction of the main line, came to me saying I thought you were my friend, what make you think of the contrary? your refusal of looking after my men on this construction. A commission is coming from Ottawa and I will be blamed, but if my men were under your charge no fault will be found with me. How can I do it, in my house in which you are now lately built. I have only 5 spare rooms for the prospectors and farmers around but to take charge of your men I would have to build an hospital and get nurses and doctors as I could not tie myself to this work and neglect my mission, and what prevent you to build hospital, get nurses & will provide you with doctors. An hospital requires money said I. That should not stop you here is a cheque to start and here are passes on any railway and cash for travelling expenses for you to get nurses. Very well I will go ahead at once. Plan was made contract given to some of my Catholic builders in the country and left with Sister Conrad superior of the School by sleigh the snow being deep for Golden and by train to New-Westminster. Spoke to Bishop Durieu and asked permission to go in search of Sisters for nurses. The Bishop laughed, what Sisters will ever accept an hospital in your Kootenay. Answered give me permission to go and leave the rest to me. Go where you like.

Went to Seattle called on the Sisters no encouragement, went to Portland the Sisters of Providence willing to do what they could having already their Sisters to teach in our School. Wired to the Mother General in Montreal — Hospital accepted. Now give me one of your Sisters here and when I with one in hostage I will be sure to have the balance.

At my return to St Eugene found the Hospital well advanced built on the Bank of St Mary's River. Receive some construction patients in the old buildings we had and in our new house just completed and when the Hospital with 40 beds was ready with six sisters in charge we moved in our patients.

When a year after the Commission inspecting came. In looking over our books the Inspectors were surprised that so many had been treated with so little percentage of deaths and asked the Sisters what was their secret for in other hospitals men were going to die: cleanliness, fresh milk and good whisky. The hospital was built on the mission ground on the Banks of St Mary's River because at that time all the roads were leading at St Eugene. When the hospital filled the convalescent where [sic] located in a large tent. Once we had 80 at one time. I was supposed to have the Crow'snest RW to pass by our door, if consented to the building of a smelter on our grounds. I told the party that we were here for the Indians and the fumes of a smelter would destroy vegetation and now that the Indians had taken to farming, being trained to the use of mowers, binders etc. etc. and having improved their stock by bringing percheron horses and short horn bulls, it would be cruel & unjust to stop the progress of the natives. Then Cranbrook prairie being selected for the Divisional point of the Crow'snest with R.W. branches to be extended to the mines. I foresaw that our Hospital would be out of the center and decided to build a new one larger and more up to date at this Divisional Point. Five acres of land were given by Colonel Baker near the station plans made and Hospital built after 8 months we moved our patients in from the mission. The C.P.R. good enough to supply the water. Dr. King & Green were the Doctors, at this present time the Hospital in 3 times de [the] size of the original.

Villages and towns springing in all directions priests were needed as well as doctors. The coal

fields of Fernie, Michel, Morissey — with four or five thousands of a cosmopolitan population had to have churches, Cranbrook, Moye,¹⁵ Mary's vill, [sic] Creston,

Fort Steele and Fernie in the East Kootenay; Nelson, Trail, Ross-land in the West Kootenay were asking for same. The 5 priests located at St Eugene mission were attending those different places by periodical visits, but resident priests only could do substantial work. Fr. Ouellet¹⁶ though advanced in years took charge of Cranbrook building St Mary's church, Fr. Welch¹⁷ took charge of Fort Steele, Fernie and adjoining points churches were built. Michel, Moye had their churches also in course of time. The Indian missions were not neglected having their regular visits.

A word about Fr Welch whom I had met in the hospital of Calgary in 1884 asking him what he was doing there told me that the Doctors in Manchester England where he had a large parish with other four priests advised him to look for other climate if he wanted to live because his lungs were affected, and came to Canada. Two years after finding him again in Calgary not improving I invited him to come to St Eugene as the right climate for him, he did, and after a year spent with us feeling strong he asked for work. His zeal and ability were crowned with success. Bishop Dontenwil¹⁸ hearing of that, called him to take charge of Rossland. Very prosperous mining town with a beautiful Hospital & little church, at first he refused to go but consented at last on condition that he would be allowed to come to St Eugene when he wanted or myself to go to him any time he would call me to him. Promise made he left with tears in his eyes for we were very attached to each other.

In one of my visits to Rossland Fr. Welch said how lonely he was I had then mind to tell him that he was called to religious life, but I was afraid to displease B. Dontenwill as it would have been difficult to find a substitute for Rossland and Trail, where he was doing so well. Having to go to Nest-West [minster] for my retreat told the Bishop of the loneliness of F. Welch who was called to religious life. We cannot oppose to that said the Bishop. Returning to Rossland told the Father you are called to religious life in that you will find happiness. then he replied take my place until I go to

Spokane to make a retreat & study my vocation. Coming back, he said I am now decided. What order do you want to join? the Oblates then he left for New-Wester to make his noviciate and to day he is an Oblate of Mary Im, and having been a Provincial for many years, now he is resting at St Augustin Church in Vancouver.

The year 1895.

Let us go back to our Lower Kootenay Indians in 1895. The reclamation work on the Kootenay bottoms starting from the boundary line. the steamshovels were advancing towards where the Indians had their garden and graveyards along the river, when the first grave was moved the natives refused to let the work to go any farther. Facing the guns the working men had to stop. The manager asked protection from the Government, the Government asked Bishop Durieu to use his influence. The Bishop wrote to me to hurry on the spot. There I was giving a mission to the camp, certain that having our people well disposed religiously we would talk temporal affairs. When the mission was going quietly, the manager with Police men and Pat Burns to appeared in the camp. As soon as the chief and his watchmen saw the Policemen were like the bull before the red cloth got furious, addressing them what have you to do on our ground we are going to throw you in the river on which bank they were standing. The manager got pale asking me what to do he say — I have not to tell you what he said, but you asked me to pacify the country and you come to spoil my work. Go or I leave. They went. As if nothing had happened my mission went on. For the closing day by the 1st communion of the children a beautiful bouquet of flowers was sent by the wife of the customs officer at Port-Hill, and all the 1st communicants received a flower of the bouquet in souvenir — 6 months after coming back to the camp prepared the children for their second communion and when they come to confession one of them said: what shall I confess. your sins. then showing a piece of cloth enclosing something, this is the flower of my 1st communion how could I committ sin after having Jesus with me. — But about the reclamation work, once the camp was quite [quiet] and happy — I took the chief and the most intelligent men of the camp and went to the office of the manager. On the way I assured my men that there was nothing to fear, and that every thing will turn well. Reaching the office told the manager: the Indians do not want the graves to be disturbed, neither the little gardens that they have on the Bank. We

understand all that remarked the manager. There is room for the dikers between the River and the graves, which will be left untouched. For the gardens will select better spot where they could cultivate and plant to a greater advantage, but see what we plan, once the land reclaimed we shall allot to the tribe the highest grounds in this immense stretch of land where they can secure all the hay they may need for their stock, shall employ them and pay them good wages for the improvements of the place. A nice spot will be obtained by the Government on which to build their village out of the meadow, we will build a church for them as they do not have one now, and give the Priest \$5000 for every trip to the camp. When I told that to the Chief & men it was found satisfactory and allowed the work of reclamation work [sic] to be continued.

The village & church, fruit trees were planted and now two miles from the Indian Reserve we have the white town of Creston of fruit growers. The City of Nelson at the West end of the lake was building fast. Wrote to my Bishop stating that the time had come to build church school and hospital. It was thought that my plans were premature, and the Bishop answered that he would be soon coming and see by himself what was to be done.

The happiness and prosperity of lower Kootenay Indians, consequence of their good behaviour attracted the attention of the Indians of Idaho who slaves of their wild habits were miserable; two times they wanted to come to our camp but fearing that their bad influence would do harm to my people, refuse to let them in unless they were willing to submit to our regulation that is to accept what punishment would be inflicted for their bad conduct, they went back, but coming the 3d time being disposed to accept our regulations were allowed in following the exercises of the mission and ready to atone for their wrong doings. They said when looking at your camp and see the happiness of the people it was like heaven. When ours was a real hell fighting stealing and murdering. It was then that Bishop Glorieu of Boise City, wrote to Bishop Durieu to have me to take care of his people, where the Jesuit Father had built church and school, but no children ever went and men were gambling at the door of the church when mass going one [on]. The men came to get me and carried in triumph through the white town on the way to their camp, which I visited regularly for the years I was in charge. Above all passions one very strong with the Indians is gambling. They are at it day & night with their women at their side which when everything was lost she would be a stake at play. The way I cured the lower Kootenays from that, was asking them why are you so feeble and miserable looking? it is because you waste nights and days in gambling until hunger force you to go for hunting for some food. Now at nine blow the horn curfew for prayer & bed and leave the watchmen to see that silence is kept, in the morning at 6 do the same and after prayer go after fresh game for breakfast. By next visit I found them better looking and happy saying thank you, we feel better after keeping the law you gave us.

The secular Priest in Sandon Rev. Côté¹⁹ was only loaned to our Vicariate his time was expired had to replace him. Sandon was located in a narrow valley with high mountains on both side very rich in mineral but exposed to snow slides, which at last wrecked the town. We had a nice little church dedicated to St Joseph and many fervent cath. The Bank manager had donated the statue of the Saint. Sandon was connected with an other town Karks²⁰ on the end of Kootenay by a narrow lake on beautiful flat track railway: there also was a beautiful church, from there I visited the new gold fields on the Lardeau²¹, Forgueson²², passing by the big sawmill of Comoplex²³, going down by the Arrowhead Lake landed in Nakusp²⁴, every where the catholics were glad to see a Priest taking advantage to receive the Sacraments not knowing what the next opportunity would be given to them.

Fr. Fayard informing the Bishop of the distance and difficulties for the priest of St Eugene to attend West Kootenay developing at such a rate and needing resident clergy I was discharged of that part of the West Kootenay given to secular Priest. Father Ferland²⁵ came to Nelson and built the beautiful church of the Im. Conception, called the Sisters of St. Joseph of Peace English order, sisters of the same order were in charge of the Hospital in Rossland. Trail also had a resident priest.

The last years.

Returning to St Eugene mission in the spring 1900, a visit was due to Columbia Lake roads soft and in bad condition. My horse tired out and so I was, laid down at the foot of a tree a little rest seing [sic] that I could not reach camp, went to a house little out of the trail. Found there a dying man, said mass give the sacrament to the sick who died a few days after. Sure his guardian angel must have brought me there.

The same year Father Thayer²⁶ in charge of Revelstoke asked me to preach a mission for his people. glad to render that service to the Father and his people.

In 1907 the Creston Indians took me to the mountains to look what they thought to be a gold prospect coming from there the telegraph operator handed me a telegram from the superintendant of the C.P.R. at Revelstoke asking to come at once. The super-intendant was Dusheney chief surveyor of the construction between Nelson and Caytelgare²⁷ whom being sick I treated then. Looking at the telegraph saying nothing for what he wanted me. Hesitate to go. If he is sick there are doctors there if he is dying a Priest is located there.

After reflexion — Duchesney is a business man, surely he would not ask me to go so far unless serious case. I went the track men were on strike, cars loaded with merchandise for Vancouver standing still, and fearing that they would be broke in marchandise stolen or fire set to the cars. Secretly in the office the super-intendant said see what you can do. I went around advise my catholics and other friends to be careful and not expose themselves listening to agitators and cause depredation. The agitators will be hiding or leave the town but you having your families and your interests in the place have to be wise. 2 days after the super-intendant said what have you done to the men. All seem to be peaceful and trains will soon be moving.

The Tobacco plains with the bunch grass until lately inhabited by our Catholic Indians had attracted on the boarders of B.C. and Montana number of farmers many of them Catholics. Them also were waiting for my visit. The Bishop of Helena²⁸ whom I had gone to see having given the faculties in his diocese. No priest had yet visited them received me kindly and sent their children to our St Eugene school to prepare for the Pt communion. On the American side is the town of Eureka there is church and resident priest. Coming to those families for the first time they were taken by surprise embarrassed not knowing how to receive. To take them out of the embarrassment I would ask them if they had a corner where I could spread my blanket then they would say the all [whole] house is yours. No more anxiety after that. Mass was said attended by the surrounding people. The children when saw me coming would say here is the God's man. [Ferne 1903]

After Fr. Welch had left the coal city of Fernie for Rossland his successor had difficulty to conciliate the cosmopolitan population of the town more than 6000. The Slovians and Polish considered themselves slighted by the English speaking and proposed to them to buy the church and the would [sic] one for their people or to sell the church to them and they to build a church of their own. To influence the Catholics of the town to live peacefully and worship together I was asked to go to Fernie to help the priest who left shortly after. Being left alone it was impossible to remain there constantly having my Indian missions to look after, then applied for assistant and had many in turn Fathers Lardon,²⁹ Fr, Tavernier.³⁰ What would permit me to attend to other parts of the district. Began to learn the slaves languages, heard confession, preached, blessed the homes, had 3 classes on Sunday School with teachers — collected money to finish the interior and adorn it. Statues were donated by the Herkmer, McDougal, Pal Bolanchik — and the altar by the teller of the Bank of Commerce in memory of his conversion to the Catholic church. Invited by the Rutenian Priest to come to administer to his people with the privilege of celebrating the high mass on sundays — in a word no more friction in the parish. The fire started at night reduced to ashes one third of the town, our church way [sic] from the fire was open to all the refugees, and saying mass at 6 oclock little nervously asking God to spare us, at the consecration it began to rain so heavy that feeling that the danger was over I finish it quietly, when the people were moving from the adjoining presbitery books and furnitures. The town was rebuilt in a short time, but a second and third fire destroyed our church. A brick one was in course of time built by Fr. Mitchel who had took charge of Fernie.

A word about the Fernie coal fields. The Indians hunting started their camp fire and after the wood was reduced to ashes still the fire was burning. what could be the cause, after removing the ashes they saw the black rock in fire, they took some of it and coming to the mission showed it to Mr Fernie³¹ the mail carrier from Banners Ferry to Wild Horse Creek, hiring [sic] the Indians they took him to where the black rock was and prospecting around found that the all mountain carried coal, formed a company and from that came Fernie Coal mines.

A word about the conversion of the Bank teller — entering home one evening I was followed by a young man introducing himself, making some desagrearable remarks about the cath. church, and the

Jesuits. I controlled my temper listening patiently, when he emptied his bile. I said My dear Sir your speak of things about which you know nothing. I am a french man, and all the greatest men of that nation in all branches even those that persecuted the Jesuites are coming from their institutions; they are the most learned men in the world and no matter what part of the world you may go you will find that the best schools are in their hands. Pardon me he spoke after a moment of hesitation my object in coming here in to ask you to give me some french lessons. I have no time for such work, my people and the ministering occupy all my moments & engergy. Well then will you give me some religious instruction for I know nothing on that subject. That I cannot refuse. you come every day at such an hour and I will be at your disposition. On the following Easter Sunday at the High Mass, made his abjuration in presence of all the congregation. others joined the church about same time. A lady came to ask to go to confession. Who are you, Cath. I have never seen in the church. I am English Cath. then go to your Minister. If I do she said he will tell my sins to his wife.

In Sept. 1905 I was called to New Wester for the annual retreat. Fr. Dozois 1st assistant was there as visitor of the vicariate presiding at the provincial [?] council of which I was a member, and moved that some one should be sent to Stuart Lake to help Fr. Conan who had been there alone since he had replaced Fr. Morice. All seconded the motion. The point was who could be sent, few names were proposed but none accepted for reasons given, then Bishop Dontenwill look at me saying I know one who would do well, but do not like to name him having his eyes on me I could not stand any longer, and said you mean me? Yes but you are getting in years and you are wedded with the Kootenays where you have been so long and so many things to look after. I replied, if am ordered there nothing on the way to stop me, my accounts with the bank the books of the house are all up to date and the one who has to replace me has to let matters take their course and will have no difficulty on his way. The Bishop remarked if you accept to go we all be pleased of it, but know that we are not leave you there for life. Next year you will return to your Kootenays, then be ready to go for the season is advancing and may have some difficulty to reach Stuart Lake. The day after I left, stopped on my way at William's Lake...

Nicolas COCCOLA, O.M.I.

NOTES:

- 1 *Vie Oblate Life*, 35 (1976), pp. 21-49.
- 2 Pierre Richard, O.M.I., 1826-1907.
- 3 Jean-Marie Fayard, O.M.I., 1851-1901.
- 4 Paul Durieu, O.M.I., 1830-1899.
- 5 In Washington State, U.S.A.
- 6 The Canadian Pacific Railway.
- 7 Read shack.
- 8 Duchesnay?
- 9 Sacraments.
- 10 Bishop Alphonse-Joseph Glorieux.
- 11 In the State of Idaho, U.S.A.
- 12 Charles de Vriendt, O.M.I., 1860-1933.
- 13 Communion rail.
- 14 See year 1888 in *Vie Oblate Life*, 35 (1976), pp. 37-38.
- 15 Read Moyie.
- 16 Norbert Ouellet, O.M.I., 1837-1907.
- 17 John Welch, O.M.I., 1858-1944.
- 18 Augustin Dontenwill, O.M.I., 1857-1931. He became Superior General (1908-1931).

- 19 Reverend Joseph Stéphane Côté.
- 20 This place is not mentioned in the Gazetteer of British Columbia.
- 21 Lardo post office, after an early prospector, was opened in 1899 and became Lardeau in 1947 (G.P.V. & Helen AKKRIGG, *1001 British Columbia Place Names*, Vancouver, Discovery Press, 1970, p. 102.
- 22 This place is not mentioned in the Gazetteer.
- 23 Same remark as above, note 22.
- 24 See G.P.V. & Helen AKKRIGG, *op. cit.*, p. 121.
- 25 Father Léon Wilfrid Ferland.
- 26 Henry Thayer, O.M.I., 1863-1942.
- 27 Read Castlegar. See G.P.V. & Helen AKKRIGG, *op. cit.*, p. 38.
- 28 Jean-Baptiste Brondel.
- 29 François Lardon, O.M.I., 1877-1949.
- 30 Jean Tavernier, O.M.I., 1873-1958.
- 31 William Fernie who gave his name to the town of Fernie.

La contribution à l'évangélisation de la Conférence Oblate Canadienne de la Mission

SUMMARY — After a brief historical introduction on the foundation of the Canadian Oblate Conference of the Mission, the Author gives a glimpse of first ten years of activity of the Conference. The meetings examined the world which the Oblates are sent to evangelize, the missionary outlook, the present and future ministries of the Canadian Church, pastoral among the Indians, witnesses of Hope, religious situation of the Canadian Indians, new ministries for the development of the local Church and human rights as an Oblate priority.

I. Un peu d'histoire.

Le Chapitre Général de 1966 avait demandé la création de divers organismes pour l'étude des principaux problèmes qui se posent dans la Congrégation. On voulait ainsi stimuler la recherche et faire participer à celle-ci le plus grand nombre possible d'Oblats. Au niveau du Gouvernement général, ces organismes devaient être les conférences générales spécialisées¹; au niveau inter-provincial, les conférences régionales spécialisées²; au niveau provincial, les commissions spécialisées³.

C'est au niveau inter-provincial que se situaient la Conférence régionale de la pastorale et la Conférence régionale des missions. Elles existaient comme deux entités distinctes et étaient décrites comme suit:

La Conférence régionale de pastorale est engagée d'une façon permanente dans un travail de réflexion, d'étude, de recherche pour toutes les questions de son ressort et au sujet desquelles elle émet des conclusions et des recommandations. Elle est pour la Conférence Oblate du Canada un organe d'information et de consultation. Comme organisme et aussi par chacun de ses membres la Conférence régionale spécialisée maintient des contacts étroits et constants avec la base, au service de laquelle elle se veut [...] La Conférence régionale de pastorale est formée de missionnaires de la base [...] engagés dans un travail apostolique, compétents dans ce domaine, au courant de ce qui se fait ailleurs dans leurs Provinces, intéressés à travailler et à collaborer sur le plan régional⁴.

La Conférence régionale des missions, pour sa part, se donne comme but premier la promotion des missions. Elle est un "organe d'information" et "se veut au service des Oblats pour les sensibiliser à toutes les dimensions et possibilités de leur vocation propre. Service de la Conférence Oblate du Canada, elle prépare les décisions et collabore à leur exécution [...] Organe de réflexion, d'étude et de recherche, elle fait ses recommandations à la Conférence Oblate du Canada qui les discute, les approuve et les rend officielles. Les membres sont choisis parmi les missionnaires de la base, représentants des provinces oblates du Canada [...] Qualifications: missionnaire de la base, engagé dans un travail apostolique, compétent en ce qui regarde le domaine missionnaire, au courant de ce qui se fait ailleurs dans sa province, intéressé à travailler et à collaborer au plan régional⁵".

Du 28 au 30 octobre 1969, les deux Conférences tiennent leur première réunion au Centre Régional des Sœurs Grises d'Edmonton et en arrivèrent à la conclusion qu'elles devraient se fusionner en un seul organisme. On y lit la recommandation suivante: "Que la Conférence régionale de la pastorale et la Conférence régionale des Missions soient unifiées pour constituer une seule Conférence [...] avec prévision de la création éventuelle de sous-commissions ou de comités selon les besoins particuliers".

La fusion des deux organismes en un seul et la création de la nouvelle charte eurent lieu au cours de la réunion tenue les 8, 9 et 10 décembre 1970, à la maison Villa Maria, Saint-Norbert, Manitoba. La Conférence Oblate du Canada approuva le tout au début de 1971. Le nouvel organisme

prenait le nom de Conférence oblate canadienne de la mission (COC-M).

II. Le bilan des 10 premières années.

Depuis 1969, plus de 300 Oblats eurent l'occasion de se rencontrer et d'échanger longuement sur des thèmes dont la portée missionnaire ne fait aucun doute. Le tableau suivant fait une synthèse des principales données des rencontres organisées.

Rencontres de 1969-1978

<u>Dates</u>	<u>Endroits</u>	<u>Thèmes</u>	<u>Nombre de Participants</u>
28-30 oct. 1969	Centre régional des SRS Grises Edmonton	Regard sur le monde que nous sommes appelés à évangéliser	54
8-9 déc. 1970	Villa-Maria St-Norbert	La visée missionnaire	30
20-23 sept 1971	Villa-Maria St-Norbert	La visée missionnaire oblate en relation avec les ministères présents et futurs de l'Église canadienne	36
24-27 sept 1973	Villa-Maria St-Norbert	L'Oblat et l'édification des communautés chrétiennes adultes	34
4-7 fév. 1974	Fr. Lacombe Renewal Centre Calgary	La pastorale auprès des Indiens des Centres urbains (thème spécialisé)	10
23-27 sept 1974	Villa-Maria St-Norbert	Témoins de l'espérance	27
22-25 sept 1975	Saskatoon Sask.	Je suis mazenodien en 1975	29
11-15 oct 1976	Mississauga Ont.	L'évaluation des résultats du thème de 1971 sur la situation religieuse des indigènes du Canada et considérations des perspectives des 5 prochaines années	25
19-23 sept 1977	St-Albert Alberta	Les nouveaux ministères pour le développement de l'Église locale	30
18-22 sept. 1978	Jésus-Ouvrier Québec	Les droits de l'homme: priorité oblate?	35
		Total	310

La COC-M a eu des résultats très positifs. On pourrait signaler entre autres qu'elle a contribué aux effets suivants:

- a) renseigner les autorités sur ce que pensaient les gens de la base sur un bon nombre de questions;
- b) approfondir ces mêmes questions et en faire bénéficier l'ensemble des Provinces;
- c) recycler les participants en leur envoyant des textes, en les groupant autour de personnes-

ressources, en les amenant à se poser de vraies questions et à réfléchir sur leurs expériences de vie et d'apostolat;

- d) faire vivre aux participants une expérience de groupe de croissance;
- e) ouvrir des horizons en constatant ce qui se fait ailleurs, en découvrant ses propres richesses, en créant des liens de solidarité avec d'autres;
- f) favoriser l'unité en réunissant des gens de toutes les Provinces;
- g) faire découvrir une sorte d'unité fondamentale entre mission ad intra et mission ad extra;
- h) conscientiser les gens aux problèmes nouveaux ou aux problèmes anciens à repenser dans un contexte nouveau;
- i) susciter l'espérance en découvrant les appels des temps actuels, les pierres d'attente, les aspirations communes, les initiatives heureuses, la force de l'Esprit dans de nouveaux mouvements, etc.

La méthodologie ou le processus d'animation utilisé a varié d'année en année selon qu'on visait à faire l'étude d'un sujet, à faire vivre une expérience de groupe de croissance ou à réaliser une tâche concrète assignée par la Conférence Oblate du Canada. Dans chacun des cas, cependant, le thème choisi était approfondi, bien qu'avec des méthodes différentes, et les participants ressortaient de la réunion enrichis à plus d'un point de vue. Les témoignages à ce sujet sont pratiquement unanimes.

III. La visée missionnaire des thèmes abordés.

Nous ne mentionnerons ici que certaines idées et orientations maîtresses qui se dégagent des rencontres.

a) Regard sur le monde que nous sommes appelés à évangéliser?

Nos gens n'ont qu'une vue limitée du monde et manifestent peu de soucis pour les groupes qui n'entrent pas dans leurs catégories. Pourtant l'existence d'un tiers-monde chez nous même (les pauvres, les minorités, les amérindiens) nous oblige à redéfinir nos valeurs fondamentales et à nous resituer.

Nous sommes interpellés dans notre agir pastoral par les changements profonds que vivent les gens aux plans culturel, social, économique et familial de même que par les valeurs nouvelles qui s'instaurent. Le phénomène de la sécularisation par l'autonomie des valeurs temporelles et l'affranchissement de celles-ci vis-à-vis le contrôle des corps religieux, le progrès technique et le confort qu'il engendre, agissent profondément sur la mentalité des gens. Les structures et les données traditionnelles de la foi chrétienne rencontrent chez les gens une certaine indifférence et apathie. Notre monde connaît une crise de foi.

Au moment même où on constate un certain éclatement des structures traditionnelles, on sent le besoin d'une nouvelle présence de l'Église au monde, de nouvelles tâches à assumer, etc. Notre action pastorale doit être beaucoup plus missionnaire car même nos chrétiens traditionnels ont besoin d'être réévangélisés dans leur foi et amenés à un engagement de portée ecclésiale.

Nous constatons, en conséquence, la nécessité et l'urgence d'une conversion individuelle et communautaire à cette nouvelle vision du monde et de notre apostolat. Ce qui veut dire plus concrètement: une réinterprétation de l'événement Jésus-Christ pour notre temps et une révision de notre mode de présence au peuple. Si nous voulons être des serviteurs de l'homme en même temps que du Christ, il faut que nous nous défassions de toute attitude instinctive de jugement et de condamnation; il faut que nous accueillions inconditionnellement l'autre avec sympathie et amour, que nous respections son cheminement individuel, que nous abandonnions toute attitude d'autoritarisme ou

de paternalisme, que nous abolissions toutes les frontières psychologiques, sociales et autres entre les gens et nous.

b) La visée missionnaire et les ministères présents et futurs de l'Église canadienne⁷.

Nous sommes en face d'un triple phénomène qui exige de nous une conversion. Ce triple phénomène consiste en une réflexion missionnaire nouvelle, en un engagement missionnaire de type nouveau mais inspiré par le charisme du Fondateur, en un effort de rénovation, à la suite du Concile, pour exprimer en termes nouveaux et par des expériences neuves la fidélité à notre charisme d'origine. Tout ceci nous invite à une mutation profonde, à une nouvelle manière d'exister, de vivre, de se situer, d'agir au milieu des hommes de notre temps, en particulier des pauvres. Il nous faut donc dépasser de beaucoup la problématique de réaménagement des schémas opérationnels et des méthodes d'actions. La visée missionnaire pose le problème du mode d'être, non simplement celui du mode d'agir.

La "visée missionnaire" nous permet de retrouver notre "Être Oblat avec ses valeurs permanentes de vie communautaire et apostolique et son action oblate". L'Oblat n'est pas "un homme de l'Office comme le Bénédictin, ou de la mortification comme le Trappiste, mais d'un groupe missionnaire, créateur de cellules d'Église, qui veut vivre ce qu'il prêche⁸". Pour être fidèle à l'esprit de Vatican II et du Fondateur, l'Oblat doit se poser des questions. V.g. Sommes-nous vraiment insérés dans l'action de l'Église d'aujourd'hui? Rejoignons-nous "les plus délaissés" pour témoigner du Christ et le leur révéler, pour construire une Église qui soit la leur? Avons-nous le souci de former un clergé et un laïcat? Essayons-nous d'entraîner dans la mission toute la communauté chrétienne? Sommes-nous vraiment entrés dans une pastorale missionnaire?, etc.

La pastorale missionnaire est très différente de la pastorale d'entretien. Le pasteur a une fonction permanente auprès d'une communauté déjà formée qu'il doit faire croître; le missionnaire est l'homme des commencements et des recommencements. Le pasteur oeuvre dans un milieu religieusement structuré et marqué par des traditions; le missionnaire commence par évaluer la situation humaine, socio-culturelle, religieuse, du groupe et cherche à y bâtir une communauté de foi chrétienne, une Église. Le pasteur a souvent un troupeau que l'histoire a rendu plutôt passif, réticent devant les innovations, individualiste dans sa conception du christianisme; le missionnaire a plus de mobilité, donne davantage place aux initiatives, recrute des forces neuves, insiste sur la solidarité et l'engagement. Le pasteur possède souvent une organisation efficace mais assez anonyme. Le missionnaire, en raison du peu de structures et de sa proximité des gens, pourra favoriser la qualité des relations interpersonnelles et créer au sein du groupe une sorte de climat familial et chaud. Le pasteur sera souvent vu comme un directeur; le missionnaire apparaîtra comme un animateur qui suscite et encourage des initiatives.

On découvre, cependant, que le pasteur, pour atteindre tous les siens et leur donner un nouveau souffle, doit se faire missionnaire. Les territoires de missions ne sont plus, en fait, confinés aux pays qu'on qualifiait autrefois de païens et où germaient de nouvelles communautés. Tous nos diocèses sont devenus territoires de missions. On parle pour ces derniers du besoin d'une seconde évangélisation. Or celle-ci se distingue en plusieurs points de la première évangélisation: a) l'aspect de nouveauté de l'Église n'y est plus; b) les gens ont l'impression de connaître l'Église même si l'image qu'ils en ont est de dix ans en retard sur la réalité; c) l'Église est l'objet de critique sévère pour ses faiblesses; d) ses structures, dans une période de rénovation où la souplesse est de mise, apparaissent pesantes; e) beaucoup de ses gens ne sont plus religieux, ont perdu pour ainsi dire le sens du mystère et du sacré; f) ils vivent dans un contexte souvent anonyme et individualiste; g) l'uniformité de nos formules cadre mal avec leur monde pluraliste; h) nos approches traditionnelles ne les rejoignent pas et nos symboles ont souvent perdu de leur signification. Tout est à refaire et personne ne réussira s'il ne vit d'abord avec les gens, ne saisit leurs aspirations, leurs centres d'intérêt, leurs valeurs, leur mode d'expression, etc. Inutile de dire que celui qui se donne à la seconde évangélisation fera des choses valables mais qui ne pourront être évaluées à partir des critères traditionnels. Trouver un apôtre dans un milieu déchristianisé est d'une grande importance mais n'affecte guère les statistiques officielles. C'est le cas de la plupart des ministères de pointe.

Le missionnaire doit s'aventurer dans de nouveaux champs d'action, donner à la pastorale diocésaine la dimension missionnaire qu'elle doit avoir pour développer la communauté, en faire une

communauté évangélique qui devient évangélisatrice et prend en mains ses responsabilités.

Une telle communauté ne sera formée que si la pastorale en est une qui vise le groupe, non d'abord l'individu. Les projets élaborés devront être ceux des gens et qui correspondent à leurs aspirations. Le prêtre devra faire équipe avec tous ceux qui entrent dans le mouvement et ne laisser de côté aucune bonne volonté. Il devra se rappeler que les techniques les mieux étudiées et les plans les plus élaborés demeurent inefficaces aussi longtemps qu'on a négligé la participation des intéressés. Agir à leur place, pour eux mais sans eux, c'est les rendre absents des projets mis en place pour les servir. Un bon animateur vise à harnacher la créativité d'un groupe, à la transformer en énergie utilisable, à la rendre productive de la croissance de groupe.

c) L'édification de communautés adultes⁹.

Si l'Oblat veut rencontrer les pauvres, il en trouvera un grand nombre chez nous, au Canada. Ces pauvres portent les noms de minorités, d'émigrés, de déracinés. Leur déracinement n'est pas seulement géographique mais social et culturel. On constate chez ces gens la perte de leur identité, le sentiment d'être étrangers, mal acceptés, défavorisés. Et comme dans un pays d'abondance, on traite ces gens par l'assistance sociale, ils se sentent diminués, sans dignité, sans espoir de prendre en mains leur destinée. Aussi sont-ils souvent passifs, apathiques et sans initiative.

Pour redresser cette situation, il faut créer des communautés "personnalisantes", des milieux de vie qui permettent de sortir de cet isolement et de prendre en mains ses responsabilités. Tout geste qui donne des raisons de vivre et d'espérer est dans la bonne voie. Ce geste peut être posé au niveau social (création de coopérative, fondation d'un collège technique, formation d'une association de jeunes), au niveau politique (prise de responsabilités dans le gouvernement d'une région, protestation contre telle loi, lutte pour défendre ou faire reconnaître des droits), au niveau religieux (insertion dans la catéchèse, formation de groupes de prières, participation à un comité paroissial, acceptation des nouveaux ministères, établissement de communautés de base, etc.).

Une communauté est plus qu'une société; elle est un milieu de vie, d'expérience vécue, de mise en commun; elle crée un réseau d'intérêts, de relations, d'activités communes; elle insiste sur la communion des gens, non d'abord sur l'organisation.

Pour former de telles communautés, le prêtre doit se rendre présent au groupe, partager avec elle dans la prière et le travail, participer à ses projets, etc. Son rôle d'animation sera important.

Le groupe devra se donner des projets provisoires qui collent à la vie et qui seront réalisés par des structures plutôt légères qui permettront des adaptations.

Le groupe devra également éviter de se fermer sur lui-même. Il sera à l'écoute du milieu et se laissera interroger par lui. Il essaiera de lire les événements à la lumière de l'Évangile, motiver son agir par son adhésion au Christ, être source d'espérance pour le milieu où il vit.

d) L'Oblat, témoin de l'espérance¹⁰.

L'espérance permet de dire "oui" à la vie et de découvrir dans le ciel de leur vie les étoiles brillantes que sont les personnes. Elle s'appuie sur le Christ qui est venu pour pardonner, guérir et sauver. L'homme doit apprendre lui-même ces gestes qui sont sources d'espérance.

L'espérance est à l'âme ce que la respiration est au corps. Elle s'oppose au désespoir comme la foi s'oppose au doute et comme la charité s'oppose à la haine. Vivre sans espérance, c'est comme boire sans avoir soif, donner sans amour, être sur un train sans destination. Vivre sans espérance, c'est ne plus tendre vers rien et cesser par le fait même d'être pèlerin.

Espérer, c'est croire aux possibilités qu'offre l'avenir; c'est reconnaître que ma situation présente n'est pas parfaite et qu'elle peut s'améliorer. Il y a dans toute espérance la reconnaissance d'une certaine pauvreté et la foi en la possibilité de la combler. L'espérance s'oppose donc à toute capitulation et permet de regarder l'avenir d'une façon positive. Espérer, c'est donc refuser de se résigner au présent; c'est, les yeux grands ouverts, avec une lucidité toujours aiguisée, continuer à vivre, à chercher, à creuser, à créer, à faire confiance, à attendre.

Plusieurs Oblats ont signalé l'objet de leur espérance, les réalisations concrètes qui marquent

une amélioration de la situation présente. Signalons entre autres l'école inuit pour catéchistes laïcs, les conseils de pastorale devenus si influents dans le développement d'une Église locale, les nouveaux modes de présence à la communauté, la création d'instruments liturgiques plus adaptés, la formation de chefs de communautés, le retour à la prière, la redécouverte de la vie communautaire, la prise en main par les communautés de leur propre destinée, l'engagement des gens pour promouvoir la justice sociale, la multiplication des groupes d'échange biblique, etc.

Plusieurs ont signalé que leur espérance a grandi à partir du moment où ils se sont approchés davantage des gens, entre autres des pauvres, des faibles, des prisonniers. On découvre chez eux des aspirations à un monde meilleur, des énergies à canaliser, des solutions nouvelles à appliquer. L'espérance qui s'appuie sur le Christ qui vient nous sauver est saisie comme une espérance dont l'objet ne sera réalisé que si les hommes acceptent de s'engager et de reproduire dans leur vie le mystère d'amour du Christ.

e) Mazedonien en 1975¹¹.

- Les délégués de la réunion de 1975 ont été invités à découvrir ce que Mgr de Mazenod représentait pour eux. Différents exercices furent faits: expression de soi-même par le dessin, partage spontanée avec l'assemblée et en petits groupes, brèves entrevues avec chacun des participants, etc. Chacun fut appelé à énumérer les cinq traits qu'il découvrait chez les Oblats et qui, à son avis, reflétaient le mieux la personnalité d'Eugène de Mazenod. Sur 22 réponses données, voici les traits qui reviennent le plus fréquemment:

- la pauvreté personnelle et le souci des pauvres. Ce souci est traduit par l'amour des pauvres, l'envoi aux pauvres, l'attirance pour les gens du peuple, l'évangélisation des pauvres, le service des pauvres, le cœur des pauvres, l'identification aux pauvres, recherche des plus abandonnés, la liberté pour servir les pauvres, etc.

- le zèle, un terme qui revient au moins six fois et qu'on formule de diverses façons: sens de la responsabilité, souci de la croissance du Christ dans les autres, désireux de faire connaître Jésus, courageux dans l'apostolat, tenace, etc.

- le sens de la souffrance explicité par des formules comme serviteur souffrant, longue souffrance patiente, folie de la croix, identification aux hommes dans la souffrance, etc.;

- l'esprit de foi, d'espérance et de charité. Ces termes sont repris ensemble ou séparément une vingtaine de fois. On joint parfois le mot joie à celui d'espérance. On parle également d'audace dans la foi, de conscience du salut qui vient de Dieu;

- l'esprit de prière. L'Oblat est un homme de prière, fidèle à la prière, un être spirituel, débordant de prière, uni à Dieu, rempli de l'Esprit;

- l'esprit communautaire qui se traduit par la vie en communauté et le travail d'équipe, le souci de celle-ci, etc.

D'autres traits sont mentionnés et font de l'Oblat un homme sincère, honnête, réaliste, optimiste, réceptif, compatissant, énergique, créateur, ouvert à Dieu, à Marie, au Fondateur; un missionnaire libre de mettre sa personne au service de l'Église.

f) La situation religieuse des indigènes au Canada¹².

L'année 1971 avait marqué un pas important dans l'histoire de la pastorale auprès des populations indigènes du Canada. En effet la Conférence Oblate du Canada avait présenté à la Conférence Catholique Canadienne un mémoire des plus éclairants sur la situation religieuse des Indiens et des Esquimaux de notre pays. Ce mémoire insistait sur l'évolution rapide du contexte dans lequel vivaient ces gens et les défis majeurs qu'ils devaient relever. Une invitation pressante était faite à l'Église canadienne tout entière pour qu'elle se laisse interpellé par cette nouvelle conjoncture et prenne davantage en mains les responsabilités pastorales conséquentes.

Après cinq ans, où en est-on et quelles sont les perspectives de travail pour les cinq prochaines années? La problématique du Mémoire de 1971 est-elle changée et quelles sont les orientations à suggérer?

Le sujet a donné lieu à une bonne évaluation de la situation. On en trouvera un compte-rendu dans le rapport du secrétaire et dans un article publié par le soussigné dans la revue Kerygma¹³. Je prends de ce dernier article ce qui résume bien la question.

La problématique du Mémoire de la Conférence Oblate Canadienne est-elle changée depuis 1971?

La problématique du Mémoire est fondamentalement la même. Il nous faut travailler lucidement et courageusement dans la ligne de ce qu'elle suggère. Nous constatons par contre que si certains problèmes sont plus aigus qu'ils ne l'étaient, les solutions qui s'imposent apparaissent plus clairement et les instruments pour les appliquer sont plus à point.

La situation d'aujourd'hui, par rapport à celle de 1971, se présente comme suit:

a) La presque totalité de nos institutions à caractère social sont passées aux mains des gouvernements;

b) L'écart des générations n'a fait que s'accroître et le milieu familial a continué de s'effriter;

c) Les dommages faits par les boissons alcooliques n'ont fait qu'augmenter;

d) L'immigration des indigènes dans les centres urbains s'est accentuée;

e) Les territoires sur lesquels vivent les indigènes sont de plus en plus exploités par la grande industrie et envahis par un nombre grandissant de blancs;

f) Le nombre de missionnaires au sens traditionnel du mot (prêtres, religieux, religieuses) n'a fait que diminuer. La moyenne d'âge a augmenté.

Par contre, cette même situation d'aujourd'hui présente des aspects positifs qu'elle n'avait pas ou pas au même degré en 1971. Voici plus concrètement:

a) De nouvelles institutions sont nées pour faire face à la situation (v.g. École de Sault-Sainte-Marie, Centre de Rivers); d'autres, fondées peu avant 1971, ont continué de faire leur preuve (v.g. École de Pelly Bay); on doit dire la même chose de certains mouvements;

b) Les associations indigènes elles-mêmes sont de plus en plus fortes et rayonnantes;

c) La population blanche elle-même est de plus en plus conscientisée aux problèmes des indigènes et à leurs droits;

d) Le nombre des indigènes engagés dans la pastorale de l'Église, la promotion des leurs, la défense de leurs droits ne fait qu'augmenter avec les années;

e) Le travail en faveur du leadership indigène s'est nettement intensifié;

f) Des gestes de plus en plus positifs sont posés en faveur d'une Église indigène;

g) Une prise de conscience beaucoup plus nette de l'urgence d'avoir des apôtres en ville pour les populations indigènes a eu lieu; on commence à percevoir la possibilité de recruter de nouveaux ouvriers;

h) Les indigènes retrouvent le sens de leur identité et de leur fierté; le titre qu'ils se donnent "Citizens plus", en est une manifestation;

i) Des études importantes sont entreprises dans le domaine des droits indigènes, de leurs symboles, de leurs rites primitifs, etc.;

j) Des sciences nouvelles comme celle de l'écologie contribuent indirectement, sinon directement, à la cause des indigènes;

k) L'Église canadienne dans son ensemble est plus engagée qu'en 1971 vis-à-vis les populations indigènes et ses moyens d'action sont mieux rodés.

Quelles sont les orientations que vous suggèreriez et les recommandations que vous feriez pour les cinq prochaines années?

Les réflexions qui suivront ne seront pas présentées sous forme de recommandations. Nous

signalerons tout simplement les grands défis que l'Église canadienne doit relever pour remplir le plus adéquatement possible sa mission auprès des populations indigènes.

Ces défis peuvent être nombreux et formulés de diverses façons. Nous croyons que les principaux se réduisent à quatre:

- a) La formation d'une Église locale indigène;
- b) La promotion du leadership chrétien indigène;
- c) La pastorale auprès des indigènes vivant en milieux urbains;
- d) La solidarité avec les indigènes pour la défense de leurs droits légitimes.

La formation d'une Église locale indigène devra tenir compte des options prises par certains groupes et du fait que les indigènes demeureront toujours, par rapport à l'ensemble de la population, une minorité souvent, sinon régulièrement, en contact avec la majorité qui est d'une autre culture. Il faudrait éviter l'ethnocentrisme

et la formation d'une Église de ghetto plus préoccupée de survivre que de vivre, plus inquiète de sa protection que de son rayonnement, dont les membres se sentiraient mal à l'aise dès qu'ils auraient à sortir de leur groupe restreint.

Nous n'avons pas traité dans ce mémoire de l'œcuménisme, des vocations au sacerdoce et à la vie religieuse et de certaines autres questions en relation avec ces défis. On trouvera sur le problème des vocations et de l'œcuménisme quelques réflexions dans Kerygma¹⁴.

Pour relever ces défis, les missionnaires devront sans cesse se rappeler certaines conditions indispensables à leur apostolat:

a) Avoir l'esprit de l'évangélisation, tel que décrit par le pape Paul VI dans son exhortation *Evangelii nuntiandi*¹⁵: "Il n'y aura jamais d'évangélisation possible sans l'action de l'Esprit-Saint"; celui-ci "est l'agent principal de l'évangélisation"; les techniques d'évangélisation "les plus perfectionnées ne sauraient remplacer l'action discrète de l'Esprit. La préparation la plus raffinée de l'évangéliste n'opère rien sans lui [...] Sans lui, les schémas sociologiques ou psychologiques les plus élaborés se révèlent vite dépourvus de valeurs"¹⁶.

b) Travailler en équipe malgré les distances, trouver le moyen de se rencontrer, d'échanger, de prier ensemble, de se communiquer ses espérances et ses frustrations, ses succès et ses échecs; l'équipe doit comprendre tous ceux qui ouvrent à la même cause: laïcs, religieux, religieuses, prêtres. La parole du père Gaston Mo-rissette, o.m.i., demeure toujours actuelle: "L'individualisme des personnes et des groupements, l'isolement splendide ou peureux ont fait leur temps. Désormais, il faudra se résigner à avoir du génie en groupe".

c) Avoir des personnes-ressources dans chacun des domaines afin de pouvoir procéder avec compétence et évaluer les gestes posés selon des critères scientifiques;

Rester en relation avec les centres de recherche, communiquer à ceux-ci les questions majeures qui préoccupent les missionnaires, exploiter au maximum leurs découvertes, leurs analyses, leurs conclusions, etc.;

Mettre en pratique ce conseil qu'un Oblat indien donnait à ses confrères: "N'ayez pas peur de lancer des défis aux Indiens sur le plan matériel, sur le plan social, sur le plan religieux. Nous ne le faisons pas suffisamment"¹⁸.

g) Les nouveaux ministères pour le développement d'une Église locales.

Voici quelques passages de la lettre des délégués adressée aux Provinciaux du Canada.

Le partage d'expériences vécues durant la session nous a convaincus de l'urgence "à mettre tout en oeuvre" pour que l'Église des milieux que nous desservons devienne toute entière ministérielle, c'est-à-dire que la mission de construire l'Église devienne la responsabilité de tous les chrétiens.

[Ceci] exige un changement de nos attitudes, de nos mentalités, de notre façon de faire. Une conversion! La communauté toute entière doit être changée. Il faut qu'elle devienne réceptive à

l'implantation de ces nouveaux services et qu'elle les favorise. Les agents habituels de la pastorale (prêtres, religieux et certains laïcs) doivent être prêts à accepter le déracinement qui s'impose à eux non seulement comme personnes, individus, mais comme équipe locale, diocésaine ou autre.

La communauté chrétienne trouvera ordinairement en elle-même des gens aptes à s'engager dans les divers ministères. Plusieurs mouvements religieux ordonnés directement ou indirectement à la croissance de la foi (Cursillo, Marriage Encounter, La Rencontre, Alcooliques Anonymes, groupe de prière, etc.) ont déjà fait faire à des gens une expérience de vie communautaire, de partage de foi, de leadership, bref une expérience de croissance qui en fait des candidats de choix pour assumer l'un ou l'autre ministère. Souvent, quoique d'une manière non exclusive, c'est d'abord dans ces mouvements qu'on peut découvrir les ministres dont le Peuple de Dieu a besoin.

Tous les participants à la session sont d'accord avec la conclusion suivante du séminaire de recherche dirigé par le Père Germain Ranger, à savoir que ceux qui sont engagés dans les ministères ont besoin d'une formation adéquate et y ont droit. Comme on le disait dans un des ateliers: "C'est une obligation". Cette formation doit précéder l'engagement et se développer ensuite de pair avec celui-ci. Ceci exige que des programmes de formation soient offerts et que soient invités à suivre ces programmes des chrétiens doués d'une foi profonde même si parfois à première vue ils n'apparaissent pas comme des leaders ou des candidats aptes aux ministères. C'est ainsi que certaines personnes se découvrent des talents jusque 14 cachés.

Dans l'établissement des nouveaux ministères, il nous apparaît important de bien établir au préalable les besoins réels de la communauté chrétienne ou de l'oeuvre. Il appartient à chaque groupe, dans une participation la plus nombreuse et la plus active possible, de découvrir les besoins du milieu; ce n'est qu'après avoir bien identifié ces besoins qu'il y aura lieu d'établir les services ou les ministères qui répondront effectivement à ces besoins.

On souligne également l'importance de conscientiser certains chrétiens aux gestes qu'ils posent parfois depuis longtemps au service de la mission de l'Église et qu'ils ne perçoivent pas toujours comme de réels ministères.

Un conseil de pastorale, au niveau d'une paroisse ou d'une oeuvre, nous semble un instrument indispensable dans une Église toute entière ministérielle; ce conseil, tout en étant déjà un service d'Église, peut susciter de nouveaux ministères et en assurer la coordination. Pour que ce conseil de pastorale puisse jouer totalement son rôle, nous croyons qu'il devrait être d'abord et surtout un organisme visant au renouveau spirituel; il importe de lui accorder aussi un pouvoir délibératif.

Dans une Église toute entière ministérielle où les services seront en grande partie exercés par les laïcs, quel rôle reviendra plus précisément aux religieux et aux religieuses?

Le leadership des laïcs contribuera peut-être à solutionner effectivement le problème de la continuité dans le ministère de l'Église locale. Un leadership communautaire responsable et effectif assurerait que chaque nouveau curé se sente encouragé et supporté pour continuer à bâtir sur le bien déjà accompli dans la communauté.

h) Les droits de l'homme: priorité oblate²⁰?

Ce thème voulait nous situer de plain-pied dans les courants contemporains auxquels se voit confronter la pastorale des Oblats: respect et autodétermination des minorités, humanisation des conditions de travail et de vie des travailleurs, responsabilité des pays industrialisés face au tiers et quart monde, articulation des droits individuels, politiques et sociaux avec un respect pratique de ces droits, confrontation des idéologies marxistes et capitalistes.

Autant de lieux à travers lesquels se joue la justice sociale; autant de places pour le témoignage, le prophétisme et l'évangélisation de notre monde.

Malgré les déclarations nombreuses de la part des Papes, des Évêques, des autorités de la Congrégation et certains projets mis en oeuvre, force nous est de constater que les Oblats, dans leur vie quotidienne, ont besoin d'être conscientisés et invités à passer de la parole aux actes.

Les délégués, en conséquence, ont fortement recommandé que la conscientisation soit assurée entre autres par

a) la tenue de sessions régionales sur des thèmes comme les droits des Indiens et des Inuit, les droits des travailleurs, le jeu des multinationales, l'impact des mass media, etc.;

b) une invitation à vivre en solidarité avec les pauvres;

c) l'écoute attentive des gens impliqués dans la défense des droits de l'homme et de ceux qui sont victimes du mépris de ces droits;

d) la suggestion au Centre Novalis de l'Université Saint-Paul d'accentuer son orientation pour la défense des droits de l'homme et de promouvoir la création et/ou la connaissance d'instruments aptes à conscientiser les masses à cette question;

e) l'intégration de cette même question dans la formation des Oblats;

f) la tenue d'une session spéciale organisée par le Centre de Pastorale en Milieu Ouvrier (C.P.M.O.) de Montréal et ouverte à tous les Oblats du Canada sur les droits de l'homme.

Les délégués ont aussi recommandé que les Oblats qui ont des aptitudes pour travailler à la promotion des droits de l'homme et qui désirent le faire soient rendus disponibles à cette fin, encouragés et soutenus dans leur option;

que les organismes déjà existants et orientés vers la promotion des droits de l'homme soient également encouragés et soutenus (Centre de Pastorale en Milieu Ouvrier, *Dossiers "Vie ouvrière"*, Centre Saint-Pierre, Institut des Sciences Missionnaires, Développement et Paix, Projet nordique, etc.);

que l'usage et le placement de nos capitaux soient périodiquement évalués et qu'avant de capitaliser la vente de terrains, d'immeubles, etc., on tienne compte de l'origine de ces biens et des populations pour le service desquelles ils avaient été donnés;

que dans l'usage des sommes utilisées pour des fins sociales, la défense des droits de l'homme soit une priorité;

Les délégués ont pu saisir la complexité des situations et ressentir le besoin de se renseigner toujours davantage s'ils veulent avoir une action lucide, cohérente, efficace et respectueuse de toutes les données du problème. On pourrait qualifier de dangereux "expert" celui qui ne compterait que sur son "bon sens" et négligerait de prendre les moyens mis à sa disposition (contact avec la réalité, analyse de situations, lectures, évaluation, plan d'action, etc.) pour aborder son travail selon des normes reconnues pour leur validité.

Plusieurs ont signalé combien ils étaient marqués par leur contexte de vie. Il est difficile de ne pas penser selon la logique des structures qui nous entourent. Il est facile de n'avoir, vis-à-vis des pauvres et des opprimés que de bonnes intentions théoriques. C'est Guardini qui parle de ceux dont la pauvreté ne va pas au-delà des lèvres et n'est en fin de compte que la pieuse enluminure d'une vie plantureuse. Toute solidarité réelle avec les opprimés, quel que soit le niveau où s'exercera effectivement cette solidarité, conduira à des détachements et à des engagements qui n'étaient pas prévus au départ mais qui contribueront à la libération intérieure de l'apôtre comme à la naissance d'un monde plus humain.

La défense des droits de l'homme fait partie des exigences de la mission de justice et d'amour de l'Église dans le monde. Le défi est grand et les forces pour nous empêcher de le relever sont puissantes. Aussi avons-nous, devant l'ampleur de la tâche à accomplir, une sorte de sentiment d'impuissance en même temps qu'un besoin de trouver dans notre communion au Christ et à tous les hommes de bonne volonté le dynamisme nécessaire pour un engagement de plus en plus profond, exigeant et dérangent.

IV. Une restructuration de la COC-M.

La COC-M, après une dizaine d'années d'existence au service de la COC et des Oblats de la base, a procédé à une évaluation globale de son travail depuis ses origines. Cette évaluation était justifiée par les facteurs suivants:

a) la remise en question depuis quelques années du fonctionnement de la COC-M par des participants des assemblées générales;

b) l'évolution rapide du contexte dans lequel œuvre la COCM, contexte passablement différent de celui du début des activités de la COC-M;

c) le souci d'améliorer son service à la COC et aux Oblats de la base en repensant sa structure, en considérant la possibilité d'avoir d'autres activités et non uniquement la tenue d'une assemblée générale annuelle, en évitant de doubler tout simplement le travail qui se fait de plus en plus à d'autres niveaux;

d) le désir de la COC elle-même d'évaluer sa propre relation avec les Conférences spécialisées et de le faire en partageant avec celles-ci leur propre évaluation.

Il fut donc décidé qu'au cours de 1979 la COC-M, à l'intérieur d'une session spéciale, ferait l'évaluation de son travail, proposerait s'il y a lieu les modifications à la charte et planifierait, à la lumière de cette évaluation, son mode de fonctionnement pour les prochaines années.

Le bilan des 10 premières années de fonctionnement de la COC-M, bilan dressé au début de cet article, était le résultat de cette session d'évaluation. On peut constater que, malgré ses limites, la COC-M a eu des résultats fort positifs.

Des modifications à la charte furent proposées et acceptées. La COC-M sera faite dorénavant principalement de membres permanents, un par Province et Vice-Province (13 en tout) et choisi, si possible, parmi les membres du Conseil Provincial. L'exécutif de 5 membres sera élu par l'Assemblée générale et choisi parmi les permanents. L'Assemblée générale sera composée de l'exécutif, des permanents et des délégués (2 par Province et Vice-Province; 3 pour une Province qui a plus de 100 membres et 4 pour celles qui ont plus de 200 membres).

La COC attend de la COC-M une réflexion sur la mission pour l'Oblat d'aujourd'hui, sur les priorités à établir et sur les orientations à formuler. Elle compte également sur la COC-M pour transmettre à la base les attentes de la COC et transmettre à la COC les attentes de la base.

Parmi les thèmes qui pourraient faire l'objet des rencontres annuelles, on propose l'engagement apostolique, le rôle de la famille dans le monde d'aujourd'hui, la formation continue ou l'une ou l'autre question que le prochain Chapitre mettra en relief.

On peut dire en général, qu'à l'occasion de cette session d'évaluation, la COC et la COC-M se sont donné des structures de collaboration plus précises, plus efficaces, plus aptes à favoriser le dialogue constant et à permettre à la COC-M d'être au service de la COC avec accent sur l'animation de la base.

Conclusion.

Depuis quelques années, les transformations sur le plan politique et le renouveau suscité par Vatican II sur le plan théologique et pastoral ont demandé aux missionnaires de s'adapter à des situations nouvelles et parfois très complexes. Ils appartiennent de moins en moins au groupe des puissants; c'est dans le dépouillement et la faiblesse qu'ils rendent témoignage au Christ. Le terrain sur lequel ils s'engagent est sans cesse en voie de transformation et les décisions qu'ils prennent sont constamment à préciser et à vérifier pour savoir si, tout en s'adaptant aux contours des événements, elles gardent dans leur orientation la rectitude de l'Esprit du Christ. La COC-M veut participer à cet effort d'adaptation et de discernement que doivent faire les missionnaires.

La tâche missionnaire a toujours été difficile et ceux qui furent appelés par Dieu à la remplir méritent notre soutien et notre admiration. Ils sont "les aventuriers de Dieu" ou "les éclaireurs du peuple de Dieu dans sa marche à travers l'histoire." Leur activité se situe en première ligne. Ils font l'œuvre de pionniers. Une telle vocation n'est pas taillée sur mesure ou sur commande. On pourrait dire avec l'auteur de la *Lettre aux Hébreux*, parlant de la dignité du sacerdoce: "Nul ne s'arroge à lui-même cet honneur, on y est appelé par Dieu²¹". Comme toute vocation, elle est à la merci de l'Esprit, non à la merci des hommes.

Henri GOUDREAU, O.M.I.

Recteur de l'Université Saint-Paul.

NOTES:

1 Article 158.

2 Article 194.

3 Article 191.

4 Texte de la charte, octobre 1969.

5 *Ibidem*.

6 Thème de la rencontre de 1969.

7 Thème de la rencontre de 1970.

8 Arthur LACERTE, o.m.i., *Visée missionnaire*. Réunion de la COC-M, 1971.

9 Thème de la rencontre de 1973.

10 Thème de la rencontre de septembre 1974.

11 Thème de la rencontre de 1975.

12 Thème de la rencontre de 1976.

13 *Pour une Église au Canada*, dans *Kerygma*, 11 (1977), p. 49-73.

14 *Études sur l'effort missionnaire de l'Église canadienne auprès des Indiens et Esquimaux du Canada*, *ibidem*, 6 (1972), p. 120-125.

15 Nos 74-80.

16 No 75.

1f *Pastorale en marche*, Montréal, Rayonnement, 1960, p. 204.

18 Rencontre de Mississauga, 1976. 18 Thème de la rencontre de 1977.

20 Thème de la rencontre de 1978.

21 5, 4,

L'Institut Religieux-Apostolique de Marie Immaculée

SUMMARY — The Institute was established by Miss Marie-Louise Bayle and Father Charles Brun, O.M.I., on January 21, 1919. Miss Bayle soon united with a few Associates of Mary Immaculate and since then the small group of devoted women worked with and for the Oblates. After some transformations, the group was erected by Cardinal Renard, Archbishop of Lyon, as the *Institut religieux-apostolique de Marie-Immaculée* in 1978. Before 1978, these pious ladies were known as the Apostoliques de Marie-Immaculée.

L'Institut Religieux-Apostolique de Marie Immaculée, dont le Centre se trouve à Écully-Lyon (France), de droit diocésain, érigé canoniquement, le 8 septembre 1978, comme Institut Religieux, par S.É. le Cardinal Renard archevêque de Lyon, a toute une histoire. Étant donné sa parenté spirituelle avec les Missionnaires Oblats de Marie Immaculée, ceux-ci trouveront sans doute un certain intérêt à la connaître.

I. Historique.

Les origines.

Au début de ce siècle, une petite fille de France, Marie-Louise Bayle, le jour de sa Première Communion, entend très fort le cri de Jésus sur la Croix: "Sitio! J'ai soif!". Elle sent naître en elle le désir de faire quelque chose pour satisfaire cette soif, à l'exemple de Marie Immaculée qui fut la parfaite servante du Seigneur et collaboratrice de son oeuvre rédemptrice.

Jeune fille, elle essaie de réaliser cet appel qui grandit en elle, en aidant concrètement les Missionnaires Oblats de M.I., dont la vocation est "d'évangéliser les pauvres", spécialement dans "les Missions les plus difficiles". Elle est aidée par son oncle, le Père Charles Brun qui était prédicateur Oblat et, en même temps, directeur provincial de l'Association Missionnaire de Marie Immaculée dans la Province du Midi de la France.

Premières réalisations.

Avec l'approbation et les vifs encouragements de M^{gr} A. Dontenwill, o.m.i., supérieur général des Oblats, et avec le consentement des Autorités oblates locales et provinciales, une première installation du Père Brun et de sa nièce se fit dans un pauvre appartement du 4^e étage au n°39 du quai Gailleton, à Lyon; c'était le 21 janvier 1919.

Mademoiselle Bayle réunit bientôt quelques Associées de M.I. pour collaborer à un Ouvroir et à une Procure en faveur des Missionnaires Oblats. *L'Oeuvre apostolique de Marie Immaculée* — c'était son nom en ce temps-là — était lancée.

À la demande du Père Provincial des Oblats du Midi, vers la fin de 1920, l'Oeuvre Apostolique créa une Revue provinciale indépendante de celle de Paris, *Les Petites Annales*. Elle sortit de presse en janvier 1921, sous le titre de *Revue Apostolique de Marie Immaculée*. Cette Revue resta à la charge des Apostoliques jusqu'en 1933. Le chiffre des abonnés était passé de 400 à près de 10,000. Elle devint, après cela, la Revue *Pôle et Tropiques*.

En 1921, à la demande de M^{gr} Breynat, o.m.i., l'Oeuvre Apostolique édita le livre du père Duchaussois: *Aux Glaces Polaires*, dont aucun éditeur, à Paris et à Lyon, ne voulait se charger.

Plus tard, elle recueillit et édita les souvenirs de Mgr Grouard, o.m.i. Ce fut le livre: *Souvenirs de mes soixante ans d'apostolat...*

En 1924 et 1925, les Apostoliques, pendant la bonne saison, fournirent leur collaboration au Sanctuaire de Notre-Dame de l'Osier, desservi par les Oblats.

En 1927, fut entrepris un apostolat direct parmi les pauvres déshérités de la Banlieue rouge lyonnaise: vrai apostolat de défricheuses. Dans cette zone, l'Oeuvre créa, lança, organisa des œuvres sociales et apostoliques de tous genres, dont le Cardinal Gerlier déclarait "qu'elles étaient parmi

les plus belles de son Diocèse". Il y avait un Dispensaire avec consultation gratuite de malades et de nourrissons, un Vestiaire pour les pauvres, un service de visites des pauvres à domicile, une bibliothèque.

L'Association Missionnaire de Marie Immaculée.

Dès leur fondation, les Apostoliques de Marie Immaculée furent affiliées à l'Association Missionnaire de Marie Immaculée. Mais elles ne voulaient pas être de simples associées, récitant quelques prières et versant une cotisation annuelle; ni même des zélatrices, donnant, en plus, un peu de leur temps et de leur peine, mais des Associées à plein temps et à pleine vie. Elles voulaient, comme Marie, consacrer leur vie à devenir les aides corédemptrices de Jésus, dans ses prêtres et ses missionnaires: elles voulaient se consacrer à Dieu, comme Marie, pour apporter aux Oblats l'aide spirituelle et temporelle dont ils avaient besoin pour leur vie apostolique.

Pour réaliser cet idéal, elles se réunirent en Association organisée indépendante dans sa vie spirituelle, sa vie intérieure, c'est-à-dire en sa hiérarchie et ses Constitutions propres.

Les Chapitres généraux Oblats ont approuvé et adopté ce Troisième degré de leur A.M.M.I., d'abord laudativement en 1926 et définitivement en 1932.

La Fondatrice ne voulait pas que l'Oeuvre Apostolique soit une Congrégation religieuse, ni même une Société simili-religieuse au sens strict canonique, qui l'aurait isolée tout à fait de l'A.M.M.I., mais une Association de même nature que la grande A.M.M.I.: Association organisée en famille, avec consécration religieuse, pour permettre aux membres de poursuivre leur idéal de vie mariale corédemptrice.

Pieuse réunion.

Jusqu'en 1962, l'Oeuvre Apostolique, avec ses Constitutions propres, rédigées par sa Fondatrice en 1926, avec toute son organisation intérieure religieuse et apostolique, ne dépendait que des Missionnaires Oblats.

En avril de cette année, elle reçut une première approbation de l'Église, par la reconnaissance que voulut lui faire le Cardinal archevêque de Lyon, comme pieuse union. Elle passa, ainsi, sous la juridiction immédiate de la Hiérarchie ecclésiastique. Mais elle ne resta pas moins dévouée aux œuvres des Missionnaires Oblats, sans exclusivisme cependant.

Le Supérieur Général des Oblats est leur Protecteur et leur Conseiller spirituel. Il leur assure l'aide sacerdotale dont elles ont besoin.

Institut apostolique de Marie Immaculée.

En novembre 1966, Mademoiselle Marie-Louise Bayle, fondatrice, passa la direction de l'Oeuvre à Mademoiselle Françoise Quartier et se retira à Rome.

Celle-ci songea à une reconnaissance plus explicite encore par l'Église.

Des Constitutions furent rédigées selon l'esprit de celles composées par la Fondatrice dès le début de l'Oeuvre et selon les nouvelles normes définies par le Concile Vatican II et les actes subséquents du Saint-Siège.

En 1968, elles furent portées à Rome, examinées et approuvées ad experimentum par la S.C. des Religieux et Instituts séculiers. Celle-ci autorisa l'Oeuvre à prendre officiellement l'appellation d'"*Institut apostolique de Marie-Immaculée*".

Institut religieux-apostolique de Marie Immaculée.

En 1978, après de nouvelles démarches auprès des Autorités romaines, l'Archevêque de Lyon, S.É. le Cardinal Renard fut autorisé à ériger définitivement l'Institut en *Institut religieux-apostolique de Marie-Immaculée*.

Le premier Chapitre Général.

En 1979, eut lieu le premier Chapitre Général, au cours duquel fut élue Supérieure

Générale Soeur Françoise Quartier et furent définitivement mises au point les Constitutions.

Celles-ci, furent, sans retard, approuvées officiellement par le Cardinal Archevêque de Lyon.

II La mission et l'esprit de l'Institut.

L'article 1^{er} des Constitutions s'exprime ainsi: "L'Institut Religieux-Apostolique de Marie Immaculée réunit, en communauté fraternelle, des personnes qui, en réponse à l'appel de Dieu, se donnent sans réserve à Jésus, dans une oblation totale, pour continuer son action rédemptrice dans le monde, à l'exemple de Marie Immaculée et en union avec Elle."

La mission de l'Institut est donc pleinement apostolique: révéler à tous les hommes l'Amour du Père en son Fils Jésus.

L'Institut est centré sur le Christ rédempteur, puisant sa lumière et sa force dans l'Eucharistie, dans la Parole de Dieu, dans la disponibilité à l'Esprit-Saint et dans son union avec Marie Immaculée.

Le souci constant des Apostoliques est, selon leur devise, "d'aider Jésus à sauver ses frères, en union intime avec Marie Immaculée". Elles comprennent l'apostolat comme une participation à la mission prophétique et évangélisatrice de l'Église, dans un travail surtout pastoral.

Ce sont les pauvres, les faibles, les petits qui ont leur préférence. Comme le disait leur Fondatrice: "Aller à l'extrême misère par l'extrême dévouement". Elles sont présentes aux enfants, aux personnes âgées, aux malades, aux handicapés, aux migrants, aux réfugiés, aux drogués, aux marginaux, dans des milieux déchristianisés ou pas encore évangélisés.

En leurs Fraternités, elles se veulent attentives, accueillantes pour tous, dans la joie et la simplicité. Elles veulent être des signes qui interpellent par le témoignage de leur charité mutuelle et de leur unité. C'est une première forme d'évangélisation. Elles veulent, par une vie toute livrée à Dieu, témoigner de l'Absolu de l'Amour par la pratique de la chasteté, de la pauvreté, de l'obéissance. Leurs Constitutions insistent beaucoup sur cette vie de prière, de contemplation. S.É. le Cardinal Renard, lors du premier envoi aux Missions de trois d'entre elles, confiait à leur Responsable: "Restez bien contemplatives!"

Si l'Institut est animé d'un sens profondément ecclésial par son entière disponibilité et son obéissance inconditionnelle au Pape et aux Évêques et leur collaboration avec les Prêtres, il est également marial. Comme Marie qui "épousant à plein coeur la volonté divine de salut, se livra elle-même intégralement à la Personne et à l'Oeuvre de son Fils, pour servir au mystère de la Rédemption¹", ses membres veulent, par leur consécration religieuse, être, au sein de l'Église, de parfaites servantes de Jésus Rédempteur.

III. Les œuvres actuelles de l'Institut.

Le nombre restreint des membres de l'Institut ne lui permet pas une multitude d'œuvres. Cependant il n'a pas hésité à répondre à plusieurs appels de l'Église et de la Congrégation des Missionnaires Oblats de M.I.

À Rome, en la Maison générale des Oblats, les Apostoliques sont employées à l'Économat général, au Secrétariat général et au service de l'Information.

À Lyon même, en plus de la Maison à Écully-Lyon, elles ont trois Fraternités d'au moins trois membres chacune: une à l'Archevêché, une aux Oeuvres Pontificales Missionnaires et une dans la banlieue lyonnaise. Celle-ci est la continuation et le développement des Oeuvres sociales et pastorales entreprises par la Fondatrice, auprès des déshérités, de étrangers, des malades, etc...

À Écully-Lyon se trouvent la Maison générale, le Centre de formation des Jeunes et la

Fraternité Notre-Dame de l'Espérance. On y accueille les missionnaires, les prêtres, les religieuses en quête de repos et de recueillement, des personnes à la recherche de Dieu ou d'une vie consacrée, des jeunes plus ou moins paumés, les familles et les amis qui, au contact de la joie, de la prière, de l'ouverture qu'ils rencontrent, s'en retournent réconfortés et heureux. Plusieurs d'entre les Soeurs sont au service des paroisses environnantes ou des quartiers populaires; elles sont catéchistes, animatrices de la Liturgie, travailleuses familiales, aides-ménagères, infirmières, présences priantes auprès des agonisants. C'est au Centre que leur nombre permet l'Adoration Eucharistique durant la journée.

Le diocèse d'Angers possède aussi une Fraternité comprenant une catéchiste de Lycée, une travailleuse familiale, une aide-ménagère.

En Afrique, les Apostoliques apportent leur concours à la pastorale missionnaire du diocèse de Pala (Tchad), à Badjé et à Pala même; au diocèse de Yagoua (Cameroun), à Mindjill. Là, comme ailleurs, elles sont collaboratrices des missionnaires des pauvres et elles concourent au développement de ces peuples.

Un projet est en train de mûrir dans le cœur des Responsables pour fonder une nouvelle Fraternité en France dans une région déchristianisée et une autre en Haïti.

IV. L'avenir.

Ce qui donne vie et espoir à l'Institut, c'est le nombre de membres jeunes qui le composent. Sur une cinquantaine de Soeurs, il y en a, à cette date, dix à vœux temporaires, deux novices et deux postulantes. Plusieurs jeunes filles sont très intéressées par leur idéal et leur mode de vie.

S.É. le Cardinal Renard, leur archevêque et Supérieur ecclésiastique, dans la préface de leurs Constitutions de 1979, écrit

L'Esprit-Saint, en ces dernières années, a béni l'Institut Religieux-Apostolique, par l'appel de Jeunes éprises du Christ Jésus comme d'un Époux, à la suite de la Vierge Immaculée, toujours heureuse de Jésus. Ne serait-ce pas que l'Institut correspond aux vues de Dieu et aux désirs des Jeunes?

Avec les Évêques qui sont satisfaits de la vie communautaire, de prière et de service des Soeurs dans leur diocèse, j'exprime à Dieu mon action de grâces et mon espérance pour les Apostoliques de Marie Immaculée².

Léon BALBEUR, O.M.I.

Écully-Lyon, France.

NOTES:

1 *Lumen Gentium*, no 56.

2 En la fête de Notre-Dame de Lourdes, 11 février 1980.