

ISSN 0318-9392

VIE
OBLATE

LIFE

Autrefois/Formerly: ÉTUDES OBLATES

DÉCEMBRE / DECEMBER 1982

Blessed de Mazenod and the Holy Spirit
Eugène de Mazenod, homme de désirs
Father Joseph Gérard, Apostle of the Basotho
Eugène de Mazenod et l'Église
Les Archives Deschâtelets

OTTAWA

Blessed de Mazenod and the Holy Spirit

SOMMAIRE - M^{gr} de Mazenod n'est pas un théologien professionnel, mais un homme d'action. Il ne faut pas rechercher sa doctrine dans des thèses, mais dans son activité pastorale et apostolique.

Dès sa jeunesse, Eugène de Mazenod donne des exemples de sa dévotion à l'Esprit Saint, en particulier à l'occasion d'une opération qui l'effrayait. Il reprit alors courage après avoir prié l'Esprit.

Sa dévotion envers la troisième personne de la Sainte Trinité devient plus évidente chez le séminariste et le prêtre. Comme fondateur, il continue à montrer sa dévotion par ses actes. Il craint de contrister l'Esprit de Dieu et recommande aux novices un culte particulier pour le Saint Esprit. En sa qualité d'évêque, il croit de plus en plus fermement dans l'action du Saint Esprit et s'y réfère souvent dans ses fonctions épiscopales.

Eugene de Mazenod was not a professional theologian. He was a man of action although interiorly rather of the contemplative type and therefore a man of deep spiritual life and prayer. The doctrine he professed is not to be sought within scientific statements. It stems out of his pastoral and apostolic activity. His union with God gave him a supernatural intuition of and an insight into the mysteries of the Faith which pointed always to the essentials : the mystery of the Holy Trinity, God's paternal Providence, Christ's mission to mankind which is continued in the Church through the action of the Holy Spirit, the intercession of the Blessed Virgin, Mother of Christ and our spiritual Mother. In this study, I shall draw from his diary and other writings in an attempt to realize how Blessed Eugene de Mazenod conceived one of these aspects of Faith, namely the action of the Holy Spirit in his life and in his service of the Church.

I — Childhood and Adolescence.

Perusing the Founder's biographies, the first mention we find of his devotion to the Holy Spirit dates back to his childhood. Barely a boy of nine, he was admitted to the Royal College of Turin, after a few months in Nice where his family had come from Aix, fleeing from Provence menaced by the French Revolutionary Forces. Eugene had to be operated for the removal of a growth near the left eye since it badly disfigured his face. In order to spare his mother who was to come from Nice, the boy asked the Rector of the College to set the operation for the day before her visit. When the time came, the display of the surgical instruments terrified him and he fled to his room. There, ashamed of his flight, realizing he had counted too much on his own strength, he knelt and – as he narrated later on – prayed fervently to the Holy Spirit. He then returned and courageously sustained the operation.¹

Recalling this incident, Fr. Rey² gives us another glimpse of Eugene's confidence in the Holy Spirit. At the age of 12, Eugene joined his family who had to flee to Venice as the French Revolutionary Army menaced Turin. In Venice he was welcomed by a young priest, Don Bartolo Zinelli who volunteered to be his teacher and spiritual advisor. Eugene drew out a program of daily exercises which he describes thus: in the morning, a prayerful offering of the day to God, in union with the sufferings and merits of the Lord, imploring the intercession of the Blessed Virgin, of his guardian Angel and his holy Patrons. During the day, he chose to limit his piety to a few but fervent practices he would accomplish faithfully: Holy Mass, spiritual reading, Office of the Blessed Virgin or Rosary, adding:

This I shall perform at regular times, yet with the freedom of the Holy Spirit which will permit me to adapt myself to circumstances.³

Of the four years or so spent in Venice, Eugene writes :

This was a most decisive period in my life. For it was at that time that a true man of God struck the foundations of faith in my soul which he had prepared beforehand by his skillful direction, aided by the Holy Ghost whose instrument he was.⁴

This brief reference to his spiritual advisor as the "*Instrument of the Holy Ghost*" reveals a profound intuition of the action of the Spirit in the lad's Christian life.

II — The Seminarian and the Priest.

Eugene de Mazenod entered the Seminary of St-Sulpice, Paris, in October 1808. Two years later,

he received the diaconate. He expressed his gratitude to God in these words :

God's mercy is indeed infinite... From the happy moment when, Oh, my God! you have accepted my humble offering, you have introduced me into the intimacy of the Holy of Holies. You have revealed to me your sacred mysteries and raised me by the effusion of the sanctifying Spirit to the dignity of a levite which knows no higher than that of the priesthood.⁵

A year later, in December 1811, the time had come for Eugene to receive the priesthood. His retreat notes open with these words :

...May I profit from this special grace by purifying my soul and emptying my heart of all creature-love so that the Holy Spirit finding no more obstacle to his divine operation, may reside within my soul in all his fullness filling me through and through with such a love for my Saviour Jesus Christ that I shall live and breathe only for him, and be consumed by the fire of his love while I serve him and make known to others how lovable he is and how vain it is for men to search elsewhere for that peace of heart which can be found in him alone .⁶

One of the intentions of his first mass on Christmas day was :

...that I may save souls by living wholly and solely in the service of God that I may be filled with the Spirit of Jesus Christ?⁷

A few days later, reflecting on his assignment as Spiritual director at the St-Sulpice Seminary (from which the Sulpicians had been expelled by the tyranny of the Emperor), he penned this note:

It seems to be God's will that I remain at the Seminary this year... So as not to render fruitless a ministry which Divine Providence has entrusted to me, I shall live in such a way that my example will speak far more eloquently than my words and suggestions. To that end, I shall try with God's help to keep myself renewed in the spirit of the priesthood. First of all I must impress upon myself that the priesthood is a state of perfection which demands of those who are fortunate enough to be clothed in it a scrupulous fidelity to the least promptings of the Holy Spirit.⁸

Earlier he had formed the resolution to strive at avoiding any deliberate venial fault. He deplored the fact that oftentimes he had acted against the secret impulses of divine grace, under pretext that the proposed action was not a sin. Thus he confessed that he had shown a preference for his own feeble reasonings rather than for the enlightenment of the Holy Spirit.⁹ That he had grieved the Holy Spirit by not responding to what was expected of him.¹⁰ Perusing these notes, which reveal the Founder's dispositions of heart and mind at the time of his priesthood, we find that they were in harmony with what had motivated his choice : a response to the divine Providence of the Father, in order to promote the Glory of God in the service of Christ the Saviour, for the sanctification of souls, relying on help from the Holy Spirit. This threefold purpose is repeated in the Preface to the Oblate Constitutions, three times and almost with similar wording : the glory of God, the Service of the Church and the salvation of souls.

III - The Founder.

In the first manuscript of the Constitutions and Rules we have no specific reference to the Holy Spirit as such. It is rather in the concrete activity of the Founder's life and in his correspondance that we gather an insight on his cult for the Third Person of the Holy Trinity. For instance, during his stay in Rome for the approval of the Congregation (November 1825 to March 1826) he had been received in private audience by Pope Leo XII. Acting on the Pontiff's recommendation, he had gone to the Under-Secretary of the S. C. for Bishops and Regulars, Msgr. Adinolfi. The latter had promised to read the manuscript of the Rule and to report to the Holy Father. He had made it clear that he would recommend a brief of praise (not approval) of the Congregation. Fr. de Mazenod was disappointed. Trusting to Divine providence, he simply replied that all he wished for was the accomplishment of God's design on his institute.

The following day he wrote in his *Journal*.

At the time set for the Cardinals' meeting in view of suggesting a decision to the Pope, I decided to go and pray in the Church. Not that I presumed that my prayers would obtain for me what I yearned for, but because I felt it was proper for me to stay in the presence of our Lord at that time when the grace would operate and the Holy Spirit would inspire the Head of the Church who was to decide on our future and on the salvation of numerous souls.

His prayer was heard. In spite of the Cardinals' recommendation for a simple Brief of praise for

the Society, the Pope said no ! adding: "This Congregation pleases me. My intention is that these Constitutions be approved".¹¹ Reporting these gratifying news to Fr. Tempier, Fr. de Mazenod wrote that the Holy Father had also approved that the Society be known as the Missionary Oblates of Mary Immaculate. Then he went on:

Let us renovate our devotion to the Most Holy Virgin Mary so we be deemed worthy to be "Oblates of Mary Immaculate"...¹² I am determined to live in the closest union possible with our Lord... to be faithful to this grace and avoid anything that might grieve His Spirit.¹³

We have another example of Father de Mazenod's devotion to the Holy Spirit in the *Directory for Novices and Scholastics*. This Directory was composed between the years 1831 to 1835. If not by the Founder himself, it was certainly drafted under his inspiration and approved by him for the Oblates in First Formation :

With reference to the adorable Persons of the Holy Trinity, they (the Novices) will profess a special cult for the Holy Spirit. This is an endeared devotion, and rightly so, for those who strive for an interior life. How could one enter the path of following God, how could one penetrate the secrets of spiritual life, if not initiated to it by the Divine Spirit whose operation is the sanctification of souls (the Spirit) who is not only the source of all graces but Grace itself. It is but through his enlightenment that man can be illumined on the truths of faith. It is but through the fire of his love that concupiscence can be quenched. Above all, when one wishes to progress in the interior life, which is our sole purpose, he needs that particular assistance from the Holy Spirit since this life is the perfect advent of his Reign in one's soul. Purity of heart, the spirit of prayer, fidelity to grace, are the fruits of the Holy Spirit.¹⁴

An exhortation to nurture devotion to the Spirit follows. Exterior practices are recommended, such as the "Come, Holy Spirit" as an opening prayer to the day's activity, other prayers, memorizing the Sequence for Pentecost Sunday and its Octave, as well as a special preparation for this Liturgical Feast. Furthermore, Monday of each week is set apart to honour the *Holy Spirit* in a special way.

Devotion to the Holy Spirit is inseparable from that to the Holy Trinity. As concerns the Congregation, from the very beginning, Fr. de Mazenod adopted the morning prayer of his seminary days, a sequence of adoration, thanksgiving, compunction and oblation to the Father, the Son and the Holy Spirit which culminates in an invocation to the Blessed Virgin :

O Immaculate Virgin Mary, perfect adorer of the Father, Mother most admirable of the Son of God, Spouse of the Holy Spirit, inspire within me the same sentiments that were yours while pondering the revealed mysteries which you treasured in your heart. Grant that I may ever live in union with your Son, my Saviour, together with all who... give honour to the most Holy Trinity.¹⁵

IV — The Bishop.

It is in the light of Faith that Fr. de Mazenod viewed the dignity of a bishop. During his retreat in preparation for his episcopal ordination (1832) he wrote:

I have always regarded the episcopate in a different light from that of many others. And now that I am myself so near to being invested with the plenitude of the priesthood, that profound sentiment of veneration which Faith has fixed deep in my soul for this high dignity would discourage and crush me if God did not vouchsafe me the grace to look upon this new and grand outpouring of the Holy Spirit as a new proof and for the renewal of spiritual life in my soul.¹⁶

The Bishop of Icosia.

A few days after his ordination as Titular Bishop of Icosia, the Founder wrote to his assistant and closest friend, Fr. Tempier:

The Holy Spirit invoked by so many saintly souls, was certainly present. I can assure you that since that great day, there is not a single day, nay a single hour during which He does not make me conscious of his action (in my soul)... I realize more clearly my own duties and it seems to me that I have been granted by the Holy Spirit the powerful will to fulfil them with fidelity... The mere thought of deliberately grieving the Holy Spirit appears to me an impossible monstrosity. Life is nothing to me. I had begged God to take me away as soon as I would have received the Holy Spirit at the hands of the consecrating bishops if I were ever to offend Him by any deliberate fault... I do hope and trust that I shall never offend God deliberately in any degree however slight, if indeed anything can be called slight which is displeasing to a Father and Lord so kind.¹⁷

The newly ordained Bishop was aware that the duties imposed upon him involved a difficult mission and a situation of many trials. By virtue of the Concordate between France and the Holy See, the nomination of bishops was normally made by appointment or consent of the French Government. Fr. de Mazenod's promotion was made without this intervention. The reason was that the Holy Father wished to assert his right to appoint bishops in the Church and besides, in this case, the Founder was not appointed to a particular See, but as a Titular Bishop. At the same time, Pope Gregory XVI acted upon the suggestion of the ageing Bishop of Marseilles, Msgr. Fortuné de Mazenod who, fearing that his See would be suppressed at his death, presented his nephew to the episcopate so that in this event of his death, the new Bishop would carry on the episcopal duties in the diocese until such time as a replacement would take place. This step would also insure a protector to the Congregation of the Oblates.

Fr. de Mazenod foresaw retaliation from the French Government. But he was not the man to shun responsibility. He humbly submitted to what once more appeared to him as the will of God. In fact, retaliation soon came from the Government of Louis-Philippe. This period (1832-1835) stands out as the climax of his trials during his whole life. He was attacked by the civil authorities, both local and national, even to the point of being deprived of his French citizenship. We need not enter into details of this dramatic period. What is of interest for our present study is the supernatural disposition that sustained Bishop de Mazenod during this whole ordeal. It can be summarized in these words of one of his letters to Fr. Tempier:

Were it not that the principles of the Catholic Faith and the discipline of the Church are at stake in this issue, I would rejoice in that it ensures the peace which I have desired for a long time [that of being forced to retire from the world and share the life of prayer and contemplation in one of the Oblate houses]. I have received the plenitude of the priesthood... this is for me the guarantee that I have served the Church well. It now remains for me to use the gifts of the Holy Spirit for my own sanctification, gifts I have received so abundantly and by which I have not profited as much as I would have liked to.¹⁸

The Bishop of Marseilles.

In God's merciful design, these tribulations were the ultimate step that led Bishop Eugene de Mazenod to the responsibility of the See of Marseilles to which he was appointed in 1837. Unknown to his nephew, Bishop Fortuné had negotiated with the Government, resigned his functions and succeeded in having Bishop Eugene appointed to his See of Marseilles. At the news of his promotion, the latter, after a moment of dismay, submitted in all humility.

Now, God has pronounced; it is my duty to do my best in the new position in which I am called by Divine Providence.¹⁹

During the retreat in preparation for his new functions, Bishop de Mazenod wrote:

First of all I must strive seriously to become a saint!... The episcopate is at the height of perfection. One should be a saint as the Apostles were to fulfil worthily its functions and duties. I must recollect and purify my soul of all imperfections and strive to remove all obstacles to the action of the Holy Spirit Henceforth this Divine Spirit must be the absolute Master of my soul, the unique source of my thoughts, desires and aspirations; I must listen to him, first in the silence of prayer, and then obey him in action. I must avoid anything that would grieve him, and hinder his influence over me.²⁰

These lines introduce a whole program for his spiritual growth and a number of resolutions relative to his office as Pastor.

Fr. Rambert recalls that one day, towards the end of his life, an Oblate (Fr. Mouchette) was helping the aged bishop sort old papers. They came upon these resolutions and those taken back in 1832 when he was preparing for his episcopal ordination. Bishop de Mazenod asked his companion to read them to him. With childlike candour, he would comment on each article :

This one I have kept. It took me 25 years to implement that one, but I made it. You see that during retreats, resolutions are inspired by the Holy Spirit and it is the Spirit also who finally brings to completion the designs he has dictated. Who would have thought at that time that I would need 25 years to carry out that resolution. Yet, it was not too much!²¹

The ordination of priests was for the Bishop an occasion to express his sublime vision of this ministry which he performed with gratification and unceasing piety.

I believe that if one reflects on the sublime effect of the imposition of hands and on the marvelous

operation of the communication of the Holy Ghost and on the intimate relations which are thus established between the soul of the Bishop and that of the priest in virtue of the ordination, one will never yield to another the consolation and the happy privilege of being instrument of such prodigies of grace... The priest on whom I have laid my hands... must, as it were, live of my life, as I desire the life of Jesus Christ, who is the first principle of all spiritual fatherhood.²²

Indeed, this imposition of hands was not a mere formality. To an Oblate who was promoted a Bishop in a mission territory, he wrote:

I regret most keenly that I cannot consecrate you myself... so firmly am I convinced of the mysterious union which exists between him who is ordained and the ordaining pontiff, by the communication of the Holy Ghost²³

And following an ordination at the Seminary in Avignon:

Each time I exercise these functions, it appears to me that our Lord Jesus Christ is within me, and that a divine virtue goes forth as from an adorable Person and is communicated by the imposition of my hands.²⁴

In his functions as a bishop, he constantly refers to this action of the Holy Spirit in his soul and in those for whom he performs his ministry. In 1847, having presided over a confirmation ceremony, he wrote in his diary:

I celebrated Mass at the 'Mission de France'. Seven hundred men attended. Most of them belonged to the elite of the society of Marseilles. All received Holy Communion at my hands. The fervour and recollection of the assembly during this prolonged ceremony is beyond comparison. The presence of the Holy Spirit in those who were confirmed visibly extended to all. I myself felt its sweet influence. While giving Holy Communion (which lasted for three quarters of an hour) I was conscious, as Pastor of this flock, that it was the Body of Jesus Christ that I was giving as nourishment. I exulted with joy, in adoration and thanksgiving.²⁵

On May 27, 1857, he had confirmed some 700 boys in Marseilles' St. Joseph's church. He writes :

It seems that they had retained the main thoughts of my talk to them. I had told them that they would be the object and the subject of a miracle of God's omnipotent grace when I would make the sign of the cross on their forehead and anoint them with the Holy Chrism, calling them by name and imposing hands on them. I had assured them that I would perform this sublime ministry with as much respect and attention, and I dare say devotion, as when during the Holy Sacrifice I consecrate the Body of Jesus Christ. This is indeed the grace which I myself receive when I am called to give the Holy Spirit... Thanks be to God the Father and to his Son Jesus Christ, author of this prodigy and to the *Holy Spirit* who communicates himself to souls for their greater sanctification²⁶

That same afternoon the tireless Bishop had furthermore given the Sacrament of Confirmation to 900 girls!²⁷

Another instance of his faith in the action of the Holy Spirit is seen in his effort to eradicate a prejudice of his time which refused Holy Communion to a criminal condemned to death. He felt it was a crying injustice to a man who, well disposed, had a right to the Sacrament after having been reconciled with God. He himself visited the prisons, heard confessions, celebrated mass and gave communion, also confirmed if needed, those awaiting their execution, happy to give them the Bread of Life and the gifts of the Holy Spirit.²⁸

As concerns the government of the Church Bishop de Mazenod never hesitated to defend the rights of the bishops, divinely appointed for this task. Thus, on a particular occasion, when the Minister for Worship had overstepped his function and blamed the French Bishops in matters of ecclesiastical discipline, the Bishop of Marseilles felt it his duty to remind him that:

[the bishops] who are instituted, not by the state but by the Holy Spirit to govern the Church, are the only ones, acting with the Pope, who possess authority to draft canonical laws, to modify and interpret them and to see that they are observed. Such measures from the state - he added - are reminiscent of abuses of a time gone by, when the law invoked had been conceived with the intention of subordinating the Church to the State²⁹

This was in 1841. Two years earlier, in his Lenten Letter to the faithful of his diocese, he had written:

The Church, unchanging in its doctrine and in its teachings, faithfully preserves the expression of the divinely revealed truth through its discipline, notwithstanding men's passions and demands. Constantly assisted by the Holy Spirit she cannot err when she fixes disciplinary rules concerning the observance of Divine Law. Consequently, the bishops cannot but be vigilant to ensure... the exercise of the power given... to the Church for the good of men.³⁰

In 1845, when the French Government was constantly attacking the Church, Bishop de Mazenod intervened in his Lenten Letter, recalling that the Church's destiny is no other than that of man, whose life, as the Holy Spirit teaches us, is a perpetual combat, a destiny voluntarily accepted by the Son of Man ... The Church, born of the blood of Christ shed on the Cross, is indissolubly united to her Saviour and will always have to suffer in defending truth and justice.³¹

Conclusion.

A careful screening of the writings and pastoral activity of Blessed Eugene de Mazenod would undoubtedly reveal other aspects of his devotion to the Holy Spirit. From childhood and especially from his ordination to the priesthood on, he relied on the assistance of the Holy Spirit and constantly reminded himself of his divine operation in his soul and through his ministry. On his death bed, on the eve of his demise during the octave of Pentecost, he begged a fellow Oblate to recite for him the Sequence "Come, Holy Spirit". He recommended his soul to the Father, to his Saviour Jesus Christ and implored the intercession of the Blessed Virgin; he blessed his Oblates and his faithful of the Church in Marseilles. These summed up the main characteristics of his spirituality. They also remind us of what is perhaps the most vibrant Lenten Letter he wrote, that of 1860, the last of his long career. In this letter he had written:

The Church... was purchased by the blood of Jesus Christ and is the object of the infinite love he has for men; He loved her more than his life, and because of him, she is dear to the Father, who, previously, from all eternity had loved her to the point of giving his only begotten Son for her (*Jo. 3: 16*). And so it is to her that the Holy Spirit promised by the Divine Saviour, came to attach himself in order never to be separated from her, to be her soul, to inspire her, to enlighten her, to direct her, to sustain her and to work in her the wonderful things of God...

This holy and immaculate Spouse, indissolubly united to Jesus Christ at the cost of his blood and, through the Holy Spirit carries in her bosom a host of children which she gives to God for heaven.³²

The present renewal of devotion to the Holy Spirit since Vatican II is the action of the Spirit himself, inspiring Liturgy, theological research and promoting prayer groups, especially charismatic groups. In these prayer groups, here again discernment must obtain, looking for firm principles and adhering to essentials, lest they be carried away by pious curiosity or a secret quest for the marvelous. Our renovated Constitutions present a number of directives which nourish our cult for the Holy Spirit.³³ They reflect the Founder's balanced spiritual attitude in relation to the mysteries of our Faith. Although dependant on the terminology and theology of his time, Bishop de Mazenod's intuition went far beyond these limits, drawing inspiration from the Scriptures and from the Fathers of the Church. His profound faith and love led him to perceptions that fundamentally coincide with the recent development of theological and biblical research. He remains for the Oblates a model, an example that prompts to seek enlightenment, as he did, from constant prayer and union with God. Let us hope that one day our theologians will give us a study that will enable us to penetrate ever more into Blessed Eugene de Mazenod's cult for the Holy Spirit.

Irénée TOURIGNY, O.M.I.
Montréal

NOTES :

1 Jean LEFLON, *Eugene de Mazenod Bishop of Marseilles Founder of the Oblates of Mary Immaculate, 1782-1861*. Tr. by Francis Flanagan, O.M.I., New York, Fordham University Press, [c 1961], vol. 1, p. 89-90.

2 See Achille REY, o.m.i., *Histoire de Monseigneur Charles-Joseph-Eugène de Mazenod...*, Rome, Maison générale, 1928, vol. 1., p. 18.

3 *Ibidem*, vol. 1, p. 26.

4 Jean LEFLON, *op. cit.*, vol. 1, p. 106.

- 5 Toussaint RAMBERT, o.m.i., *Vie de Mer Charles-Joseph-Eugène de Mazenod, évêque de Marseille, fondateur de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée*, Tours, A. Mame et fils, 1883, vol. 1, p. 47.
- 6 Jean LEFLON, *op. cit.*, vol. 1, p. 391.
- 7 *Ibidem*, vol. 1, p. 393.
- 8 *Ibidem*, vol. 1, p. 394.
- 9 Toussaint RAMBERT, o.m.i., *op. cit.*, vol. 1, p. 152.
- 10 *Ibidem*, vol. 1, p. 173.
- 11 *Ibidem*, vol. 1, pp. 433-434.
- 12 *Ibidem*, vol. 1, p. 438.
- 13 Free translation from the French text.
- 14 "Des dévotions propres aux membres de la Société' d'après l'ancien directoire des noviciats et des scolasticats", in *Études oblates*, 16 (1957), p. 266.
- 15 *Vade mecum des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée*, 7e éd., Rome, Maison générale, 1958, p. 1-6.
- 16 Toussaint RAMBERT, o.m.i., *op. cit.*, p. 615-616.
- 17 Rome, October 14, 1832. (*Ibidem*, vol. 1, p. 615-616).
- 18 *Ibidem*, vol. 1, p. 637.
- 19 *Ibidem*, vol. 1, p. 744.
- 20 *Ibidem*, vol. 1, p. 749-751.
- 21 *Ibidem*, vol. 2, p. 598.
- 22 December 6, 1857. See Eugene BAFFLE, O.M.I., *Bishop de Mazenod. His inner Life & Virtues*, London, R. & T. Washbourne, Ltd., 1909, p. 43.
- 23 *Ibidem*, p. 45.
- 24 *Ibidem*, p. 34.
- 25 Toussaint RAMBERT, o.m.i., *op. cit.*, vol. 2, p. 269.
- 26 *Ibidem*, vol. 2, p. 503.
- 27 *Ibidem*.
- 28 *Ibidem*, vol. 1, p. 767-769.
- 29 *Ibidem*, vol. 2, p. 80-81.
- 30 *Ibidem*, vol. 2, p. 43.
- 31 *Ibidem*, vol. 2, p. 203.
- 32 Herménégilde CHARBONNEAU, O.M.L., *My Name is Eugene de Mazenod. ...* Tr. by Francis D. Flanagan, O.M.I., Boston, Eastern Province of the United States. Missionary Oblates of Mary Immaculate, 1976, p. 174.
- 33 *Constitutions* (1980), art. 10, 13, 25, 35, 44, 55, 63, 67.

Le Bienheureux Eugène de Mazenod, homme de désirs, et l'Oblat?

*Un aspect de notre identité selon le Fondateur et les nouvelles constitutions**

SUMMARY — The Author attempts to show the Oblate ideal in dealing with an aspect of our spirituality according to the Founder and the Constitutions of 1980.

The Founder declares himself a "man of desires" and we can ask ourselves if the new Constitutions are the product of men of desires and develop men of desires.

He first explains the meaning of a man of desires, gives a few examples of such men and women and quotes several texts to show that Blessed Eugene de Mazenod remained such until the end of his life, especially by insisting on his desire of holiness and apostolate. He concludes in showing how the Constitutions are apt to produce such men.

Dans cet entretien, nous chercherons à partager une façon de voir l'idéal oblat, en traitant d'un aspect de notre identité ou de notre spiritualité à la lumière du Bienheureux Eugène de Mazenod et des nouvelles Constitutions que, dans la prière et le discernement, nous nous sommes données et que l'Église va nous retourner, nous espérons sous peu, comme venant de la main de Dieu.

Dans la vie du Bienheureux Eugène, une chose frappe immédiatement : il a été un homme de désirs, capable d'engendrer il se disait même mère' des générations d'hommes de désirs par son exemple, sa parole ses directives. Les nouvelles constitutions sont-elles le produit d'hommes de désirs? Peuvent-elles, à leur tour, produire des hommes de désirs? C'est à cette question que nous essayerons de répondre, après avoir dessiné l'homme de désirs en général et l'homme de désirs que fut Eugène de Mazenod.

Ce faisant, nous pénétrerons quelque peu dans ce coeur extraordinaire que fut celui de notre Fondateur et un peu même le nôtre.

I — L'homme de désirs.

1) L'expression « homme de désirs », «vir desideriorum », nous la lisons trois fois en Daniel², selon la Vulgate. Mais il semble bien qu'il ne s'agit pas des désirs de Daniel; il s'agit des complaisances divines dont Daniel est l'objet. C'est donc un contresens et il faut traduire : Daniel, « homme de prédilections » ou, en italien, «uomo prediletto » et c'est encore moins équivoque.

Nonobstant ce fait, l'expression «homme de désirs» est demeurée et elle est très féconde. Souvent on entend dire de quelqu'un qu'il est homme de désirs, que le chrétien pourrait se définir homme de désirs; «dis-moi ce que tu désires et je te dirai si tu es chrétien». On a en fait donc une vertu.

Quelle vertu? L'homme de désirs peut être plus facilement décrit que défini; il n'y a donc pas lieu de s'efforcer de trouver une définition. Qu'il suffise d'affirmer ce qu'il est, les vertus qu'il possède et d'ajouter ensuite ce qui lui semble être spécifique.

L'homme de désirs est certainement *homme d'espérance*. La vertu d'espérance tient le coeur, les yeux du chrétien fixés vers les hauteurs de l'avenir, vers des biens invisibles promis. Le chrétien non seulement attend ces biens, il les désire de tout son cœur et marche vers ces réalités, «currentes ad promissa³».

L'Église, surtout par la liturgie, nous garde dans cet état et nous fait prier afin «d'obtenir l'héritage promis qui surpasse tout désir⁴» ou afin «d'aimer ce que Dieu commande et désirer ce qu'il promet⁵».

L'homme de désirs semble bien avoir la vertu de *magnanimité*. Le mot a vieilli, mais il indique clairement la vertu qui, se rattachant à la vertu de force, «fait les coeurs grands» et qui est une disposition à entreprendre des choses grandes pour Dieu et pour le prochain. La vertu qui se propose toujours un idéal bien haut, fait exceller, fait rechercher le sommet de la perfection, qui ne craint rien: ni perte de fortune ni perte de santé ou même de la vie⁶. «Quis ergo nos separabit a caritate Christi⁷?»

L'homme de désirs possède surtout la *charité*. La charité qui absorbe tout, qui fait tout espérer⁸ et dont la spécialisation est le tout. Celui qui aime véritablement ne peut pas s'empêcher d'être homme de

désirs, de désirer avoir plus de moyens et de temps pour exprimer son amour. Cela est surtout vrai de celui qui aime Dieu.

Sainte Thérèse de l'Enfant-Jésus disait que Dieu «Au lieu de rétrécir les coeurs, comme le croit le monde, il les élève et les rend capable d'aimer d'un amour presque infini⁹». Saint Augustin qui, plus que tout autre humain, a analysé le coeur de l'homme, concluait que notre coeur ne peut trouver de repos qu'en Dieu¹⁰ ».

Dieu semble nous poursuivre comme si son bonheur n'était pas complet sans nous, tandis que c'est notre âme qui semble vide jusqu'à la possession complète de Dieu; plus on l'aime plus on désire l'aimer; plus on le possède, plus on ne semble pas le posséder; plus on est près de lui, plus on se croit loin et on désire, on désire; on a faim et soif de lui. «Ceux qui mangent de moi auront encore faim», dit la Sagesse¹¹; une faim, une soif qui parfois font mourir, ajoute saint Jean de la Croix, en décrivant la nuit obscure¹².

L'homme de désirs est certainement tout cela: passionné d'amour de Dieu, homme d'espérance, prêt à entreprendre de grandes choses pour Dieu et le prochain. Mais il est plus encore.

Il semble désirer non seulement des réalités promises, mais même des objets impossibles, des choses auxquelles la raison s'objecte. L'homme de désirs se distingue non seulement par la qualité mais même par la quantité de ses désirs; dans son coeur il y a place pour de pieux sentiments, pour des velléités qu'on exprime seulement à Dieu.

À cause de tout cela, on comprend comment l'homme de désirs soit destiné à être même homme de souffrance: devant un idéal qui semble toujours loin, devant des moyens toujours insatisfaisants et insuffisants, devant les épreuves et les désillusions.

On peut conclure cette description en disant que l'homme de désirs se place mieux dans le domaine du prophétisme et du charismatique et qu'être homme de désirs reste ainsi le lot de quelques privilégiés de la part de Dieu.

Quoiqu'il en soit de l'origine de l'expression et de la notion de l'homme de désirs, il est certain que celui-ci dispose d'une force motrice de puissance énorme dans sa course vers la perfection. C'est parmi les hommes de désirs et sur le terrain des désirs qu'on rencontre les grands hommes qui sont les saints; c'est là que les horizons de l'âme sont vraiment sans limites et qu'on s'exerce aux grands travaux de l'apostolat, aux grandes austérités, aux grands efforts à la suite du Christ.

2) Furent certainement des hommes de désirs :

- *saint Paul* quand il affirme: «Je souhaiterais être moi-même anathème, séparé du Christ, pour mes frères¹³.»
- *saint Augustin* qu'on a cité plus haut;
- *saint François d'Assise* qui, par trois fois, essaie de convertir le Sultan; la deuxième fois, à travers l'Espagne, il courait tellement vite que ses compagnons n'arrivaient pas à le suivre;
- *sainte Thérèse d'Avila* qui quitte sa maison dans le désir et l'espoir de devenir martyre de la foi;
- *sainte Catherine de Sienne* qui projetait et souvent réalisait les plus grandes entreprises pour le bien de l'Église; elle écrivait: « Lo infinito bene vuole infinito desiderio. Questa è la condizione dell' anima: perchè ella ha infinito essere, e perà ella infinatamente desidera, e non si sazia mai, se non si congiunge con l'infinito¹⁴ »
- *saint Paul de la Croix* qui s'exclame: «souffrir et jamais mourir¹⁵ »
- *saint Camille de Lellis* qui répétait: s'il n'y avait pas de pauvres dans le monde, on devrait les chercher sous terre et leur faire du bien¹⁶.»
- *la bienheureuse Marie de l'Incarnation* qui demande «une voix assez puissante pour être entendue des extrémités de la terre¹⁷.» Et qui, «son esprit ne pouvant être renfermé¹⁸», veut «courir le monde», voit «de grandes vastitudes» à évangéliser et «s'y promène¹⁹ ».

– *sainte Thérèse de l'Enfant-Jésus*, tourmentée par ses désirs d'être en même temps apôtre, docteur, prophète, etc.²⁰

Ce ne sont que des exemples, il y en a tant d'autres; il n'est même pas nécessaire d'aller si loin et si haut. Écoutons ce qu'écrivait un des nôtres qui n'est pas encore proclamé ni saint ni bienheureux, le père Anselme Trèves, o.m.i.: «Je voudrais avoir des milliards de vies pour les vivre toutes aux pieds de la Vierge, pour sa gloire, des milliards de coeurs pour l'aimer à la folie²¹.» Et encore: «Si je pouvais monter... sur toutes les chaires... entourées d'un public nombreux et de choix, pour redire à beaucoup d'âmes de bonne volonté que Marie est si bonne, qu'elle est si belle, si grande que l'aimer c'est le ciel ici-bas²². »

II — Le Bienheureux Eugène, homme de désirs.

1) Un de ces privilégiés fut, sans aucun doute, le Bienheureux Eugène de Mazenod. Passionné du Christ, homme d'espérance, magnanime, il fut même homme de désirs. Le décret de béatification le dit implicitement, mais le décret sur l'approbation des vertus héroïques du 19 novembre 1970, est explicite: «Missionarius, fundator congregationis missionariorum, episcopus, Servus Dei pro Christi nomine vir desideriorum semper exstitit²³.»

L'ont dit des témoins au Procès²⁴. L'ont dit ceux qui l'ont connu; il suffit de rappeler la phrase de l'abbé Combalot: M^{gr} de Mazenod «un coeur grand comme le monde²⁵» et celle de M^{gr} Jean-Baptiste Berteaud: «Messieurs, j'ai vu Paul²⁶. »

Étant vrai, rien de surprenant que le Bienheureux Fondateur l'ait dit de lui-même: «Je devance le temps par la pensée. Je ne suis point prophète; j'ai pourtant toujours été l'homme des désirs. Et quelques-uns de mes vœux ont été exaucés et se sont accomplis²⁷. » À remarquer qu'il parlait de nos missions au Canada: il a été même prophète.

2) Mais écoutons-le en le suivant tout le long de son existence; nous verrons qu'il fut l'homme des désirs jusqu'au dernier moment et au sujet de tous les grands aspects de sa vie: progrès spirituel, apostolat, chef d'une congrégation. Dans les moments de découragement parfois il dit qu'il s'est agi d'une illusion et qu'il a appris, mais tout de suite il recommence. On note encore que souvent il emploie la même expression, ce qui indique une constante de son âme.

En 1804, au plus fort de sa crise de jeunesse, il nous fait savoir que dans la religion, il est frappé par sa catholicité et il termine:

Je sens que mon âme, émanation de la divinité, ne sera parfaitement heureuse que lorsque, dégagée des embarras terrestres, elle pourra s'occuper uniquement de la contemplation de son créateur.²⁸

Cette phrase se trouve dans un recueil de notes de lectures; ici et là dans ce recueil il y a des phrases qui à la fin portent le nom *Mazenod*. À la fin de la phrase susdite il y a un mot raturé qui semble bien être *Mazenod*. Le père Rey la cite, mais il change la phrase suspecte «émanation de la divinité » en « mon âme a le pressentiment qu'étant sortie des mains de Dieu²⁹»; le père Joseph Morabito fait de même en *Je serai prêtre*³⁰. Le père Joseph Pielorz, o.m.i., dans sa thèse dit que la phrase est authentiquement mazenodienne³¹. On pourrait exprimer des doutes; cependant le fait que le jeune Eugène, en pleine crise, a été frappé par la phrase et l'a recueillie, montre comment Dieu travaillait son âme, l'ouvrait à l'expérience de l'amour véritable, de l'Amour infini et l'amenait à donner la réponse totale et radicale que nous connaissons.

Rien de surprenant qu'en 1808, en entrant au séminaire, il s'ouvre à son directeur et affirme :

Saint Augustin est un des hommes que j'aime le mieux parce qu'il avait un cœur de la trempe du mien. Les désirs que je forme sont toujours très ardents... les délais me sont insupportables... Je suis charmé que les autres aient du mérite... S'ils brillent dans une partie qui m'est étrangère, je tâche de me provoquer à les imiter. Si je prévois qu'il serait inutile de tenter, j'entre en courroux contre moi-même de ce que je n'ai pas bien employé le temps de ma jeunesse, et de ce que je me suis sottement borné à quelques genres de connaissances seulement... Saint Basile et saint Grégoire me charment³².

Simple expression de jeunesse? M^{gr} Ricard répond : « Tel nous l'avons connu évêque de Marseille³³. »

Le jour de Pâques 1809, Eugène de Mazenod parcourt

en esprit les églises de toute la terre... J'étais à Aix, j'étais à Rome, j'étais en Chine... je me

hasardais de pénétrer jusqu'au Ciel... Oh! que le coeur d'un chrétien est grand, combien de choses il embrasse à la fois; il semble d'abord que la moindre consolation le remplit, et qu'il est au moment de verser; point du tout, il est toujours capable d'en contenir davantage, au comble de la joie il en désire davantage, mais cet insatiable ne sera satisfait que dans le Ciel³⁴.

Lorsqu'il monta en chaire, le premier dimanche du carême 1813, à six heures, l'église de la Madeleine d'Aix-en-Provence était comble, mais encore trop restreinte: « Plût à Dieu que je puisse faire entendre ma voix dans les quatre parties du monde³⁵ »

Pendant la retraite de mai 1818, il trouve le chemin de la perfection facile à parcourir:

La pensée qui m'a occupé... c'est qu'il faut que je sois saint et, chose surprenante, cela me paraissait si facile que je ne mettais pas en doute que ce dût être... les saints de nos jours comme le bienheureux Léonard de Port-Maurice et le bienheureux Alphonse de Liguori semblaient me fortifier. Les moyens qu'il fallait prendre pour y parvenir loin de m'effrayer, me confirmaient dans cette confiance, tant ils étaient aisés... dégagés de difficultés.

Et il continue en parlant de...

cet attrait qui m'a toujours porté vers une perfection dont je ne vois les exemples autour de moi: dans un pays qui ne sait plus ce que c'est que la perfection, qui s'effarouche de tout; cet attrait qui me fait trouver tant de charme dans le récit de ce qu'ont fait les saints, qui me donne des désirs si vifs de les imiter, qui me fait trouver à l'étroit, qui me fait ressentir une si grande gêne parce que je ne puis pas faire tout ce que le Seigneur m'inspire; cet attrait mérite que je le considère... Pourquoi ne ferais-je pas ce qui est prescrit dans tant d'ordres religieux³⁶?

Le 26 octobre 1825, il part pour Rome afin de présenter et faire approuver les Constitutions et Règles de la Congrégation; beaucoup d'hésitations précédèrent le départ : ce qui montre qu'être homme de désirs ne signifie pas nécessairement être imprudent dans les faits. Cependant, après avoir compris les signes de la volonté de Dieu et s'être décidé, seulement un homme de désirs comme lui pouvait désirer, presque prétendre à, une approbation par-dessus le marché définitive en quelques semaines et travailler en ce sens.

En 1827, le père Suzanne remarque qu'un mandement a mécontenté le préfet. Le Fondateur lui répond:

Je suis étonné que le mandement ne t'ait inspiré d'autres réflexions que la remarque du mécontentement du Préfet... Il est du devoir d'un évêque d'apporter le remède selon le mal; qu'importe que les préfets en soient blessés, tant pis pour eux s'ils sont véreux! Saint Ambroise et saint Jean Chrysostome se mettaient peu en peine de ces sortes d'inconvénients³⁷.

De toute évidence le père Suzanne, bien que si près du Fondateur, ne le connaissait pas aussi profondément que le père Tempier. À celui-ci le Bienheureux Eugène de Mazenod ne cachait aucun de ses désirs d'excellence au service de Dieu. Il lui écrivait en 1830:

Je me plaignais alors en quelque sorte à Dieu de m'avoir donné plus de pensées, plus de désirs, plus de moyens, plus de volonté que de force... Je me savais de mauvais gré de n'avoir pas été placé dans un autre temps, en de telle autre position où j'aurais pu déployer toute l'énergie qui était en moi, et qui s'éteint faute d'aliment. Les grandes oeuvres d'un saint Charles Borromée ont toujours excité dans mon coeur plus de satisfaction et de joie que d'admiration. Je ne les prononçais pas, crainte d'orgueil, je ne m'arrêtais pas à cette pensée, mais foncièrement je n'ai jamais pu m'en défendre, je n'ai jamais pu arracher du fond de mon être qu'à sa place j'en aurais fait autant³⁸.

Il continue en disant que saint Ignace a fait beaucoup, mais il avait des compagnons capables. Puis, dans un post-scriptum du 2 août, il demande à Tempier de brûler la page; elle était pour Tempier «pour qui je ne cache rien», mais d'autres auraient pu croire qu'il faisait «peu de cas des Frères que Dieu nous a donnés... tout en les aimant, je les voudrais autres qu'ils ne sont, puisque je ne cesse de le leur dire et que je le leur ai écrit quand l'occasion s'est présentée ».

La même idée revient sous sa plume en 1835:

Dans un temps, les travaux des plus grands évêques de la Chrétienté, les oeuvres mêmes de ceux qui ont illustré l'Église ne me paraissaient pas au-dessus de mon courage. Je ne demandais que l'occasion de marcher sur leurs traces et de rivaliser, si j'ose ainsi parler, de zèle avec eux³⁹.

Dans son journal, il était aussi explicite et audacieux:

Il me souvient qu'il fut un temps que je sentais dans mon âme une telle vigueur, qu'en lisant la vie de saint Charles, il me semblait qu'il n'y eut pas été au-dessus de ma volonté d'en faire autant que lui dans sa position. Je suis moins téméraire aujourd'hui que j'ai fait l'expérience de ma faiblesse. Mais il continue tout de suite: «Je voudrais... je voudrais... je voudrais⁴⁰».

En 1838, il parle d'une hardiesse extraordinaire de son cœur:

J'ai eu quelquefois la témérité de me dire que je comprenais l'amour que Dieu avait pour les hommes... Nourrie de cette pensée, mon âme était béante, ouverte, se dilatant à mesure qu'elle rencontrait un aliment à ce sentiment dont elle avait comme l'instinct. Dans mon illusion, il me semblait qu'à l'imitation de Dieu, j'aurais pu aimer tous les hommes... Je sentais en moi quelque chose qui ressemblait à l'immensité... Voilà ce qui explique le dévouement de ma vie pour le service et le bonheur du prochain⁴¹.

La même année, il médite sur l'épiscopat et il en parle comme d'

une grâce qui pouvait être la source de plus de mérites dans la disposition où je croyais être de servir l'Église avec d'autant plus de zèle que j'aurais de moyens à employer... Encore aujourd'hui je pense que... s'il est permis à une simple créature, à un homme mortel et pécheur... d'aspirer au Sacerdoce, je ne vois pas par quel autre principe ce même homme devenu Prêtre ne pourrait pas consentir en toute humilité à se laisser imposer les mains dans l'ordre pontifical⁴².

En 1847, en écrivant au cardinal Fransoni, il exprime un sentiment qu'il avait fait connaître dès sa jeunesse : celui d'avoir un cœur catholique et il ajoute que c'est ce sentiment qui lui a fait instituer la Congrégation des Oblats de Marie Immaculée⁴³. Plus tard il écrira que son «cœur déborde de catholicisme»⁴⁴.

À ses Oblats il répète souvent de ne vivre «que par le cœur⁴⁵».

Quand les Oblats furent établis en plusieurs continents, il aurait voulu être partout: en Angleterre, en Amérique, en Afrique, en Asie; ne le pouvant pas, «Je me transporte quelquefois en esprit dans nos divers établissements⁴⁶». Et au père Pierre Aubert au Canada: «Je voudrais suivre jour par jour chacun de vous dans toutes vos œuvres... Chaque jour, au moins une fois si ce n'est deux, je vous passe en revue devant le Seigneur⁴⁷».

En 1861, le 21 mai, sur son lit de mort, il exprime encore un désir, un désir de donner encore: «Comme je voudrais me voir mourir, pour bien accepter la volonté de Dieu⁴⁸».

Cela dit de lui-même, il est tout à fait naturel que le Bx Fondateur ait ensuite proposé aux Oblats un idéal tellement élevé et varié qui devait nécessairement les tenir dans un état de halètement et de désirs. M^{gr} de Mazenod souvent s'est plaint de ses Oblats et il ne pouvait pas en être autrement: comment satisfaire un tel homme de désirs! Mais il est juste de reconnaître que le Fondateur a été capable de produire un grand nombre d'Oblats à son image, remplis de son esprit, hommes de désirs. Il serait difficile autrement d'expliquer le succès et l'héroïsme de beaucoup de nos confrères dans certaines missions. Notre Fondateur, soit comme chef de congrégation soit comme évêque, a été un inspirateur extraordinaire, un grand animateur. Il a su mettre en action les meilleures énergies de ceux qui se sont mis à sa suite, les attacher à lui; quelques-uns semblaient n'être que l'extension de son zèle, de ses désirs et ne faire que ce que lui aurait voulu.

Inspirateur, il l'a été par son exemple et par ses écrits. Les citations à ce propos pourraient être nombreuses. Mentionnons quelques expressions et quelques faits.

Les Oblats ne devaient être que saints, rien de moins: «Il faut que nous soyons franchement saints, nous-mêmes... Nous deviendrons saints⁴⁹». «Au nom de Dieu, soyons saints⁵⁰!»

À propos des Oblats qui devaient faire revivre les Ordres supprimés, voici son commentaire de l'article 3 des anciennes Règles:

Passez en revue *tous* les Ordres religieux que la Révolution a détruits en France, rappelez-vous les *divers* ministères qu'ils exerçaient, les vertus qu'ils pratiquaient, les uns dans le secret de la maison de Dieu; les autres au service du prochain, par *toutes* les œuvres de zèle le *plus soutenu* et tirez vous-mêmes les conclusions de cet article 3⁵¹.

En 1841 vint le temps d'ouvrir à l'étranger. Le père William Daly désire surtout «la conversion de ses compatriotes les Anglais hérétiques»; mais le Bx Fondateur rêva de la «conversion des hérétiques anglais et se répandre même, s'il le fallait et le nombre des agrégés suffit, dans les colonies ou nouvelles

conquêtes, en Amérique ou toute autre partie du monde⁵² ».

M^{gr} Bourget demande les Oblats surtout pour prêcher les missions dans les paroisses. Mais le Fondateur envisage d'« évangéliser les sauvages⁵³ », croit que «Montréal n'est peut-être que la porte qui introduit la famille à la conquête des âmes de plusieurs pays., admet être homme de désirs dont les vœux ont été souvent exaucés, et exhorte les Oblats: «Qu'il ne soit pas dit que les S[ulpiciens] et les J [ésuites] font mieux que vous⁵⁴ ». À ce moment-là c'était désirer et espérer certainement beaucoup.

Est-ce l'occasion de rappeler l'élan missionnaire qu'il donna aux Oblats d'Asie et d'Afrique? Mentionnons seulement le désir prophétique qu'il exprima au père Gérard: «Le moment viendra où la grâce miséricordieuse de Dieu fera une sorte d'explosion et votre église se formera⁵⁵».

Quand il voyait ses grands désirs sur le point de se réaliser, on dirait que plus rien ne l'arrêtait: on l'a vu au temps de l'approbation des Constitutions par le Saint-Siège et on le voit à propos des missions du Canada. Le père Guigues considère une fondation à la Rivière Rouge «comme imprudent et dès lors contraire à la volonté de Dieu⁵⁶ ». Le Fondateur lui répond et lui fait connaître la volonté de Dieu beaucoup mieux:

Il me semble pourtant vous avoir parlé d'une manière assez claire et précise pour que vous comprissiez bien que ce n'était point une simple proposition à examiner et à discuter, mais une détermination arrêtée dont je vous confiais l'exécution. Elle ne peut souffrir aucun retard... Ayez donc confiance, ne veuillez pas l'impossible en prétendant de prime abord avoir des communautés complètes et sachez vous gêner quand il s'agit de former un établissement nouveau que des raisons majeures nous forcent d'accepter⁵⁷.

Et toute une épopée missionnaire commence pour la Congrégation et pour l'Église! On voit comment le Bienheureux Eugène de Mazenod et le père Guigues avaient de l'impossible des notions différentes; on voit encore comment à l'âge de 63 ans le Fondateur est du moins sur un point le même jeune séminariste qui en 1808 disait de lui-même: «Les désirs que je forme sont toujours très ardents... les délais me sont insupportables⁵⁸ ».

Et cela surtout quand, comme il disait à Timon-David, «tous les avantages – nous pourrions ajouter `et tous les désavantages' – doivent céder au bien des âmes⁵⁹».

Certains Oblats ont joui d'une certaine prédilection de la part du Fondateur; probablement parce qu'ils répondaient davantage à ses immenses désirs. C'est le cas du père Adrien Telmon, dont cependant se plaignaient soit le Vénérable père Albin en Corse soit le père Honorat au Canada. Le Fondateur ne manquait pas de lui demander d'expliquer son attitude, mais il se garda toujours d'en éteindre le grand zèle. Le père Honorat d'autre part reçoit un beau jour cette pointe du Fondateur à propos du père Telmon : «Je crains qu'on finisse par croire que vous redoutez plus la supériorité de son talent que l'abus qu'il peut en faire⁶⁰». Et le père Telmon devient un géant de l'apostolat oblat sur le continent américain, il fonde deux grandes communautés religieuses et il dépiste le Texas pour la Congrégation.

En 1826 il exprimait un autre désir: «Pussions-nous bien comprendre ce que nous sommes, Oblats de Marie Immaculée⁶¹ !» En ce désir-soupir il y avait certainement beaucoup plus que ce qu'il pouvait s'imaginer. Il y avait, comme il le dira plus tard, «le désir que j'ai toujours eu de la [la Vierge] faire connaître et aimer, et de propager son culte en tous lieux, par le ministère de ceux que l'Église m'a donnés pour enfants et qui se sont associés à mes viceux⁶² ».

Il y avait encore le fait que les Oblats étaient sous le patronage de l'Immaculée cinq ans avant que Catherine Labouré n'annonce l'invocation «Marie conçue sans péché» (1830), vingt-huit ans avant que Pie IX ne proclame le dogme de l'Immaculée Conception (1854), trente-deux ans avant Lourdes (1858)⁶³. Aujourd'hui nous pouvons dire que dans ce désir, il y avait même tout ce que les Constitutions actuelles sont arrivées à exprimer sur la Vierge Marie dans la vie de l'Oblat.

Mais son cœur, ses désirs pour les Oblats sont déversés dans cette page extraordinaire que nous appelons *Préface* et qui ne permet pas aux Oblats de s'endormir ou de s'oublier et encore moins de mourir de mort naturelle⁶⁴». C'est toujours bien d'en entendre quelques mots: les Oblats

voudraient se sacrifier... veulent marcher sur les traces de Jésus-Christ... travailler sérieusement... marcher courageusement... renoncer entièrement... avoir uniquement en vue... se renouveler sans cesse... état habituel... volonté constante... sommet de la perfection... combattre jusqu'à extinction... mettre tout en

œuvre_ pratiquer toute sorte de vertu... se vouer à toutes les œuvres de zèle.

Le texte primitif était encore plus fort⁶⁵.

Faut-il attribuer cette caractéristique du Fondateur surtout à son tempérament de Provençal, comme parfois on entend dire avec le danger de trouver un alibi à notre médiocrité? Non. Autrement les hommes de la même trempe seraient bien plus nombreux; aux Provençaux, en effet, on attribue toutes les caractéristiques qu'en Italie on attribue aux Siliciens, aux Napolitains, et, en d'autres pays, à certaines parties de la population. D'autre part il apparaît, des exemples donnés d'hommes de désirs, qu'on les trouve en tout climat.

Eugène de Mazenod a été un de ces privilégiés que la grâce a saisi et que Dieu a doué pour son projet.

Pour comprendre le cœur insatiable du Fondateur, il faut tenir compte de son expérience mystique, de sa conversion à l'amour du Sauveur. Alors il eut le sentiment de «comprendre» l'amour de Dieu, du Christ, l'importance du Sang versé, l'importance de l'objet de tant d'amour: l'Église, les âmes, son âme. C'est cette «compréhension» de l'amour de Dieu qui a été à l'origine d'une soif inextinguible de don dans l'âme de notre Bienheureux Fondateur.

Cette soif, ces désirs il les a continuellement alimentés. Dès le temps de son exil en Italie, il a été un grand dévoreur de vies de saints. Bien longtemps il a gardé un recueil de *Lettres édifiantes et religieuses*⁶⁶, et toute sa vie, il a lu et s'est inspiré des exemples des saints que très souvent il a proposé même à l'imitation des Oblats.

C'était donc le «quod isti, quod istæ» pourquoi pas moi de saint Augustin⁶⁷ et même de saint Ignace⁶⁸; c'était son grand désir d'imiter les grands, les saints dont il parlait dans ses *Notes de piété* en 1808⁶⁹.

III — L'Oblat, homme de désirs dans les nouvelles Constitutions.

Donc notre Fondateur a transmis sa qualité d'homme de désirs à ses Oblats, même par les Constitutions et Règles. Qu'en est-il des nouvelles Constitutions? C'est aux Constitutions surtout qu'on limitera la réponse, car c'est bien dans les Constitutions que devrait se trouver l'idéal, la hauteur. Nos Constitutions peuvent-elles réchauffer le cœur de l'Oblat, comme la parole de Jésus à Emmaüs, l'ouvrir au désir aux immensités, »Quelque chose de plus haut que nous⁷⁰».

Le vocabulaire est certainement plus nouveau que traditionnel. Certains mots comme saint, sainteté, perfection, exemple, ne figurent pas; le mot sainteté vient une fois dans les Constitutions, mais il s'agit de la sainteté de Dieu⁷¹; il vient une fois encore dans les Règles et, sans surprise, à la Règle 155 sur le Postulateur, mais à propos de la sainteté des autres. Le mot 'exemple' vient une fois et à la Constitution 100 qui traite uniquement du Supérieur général. L'absence de mots traditionnels pourrait faire penser que sur ce point les Constitutions font preuve de trop de discrétion et que découvrir l'horizon de la perfection est laissé à l'invention de chacun.

À part le fait que l'invention devrait être une qualité de l'homme de désirs, personne ne peut voir en cela une raison pour considérer «la deuxième conversion plus pénible» selon l'expression du père Fernand Jetté⁷². En effet il y a la Préface que nous proclamons notre règle d'or; tant que les Oblats se laisseront inspirer par cette page, ils seront des hommes de désirs. Dans la Préface on trouve le langage traditionnel: «saints » vient six ou sept fois, et il y a les textes du Fondateur qui sont à côté.

En plus les Constitutions offrent tous les éléments théologiques qui, compris, acceptés et portés à leur conséquence, devraient tenir l'Oblat tendu vers les sommets dans le progrès personnel et dans l'action apostolique.

- l'appel et l'exemple du Christ;
- sa suite et le partage de son oeuvre;
- engagement à Dieu et au mystère pascal;
- la nécessité de faire vivre le Christ en nous;

- l'écoute du Christ et de l'Esprit;
- Marie et les Apôtres, modèles d'association à la mission du Christ;
- disposition de conversion constante ;
- la valeur évangélique et symbolique de nos vœux;
- l'Eucharistie au cœur de notre vie ;
- les besoins du monde ;
- l'importance du témoignage comme personnes et comme communauté.

D'autre part les expressions nouvelles sont aussi vigoureuses que les anciennes et parfois même plus. Voici un portrait de l'Oblat selon quelques mots-clés du texte de nos Constitutions.

«Les Oblats, appelés par Jésus-Christ à le suivre et à prendre part à sa mission⁷³, abandonnent tout à sa suite⁷⁴, et font un don total d'eux-mêmes à Dieu et aux hommes⁷⁵, surtout les plus délaissés⁷⁶. »

«En reconnaissant toujours comme leur mère et modèle, la Vierge Marie, qui s'est entièrement consacrée à la personne et à l'œuvre du Sauveur⁷⁷, ils veulent suivre de façon radicale⁷⁸, même jusqu'à la mort⁷⁹, l'exemple de Jésus⁸⁰. »

«S'efforçant de reproduire Jésus dans leur vie, ils se doivent de le connaître plus intimement, de s'identifier à lui, de le laisser vivre en eux⁸¹ et de se laisser modeler par lui⁸² afin de proclamer le Royaume de Dieu, le rechercher avant toute chose⁸³ et être témoins de la justice et de la sainteté de Dieu⁸⁴.

«Les Oblats vivent leur consécration de telle sorte qu'elle pénètre tous les actes et tous les aspects de leur vie quotidienne⁸⁵. Chacun de leurs actes est l'occasion d'une rencontre avec le Christ⁸⁶ et une prière pour que le Règne vienne en eux et par eux⁸⁷, mais ils mettent au cœur de leur vie et de leur action l'Eucharistie. En la célébrant de tout leur être ils s'offrent eux-mêmes avec le Christ et ils se renouvellent dans le mystère de leur coopération avec lui⁸⁸. »

Les Oblats s'engagent sur les traces des Apôtres et se vouent à l'évangélisation des pauvres⁸⁹; totalement au service de l'Église⁹⁰, ils se dépensent sans réserve⁹¹ et ils mettent tout en œuvre pour éveiller ou réveiller la foi de ceux à qui ils sont envoyés; toujours ils sont disposés à répondre aux besoins les plus urgents par diverses formes de témoignages et de ministères, mais surtout par la proclamation de la Parole de Dieu⁹², ne craignant pas de présenter clairement les exigences de l'Évangile et d'ouvrir des voies nouvelles afin que le message du salut atteigne tous les hommes⁹³. »

Aidés par la communauté⁹⁴, les Oblats demeurent comme le Christ à l'écoute du Père" et se tiennent dans une disposition de conversion constante à l'Évangile⁹⁶, prêts à répondre aux inspirations de l'Esprit, à chaque instant⁹⁷, pour devenir pleinement disciples du Seigneur⁹⁸, hommes de foi, de prière⁹⁹, et de réflexion¹⁰⁰, missionnaires enracinés dans le Christ, fermement décidés à se donner totalement¹⁰¹ et à vivre l'Évangile sans compromis¹⁰², dans la joie¹⁰³. »

Partout où les conduit leur ministère, les Oblats cherchent à promouvoir une dévotion authentique envers la Vierge Marie Immaculée, qui est la préfiguration de la victoire finale de Dieu sur tout mal¹⁰⁴ „

Cette page, je croirais, donne la réponse à la question posée au début: oui, les nouvelles Constitutions sont un produit d'hommes de désirs et peuvent à leur tour, produire d'autres générations d'hommes de désirs. Mais tout dépendra de la profondeur de l'expérience d'amour que l'Oblat aura avec le Christ et de la protection, de l'aide que chacun donnera à son idéal.

Nous sommes dans une période de révision: révision de nos oeuvres et révision de nous-mêmes; nous savons que cette deuxième révision, la deuxième conversion de nous-mêmes, est la plus difficile, mais la plus essentielle, à la base du succès de toute autre révision.

En partageant cette façon de voir l'idéal oblat, j'exprime même la conviction que l'Oblat se distingue surtout par ce qu'il est : une question de style, d'urgence, d'excellence; une question de cœur: en fin de compte tout a commencé par là: «commota sunt corda quorundam »¹⁰⁵

L'Oblat, fils du Bienheureux Eugène de Mazenod, devrait donc laisser dans le cœur de ceux qui

entrent en contact avec lui un désir d'être plus et de pouvoir faire plus: d'être plus passionnés du Christ et d'aimer plus les âmes.

Et nous, nous devrions laisser dans le cœur de nos confrères le désir d'être plus Oblats.

Angelo MITRI, O.M.I.
Rome.

NOTES :

- 1 Conférence donnée aux membres de l'Administration générale. I À un père de Limoges, 17 janvier 1851.
- 2 IX, 23; X, 11, 9.
- 3 26e dimanche de l'année.
- 4 20e dimanche de l'année.
- 5 21e dimanche de l'année.
- 6 I I a-I I æ, p. 129, art. 3.
- 7 *Rm.* 7, 35.
- 8 1 *Co.* 13.
- 9 Lettre du 16 juillet 1894.
- 10 *Confessions*, I, 1.
- 11 *Eccl.* 24, 21.
- 12 *La nuit obscure*, chapitre 11.
- 13 *Rm* 9, 3.
- 14 Ludovico FERRETTI, *Lettera di S. Caterina da Siena*, Siena, 1922 (à Frate Guglielmo d'Inghilterra).
- 15 *Lettere*, vol. 1, p. 43; vol. 2, p. 440, 442, 825.
- 16 *Vita del padre Camillo de Lellis*, Viterbo, 1615.
- 17 Dom Albert JAMET, o.s.b., *Marie de l'Incarnation... Écrits spirituels et historiques...*, Paris, Desclée, De Brouwer et Cie; Québec, L'Action sociale, 1930, vol. 2, p. 312.
- 18 *Ibidem*, vol. 2, p. 310.
- 19 *Ibidem*, vol. 2, p. 307, 311.
- 20 THÉRÈSE DE L'ENFANT Jésus, *Manuscrits autobiographiques*, Lisieux, Office central de Lisieux, 1957, p. 227-229.
- 21 Lettres, 28 mai 1920.
- 22 *Ibidem*, 30 novembre 1917.
- 23 *Acta Apostolicæ Sedis*, 63 (1971), p. 392.
- 24 SACRA RITUUM, CONGREGATIONE. *Massilien. Beatificationis et canonizationis Servi dei Caroli Eugenii de Mazenod...* Positio super virtutibus, Romæ, Typis Guerra et Belli, 1947, p. 237.
- 25 Antoine RICARD, *L'abbé Combalot...*, Paris, Gaume et cie, 1892, p. 82.
- 26 Henri VERxtN, o.m.i., *°Messieurs, j'ai vu Paule*, dans *Études oblates*, 25 (1966), p. 250-255.
- 27 Au père Honorat, 9 octobre 1841, dans *Lettres aux correspondants d'Amérique*, Rome, Postulation générale O.M.I., 1977, vol. 1, p. 17.
- 28 *Notes de littérature française, Miscellanées* (archives de la Postulation, D.M. 11, 5a n. 7).

- 29 *Op. cit.*, vol. 1, p. 72.
- 30 *Études oblates*, 23 (1954), p. 91.
- 31 *La vie spirituelle de Mer de Mazenod 1783-1812*. Étude Critique, Ottawa, Éditions des Études oblates, 1956, p. 136.
- 32 *Notes de piété*, 1808 (archives de la Postulation, DM IV-4).
- 33 *Monseigneur de Mazenod, évêque de Marseille, Fondateur de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée (1782-1861)*, Paris, Ch. Poussiélgue, 1892, p. 53.
- 34 A sa mère, 4 avril 1809 (archives de la Postulation, FB I, 7).
- 35 *Instructions familières en provençal* (archives de la Postulation, DM V-3).
- 36 *Notes de retraite, mai 1818 (ibidem, D.M. IV-3)*.
- 37 Au père Marius Suzanne, 7 mars 1827 (archives de la Postulation).
- 38 Au père Tempier, 1^{er} août 1830 (*ibidem*).
- 39 Au même, 20 août 1835 (*ibidem*).
- 40 *Retraite, mai 1837 (ibidem, D.M. IV, 3.)*
- 41 *Journal*, 31 mars 1838 (archives de la Postulation).
- 42 *Ibidem*, 14 octobre 1838.
- 43 Au cardinal Giacomo-Filippo Franzoni, 11 août 1845 (archives de la Postulation).
- 44 *Journal*, 18 novembre 1854.
- 45 Au père Ambroise Vincens, 9 novembre 1853 et au père Jacques Santoni, 24 novembre 1853, cités par Achille REY, *Histoire de Monseigneur Charles-Joseph-Eugène de Mazenod, évêque de Marseille, Fondateur de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée*, Marseille, Imprimerie Marseillaise, 1928, vol. 2, p. 468.
- 46 Au père John Noble, 21 juillet 1858 dans *Lettres et documents concernant l'Angleterre et l'Irlande 1842-1860*, Rome, Postulation générale O.M.I., 1978, p. 154. Voir même au père François-Xavier Guinet, 28 mars 1855, au, père Charles Baret, 9 novembre 1856.
- 47 29 mars 1859, dans *Lettres aux correspondants d'Amérique*, vol. 3, p. 222-223.
- 48 Joseph FABRE, o.m.i., Circulaire aux Oblats, 26 mai 1861, dans *Circulaires administratives des Supérieurs généraux aux membres de la Congrégation des Missionnaires Oblats de M.I.*, Paris, Typographie privée O.M.I., 1887, vol. 1, p. 66; voir *Notices nécrologiques des membres de la Congrégation des Oblats de Marie Immaculée*, Paris, Typographie Hennuyer et Fils, 1868, vol. 1, p. 14-21.
- 49 Au père Tempier, 13 décembre 1815.
- 50 Au même, 18 février 1826.
- 51 *Circulaires administratives...*, vol. 1, p. 125.
- 52 *Journal*, 15-16 juillet 1841.
- 53 *Ibidem*.
- 54 Au père Honorat, 9 octobre 1841, dans *Lettres aux correspondants d'Amérique...* vol. 1, p. 17; voir Herménégilde CHARBONNEAU, o.m.i., *Mon nom est Eugène de Mazenod...*, Montréal, Missionnaires Oblats de Marie Immaculée, 1975, p. 139-158.
- 55 Le 4 septembre 1860, dans *Lettres aux correspondants de Ceylan et d'Afrique 1847-1860*, Rome, Postulation générale O.M.I., 1979, p. 223.
- 56 Au Fondateur, 14 février 1845.
- 57 Au père Guigues, 24 mars 1845, dans *Lettres aux correspondants d'Amérique...*, vol. 1, p. 123-125. Voir Bernard de VAUX, *D'une mer à l'autre. Les Oblats de Marie Immaculée au Canada (1841-1861)*, [Lyon], Éditions du Chalet, [1961], p. 34-36.
- 58 *Notes de piété*, 1808 (archives de la Postulation, DM IV-4).

59 Copia publica, Proc. Apost., fol. 286.

60 Au père Honorat, 20 juillet 1843, dans *Lettres aux correspondants d'Amérique...*, vol. 1, p. 52.

61 Au père Tempier, 20 mars 1826.

62 *Testament*, ter août 1854.

63 Voir Herménégilde CHARBONNEAU, o.m.i., *op. cit.*, p. 159-160.

64 Au père Hippolyte Courtès, 4 janvier 1845.

65 Archives de la Postulation, DM XI-1.

66 Mgr Jeancard en parla la première fois le 4 juillet 1861 à l'oraison funèbre de Mgr de Mazenod (*Missions... des... Oblats de Marie Immaculée*, 17 (1879), p. 114-115 et ensuite dans les *Mélanges historiques...* p. 68-69. Selon Jeancard, il s'agissait de lettres sur les missions étrangères, en particulier des missions jésuites de Chine et du Japon (Toussaint RAMBERT, o.m.i., *Vie de Monseigneur Charles-Joseph-Eugène de Mazenod...*, Tours, A. Mame et Fils, 1883, vol. 1, p. 157) et ensuite Eugène BAFFLE, o.m.i., *Esprit et vertus du missionnaire des pauvres C. J Eugène de Mazenod évêque de Marseille...*, Paris-Lyon, De l'homme et Briguet, 1894, p. 27) ont repris l'idée. Selon eux Eugène de Mazenod dès Turin ou Venise se sent la vocation à l'état ecclésiastique et religieux, aux missions étrangères, à l'apostolat parmi les pauvres. Émilien LAMIRANDE, dans «La Vocation missionnaire chez Mgr de Mazenod». (*Kerygma*, 9 (1975), p. 109 et le père Herménégilde CHARBONNEAU, o.m.i., «On dit qu'il a lu les «*Lettres édifiantes*» (*ibidem*, p. 117-125) partent de ces données dans leurs articles.

Cependant il existe une autre opinion et peut-être plus qualifiée, celle du père Rey qui, venant après les autres biographes, pouvait apporter des corrections ou des précisions. Voilà ce qu'il écrit: «Nous avons retrouvé dans ses papiers un manuscrit autographe portant à la première page cette indication: *Recueil de lettres édifiantes et religieuses*, et au-dessus ces mots: *appartenant à M. Eugène de Mazenod*. Il se compose de lettres ayant trait à la période révolutionnaire de la Terreur... le véritable auteur de ces lettres fut le célèbre abbé Gabriel-Bernard Reimonet... en les lisant son cœur enflammé de zèle établissait une comparaison entre les prêtres fidèles et les prêtres assermentés, entre les catholiques et les schismatiques» (*op. cit.*, vol. 1, p. 49). Les *lettres édifiantes* donc ne regardaient pas les missions de Chine et du Japon, mais les martyrs de la Révolution française. À la lumière de ce texte du père Rey et d'autres arguments, le père Morabito concluait qu'à Venise le Fondateur ne pensait qu'à la vocation sacerdotale et que le reste vint plus tard («Je serai prêtre », dans *Études oblates*, 13 (1954), p. 167-172).

67 *Confessions*, livre 8, chap. 11, n. 27.

68 Voir *Liturgie des lectures*, 31 juillet, deuxième lecture.

69 *Notes de piété*, 1808 (archives de la Postulation, IV-4).

70 Francis GEORGE, o.m.i., *Les nouvelles constitutions, reflet de la Congrégation*, dans *OMI Documentation*, n° 104/81, octobre 1981, p. 7.

71 *Constitutions*, n° 9. Il s'agit du texte de 1980.

72 Lettre n° 12, 17 février 1981, dans *Communiqué*, n° 27/81, p. 11.

73 N° 1.

74 N° 2.

75 N° 16.

76 N° 5.

77 N° 10.

78 N° 12.

79 N° 2.

80 N° 12.

81 N° 2.

82 N° 32.

83 N° 11.

84 N° 9.
85 N° 60.
86 N° 30.
87 N° 31.
88 N° 32.
89 N° 44.
90 N° 45.
91 N° 24.
92 N° 7.
93 N° 8.
94 N° 78. 95N°24.
96 N° 46.
97 N° 48, 25.
98 N° 49.
99 N° 73. 100 N° 78.
101 N° 60.
102 N° 78.
103 N° 51.
104 N° 10.
105 *Preface.*

Father Joseph Gérard, O.M.I., Apostle of the Basotho

SOMMAIRE – Le père Gérard est le premier Oblat à se dévouer à l'évangélisation des Zoulous, mais son action ne fut pas couronnée de succès. Il se tourna alors vers le Basutoland dont il devint l'apôtre.

Sans formation théologique ou missionnaire particulière, il apprit par sa propre expérience et ses erreurs. Il se montra d'abord sévère dans ses jugements sur les coutumes et la religion africaines mais devint moins sévère avec le temps. Il lui fallut du temps pour reconnaître l'importance des structures sociales et politiques des tribus, négligeant, au début, l'autorité des chefs. Il eut aussi à ce moment une attitude extrêmement négative à l'égard des protestants.

Doué de qualités au dessus de la moyenne, il reconnut ses erreurs, changea d'attitude et chercha de nouvelles méthodes d'évangélisation qui furent très efficaces.

Son succès provient de son attention aux individus pour les bien former dans la religion et en ne cherchant pas les conversions de masse et finit par infuser une culture à la fois catholique et africaine à son peuple.

Le père Gérard ne fut pas tant un professeur de la vraie religion, un habile administrateur ou un spécialiste en communication, mais un témoignage vivant de l'amour de Dieu pour tous les hommes. Il croyait dans la grâce et faisait confiance à Dieu. Le développement de l'Église au Lesotho dont 50% de la population est catholique montre qu'il avait raison.

I — His life till his arrival in South Africa.

Joseph Gérard (he called himself by the last of his three baptismal names : Charles-Jean-Joseph) was born on the 12th of March 1831, the eldest of five children of Jean Gérard and his wife Ursule née Stofflet. His parents worked a small farm at Bouxières-auxChênes near Nancy in Alsace-Lorraine, France. The religious atmosphere at home and especially the deep piety of his mother awakened in the young boy the desire to become a priest, and at the age of thirteen he entered the minor seminary at Pont-à-Mousson, from where he changed over to the major seminary at Nancy in 1849.

During these years of studies several missionaries visited the seminaries with the purpose of recruiting new members for their mission territories. The vivid descriptions of some oblate missionaries who worked among the Canadian Indians and Eskimos impressed the young Joseph so much that he decided to join the congregation of the Oblates of Mary Immaculate, and in 1852 he was received into their novitiate of Notre Dame de l'Osier, where one year later he made his perpetual vows. He continued his theological studies at Marseilles, where Bishop Eugène de Mazenod, the founder of the Oblates, resided, and was ordained deacon in April 1853. Three weeks later he boarded a ship bound for South Africa: Bishop de Mazenod has decided to send him to Bishop Allard, who two years earlier had been appointed Vicar apostolic of the new Vicariate of Natal in south eastern South Africa.

The journey took eight month. In January 1854 Joseph Gérard arrived at Pietermaritzburg, the capital of Natal and residence of Bishop Allard. Within a month, on the 18th of February 1854, Bishop Allard ordained the young deacon, not yet 23 years old, a priest.

II — The Church in South Africa at the middle of the nineteenth century.

The first Christians to set foot on South Africa soil were the members of a Portuguese expedition under the command of Bartholomew Dias, who had rounded the Cape, dropped anchor in Algoa Bay and landed near the present town of Port Elizabeth... "and there Mass was offered for the first time on the soil of South Africa"¹. That was in 1487. In 1501 a small catholic chapel was built at Mossel Bay, but when in 1652 the Dutch East India Company established the first European settlement at the Cape, "this very temporary presence had long since gone"².

There were some Catholics among the early Dutch, French and German settlers, but the anti-Catholic feelings in the Dutch reformed Church and even more in the Huguenot refugees from France were so strong that the practice of the catholic religion was forbidden at the Cape.

Things began to change only in the nineteenth century. In 1804 an ordinance was published promising religious tolerance, leading to the appointment of the first prefect apostolic of the Cape in 1805, who was however expelled again soon afterwards. After the British took over the administration of the Cape, a Vicar Apostolic was appointed, "but the government in London forbade him to go there"³. He only passed through Cape Town on his way to Mauritius and Madagascar, territories that has been added to the Vicariate. His successor never came once to South Africa, and it is only with the appointment of Bishop Griffith in 1837 as third Vicar Apostolic, this time exclusively to the Cape of Good Hope, that "the history of the Catholic Church as a visible institution in South Africa begins"⁴.

Ten years later, in 1847, the eastern half of the Vicariate was separated from the rest and made the Vicariate of the Eastern Province of the Cape. Bishop Devereux, the new Vicar with residence in Grahamstown, suggested however at once to the authorities in Rome that the northern part of his vicariate with vast regions inhabited by African tribes be made another vicariate and be entrusted to a religious congregation, able to supply it with sufficient personnel and financial means. As a result of this, Rome established the Vicariate of Natal in 1851 and handle it over to the Oblates of Mary Immaculate. Bishop Allard, the new Vicar Apostolic, arrived in Natal in March 1852.

Although the aim of both Bishop Devereux when suggesting the establishment of the Vicariate of Natal and of the Superior General of the Oblates when accepting the new territory was the founding of proper African missions, Bishop Allard up to the arrival of Fr. Gerard concentrated on making contact with the white Catholic immigrants who were scattered all over the Vicariate and ministering to their spiritual needs. As was the practice in the other two vicariates, Bishop Allard would also receive converts from among the Africans and Coloured into the church, who then would form part of the white congregations; but he still hesitated to establish a mission station for Africans in their own territory.

Of the development in the Protestant churches de Gruchy writes: "Early attempts to evangelize the indigenous San and Xhosi populations were sporadic and eventually declined, until the birth of the nineteenth-century international missionary movement provided new impetus and concern for the evangelization of the 'heathen'"⁵. In 1799 the first missionary of the London Missionary Society (LMS) arrived in Cape Town. A Wesleyan minister had by 1823 established a chain of mission stations from the eastern frontier towards Natal; and by 1824 the famous Lovedale Mission, forerunner of the University of Fort Hare, was established⁶. A few years later Basutoland (or Lesotho, as the country is known since independence in 1966), where Fr. Gerard was to work as missionary for over 50 years, received the first men to preach the Christian Gospel: "From the early thirties missionaries of the *Missions Évangélique de Paris* has been established in the country and has made many converts... and by 1860 their chief foundations were some fifty schools".

III — Fr. Joseph Gerard a missionary in South Africa. 1. His life and work.

For four months after his ordination, Fr. Gerard stayed with the Oblate community at Pietermaritzburg, using this time to learn the English Language. Then Bishop Allard, having finally decided to start mission work among the Zulu, sent him and a fellow priest into a Zulu kraal in order to learn their language ; a tough method, but the only one possible since no grammars or dictionaries were available at that time. At the beginning of 1855 they felt ready to start their missionary work. At a place about 100 km from Pietermaritzburg they erected their first station and called it St. Michael; but after 8 months of toil they had to admit defeat: the tribe, tired of their 'harassment', just moved away.

For two years Fr. Gerard looked after the congregation at Pietermaritzburg, mostly Irish immigrants; then a second attempt was made in 1858, and a third in 1860, but both ended in failure with only one 9 months old child being baptized 'in articulo mortis'.

In the meantime the missionaries had heard about the Basotho, a famous tribe living in the mountainous regions beyond the 'Drakensberge', ruled by the powerful king Moshoeshe. Through his statesmanship the tribe has succeeded in surviving both the attacks of the ruthless Zulu warrior Shaka and the incursions of the advancing European settlers, bolstering the strength of his small nation by

receiving into his Kingdom many refugees from other African tribes fleeing from Shaka and other chiefs roaming through the country plundering and killing everything that was in their way.

After the disappointments of the Zulu mission Bishop Allard decided to try his luck with the Basotho; and, accompanied by Fr. Gerard, he arrived in January 1862 at Thaba Bosiu, the mountain stronghold of king Moshoeshoe. Realizing that his people could learn much from the Europeans, the king had some thirty years earlier allowed the Protestants to open mission stations in his country. With the same openness he received the Catholic missionaries and gave them a place in the valley Tloutle. The missionaries first returned to Pietermaritzburg, but in October 1862 they were back in Lesotho and started at once to erect a mission in the Tloutle valley. In November the chapel was solemnly blessed and the missionary work could begin once more. The beginnings were hard again, but this time the efforts of the missionaries bore fruit. In July 1864 the first woman asked Fr. Gerard to be received into the church ; and on Christmas 1865 she was baptized, together with six other catechumens. With that the foundations were laid, and slowly the church began to grow. In 1866 a first outstation was opened at Korokoro and named St. Joseph. The outstation of St. Michael followed 1868. In 1876 the new Vicar Apostolic, Bishop Jolivet, decided to open a new mission in the north of the country and chose Fr. Gerard again for the difficult task. By then more than 500 people had been received into the church at Roma, as the first mission station has been named by the people (and not by Fr. Gerard who wanted without success to call it Motse oa `M'a Jesu – the village of the mother of Jesus –).

The new foundation, called St. Monica, developed along the same lines as Roma. After two years the first five people were baptized ; and when Fr. Gerard was recalled to Roma after twenty years, in 1898, he had 759 baptisms entered in the baptismal register. For the next ten years he served as superior of the Oblate community at Roma ; and after a younger priest replaced him in 1907 as superior, he used his last energies as assistant priest at Roma mission, where he died on the 29th of May 1914, shortly after he had had the grace of celebrating the diamond jubilee of his ordination to the priesthood, at the age of 83. At the time of his death the church of Lesotho has been firmly established with 1 500 catholics and about 4 000 catechumens.

2. His missionary method .

If Fr. Gerard ever received during his training for the priesthood any instructions on missionary method, they must have been very few and inadequate. To begin with, his theological studies were of rather short duration: four years, including a year's novitiate. And then most of his studies were done at a diocesan seminary, preparing its candidates for pastoral work in France and not for work in overseas missions. The only information he ever got would have come from the talks of missionaries from the Canadian north, who occasionally visited the seminaries; but their situation must have been rather different from that of South Africa.

When he arrived in South Africa there was nobody who could introduce him into his future work, teach him the language and customs and culture of the Africans and suggest ways and means of establishing contact and to preaching the word of God. The only time that he saw a `master' at work seems to have been when in his way to South Africa he was delayed for some time on the island of Mauritius and was able to watch the saintly Fr. Laval at work among the local inhabitants: "From this shining example Fr. Gerard learnt the `method' for his future missionary activity as apostle of the Basotho: like this experienced master he will not turn... to the big crowds but always first to the individuals , . . . and his catechetical instructions in the families will surpass those of this master in perseverance and length"⁸.

There is no indication either that he ever heard of theories like those of the rather controversial bishop of the Anglican Church of South Africa in the 19th century, who "was convinced that the way forward was not to reject African religious traditions and customs out of hand,... but to leaven African culture and its social system with the Gospel. What was required was the transformation of African society, not the detribalization of individuals by turning them into back Europeans"⁹. Judging by his own practical approach, he surely would not have agreed with this theory.

It is therefore not surprising that Fr. Gerard made, especially at the beginning, many blunders and mistakes, and that he had learn by trial and error. Even in later years some of his methods were questioned by his own fellow missionaries, and rightly so. With the knowledge we have today about anthropology and sociology and even theology, and accepting the need for indigenization and

inculturation, we must say that the achievements of Fr. Gerard are not only not due to his methods but were sometimes made in spite of them.

To begin with, he was so convinced of the superiority of the European culture and civilization that he showed, especially in his earlier years, a complete lack of understanding and appreciation of the African way of life and of African religious traditions. Nudity was for him the sign of utter depravity¹⁰, the refusal to accept Christian doctrine he dismissed as stupidity¹¹ and their astuteness in raising objections to his teaching he judged lack of simplicity¹². In later years he became less harsh in his judgement, admitting even that there was nothing wrong in the performance of the old tribal dances, adding however at once that "it is better to avoid them lest they should lead to dubious notions"¹³.

In a similar way he dealt with their religious convictions. He dismissed them as unsuitable as a basis for Christian teaching, because of the magical thinking of the people¹⁴, and without value for salvation. When the people refused to accept Christianity because of his teaching that their ancestors were in hell, saying that they would rather be with their ancestors than in the Christian heaven, he was surprised and felt offended. When one of the catechumens returned to paganism with that argument, Fr. Gerard wrote in his diary: "I took pity on him, as I would on a silly child"¹⁵.

It also took him time to recognize the importance of the political and social structures of the African tribes. When he worked among the Zulus in Natal he completely ignored the authority of the chiefs. But the disastrous results must have taught him a lesson. In Lesotho he made great efforts to be on good terms with the king and other chiefs, and their support and protection became important factors for the development of the church¹⁶.

With regard to polygamy and circumcision, however, Fr. Gerard remained adamant. That they were integral parts of African society and could have perhaps some positive aspects never entered his mind. They were clearly against God's law and had therefore to be abolished. The circumcision school he called *Satan's college*¹⁷, and with regard to polygamy he asks: "How could one risk eternal damnation for a woman? How can ten or twenty years with a woman compare with eternity?"¹⁸

Finally, his attitude towards the Protestant church, established some thirty years before his arrival, was extremely negative. Even if we take into consideration that during his time there was no ecumenical movement anywhere in the world, his words about the Protestant missionaries whom he called "vipers, descendants of the serpent of Old"¹⁹, and about their religion, considering it "nothing but the denial of all that Jesus has taught by his Church"²⁰ sound extremely harsh. And the constant fight between the two churches caused much confusion among the pagan Basotho. The best example is the king himself who was torn between Fr. Gerard and the Protestant ministers in such a way that he finally died a pagan.

Fr. Gerard's attitude of hostility and inflexibility towards all that did not conform to his own way of thinking and the rather undiplomatic approach resulting from it would have meant certain failure for any 'average' missionary, and his own failure among the Zulu may be, at least partially, explained by it. But he was not an average man. He had qualities that more than made up for his shortcomings. Not only did he change his approach as soon as he recognized his own mistake, always on the lookout for new ways of reaching his goal²¹, but he also developed a method that fitted his own personality and proved to be extremely efficient and successful in the long run. His own fellow priests often would and could not follow him on his chosen path²², making him unsuitable for teamwork. But everybody realized that God was working through him in a special way, so that he must rightly be called the 'Apostle of the Basotho'. What was the secret of his success?

Fr. Gerard was "le Pêcheur à la ligne"²³, as his fellow priests used to call him, believing less in mass conversions and concentrating instead all his efforts on each and every single soul that he caught with his 'fishing-hook'. Once caught the people could be sure that they would be followed by the loving and untiring care of their 'pêcheur' not only up to the time of their baptism but throughout their lives. He was always more worried about the solidity of his Christians than about their number. And because his group was so small, he could spend much time and energy on every one of them. Fr. Gerard wanted to be the spiritual director of all his converts, and he felt terribly hurt when at a later stage some of his Christians chose another priest as their confessor²⁴. This apostolate to the individual found its highest and clearest expression in the way he cared for the sick and aged and dying, spending long hours and whole nights at

their 'bedside', praying, instructing, comforting.

Fr. Gerard believed in thorough instruction. "The dominant and successful feature [of his method] was the preaching of Catholic dogma and morality"²⁵. Again and again when experiencing difficulties with his catechumens, he accused himself of having neglected the task of instructing. His strictness with the catechumens, the frequent retreats he preached to them as well as to the baptised Catholics, the long sermons in church and in the villages, the 'second service' on Sundays, consisting of catechism classes in the afternoon, the thorough preparation for baptism, confession and communion all are proof of his conviction that a solid knowledge of the Christian faith was the best foundation for a good Christian like²⁶.

To Fr. Gerard conversion was not only a question of truth but of right behaviour. "The convert has to learn the new habit of directing his new life by what he believed."²⁷ Some of his first Christians Fr. Gerard persuaded to leave the pagan environment and live near the mission, especially those women who left a polygamous husband and chose to live as 'widows'. Polygamy was of course the biggest obstacle, and it is surprising how often Fr. Gerard succeeded even in persuading the pagan partner of a convert to live by the rules of monogamy.

Great importance was given to prayer and religious devotions. Retreats, vigils, visits of the Blessed Sacrament, rosary and stations of the cross, contemplation of the passion of Christ, processions, fasting, public penance, kissing the floor; he kept on adding new forms of piety in order to fight against the temptation of getting used to the Christian life²⁸. The life style of the first Christians became more and more like that of novices in a religious congregation. And Fr. Gerard tried several times to establish a novitiate for some of the converts, but finally had to give up. He did however introduce many pious associations for different groups, all with their particular devotions and special tasks. He also introduced special greetings for his Christians and had them wear a cross as an expression of their new faith. "Small though they were in themselves, those habits meant that every loyal Catholic Basotho gave concrete form, by word or thing, to his faith,... they formed... the beginnings of a culture which would be both Catholic and proper to Basutos"²⁹.

His biggest asset, however, was his own personality. His deep faith, his intense prayer life, his ascetical life style, his zeal for souls, his relentless efforts, his love for the abandoned; in other words, his example was the most powerful weapon against paganism and sin. It attracted the heathens, supported the catechumens and strengthened the newly baptized. He also acquired a thorough knowledge of the Basotho: "Nobody knew the language better than he; nobody was more familiar with the attitudes and the good and bad habits of the proteges with whom he was in constant contact."³⁰ It was his personality more than anything else which, humanly speaking, makes understandable the success of his work. And it characterized his 'Method' to such a degree, that it could not be followed up by his successors; they had to modify or abolish many of the practices that he had introduced³¹.

3. His spirituality.

Fr. Gerard was certainly not what we would call a man of great vision. He had a lot of common sense and sound judgement but was otherwise of average intelligence. His home was that of a pious but simple peasant family, and his theological studies were rather rudimentary. He was no original thinker, and his writings, besides the translation of a catechism are a diary, written in simple language, and a few letters, addressed to his family and his superiors overseas. His theology and his self-understanding as missionary he summarizes in his diary, when reporting about the first adult baptism, conferred on a dying woman, in the following words :

I first got acquainted, identifying myself, telling her why I had come to the Basotho, to draw them out of darkness and make known to them the true God, father of all men. ...I told her that there is only one God in three persons, the Father, the Son and the Holy Spirit. That we have a soul created in the likeness of God... that our soul will go either to heaven or to hell; that to avoid going to hell one must believe in Jesus Christ... Then we must observe his commandments, and among these one of the most important is to receive baptism, to obtain remission of our sins. But before receiving baptism one must repent of his sins³².

That was the theological basis of his life. That is the reason why he never tired bringing the message of Christ to anybody who would listen; that is why he preached and taught catechism for long hours; that is why he prayed and did penance and encouraged others to do the same. Avoid eternal damnation. Think of the hour of your death. According to the notes in his diary, the favourite themes for his

sermons were the last things, even when he preached to children. Writing about a children's retreat he notes: "An impromptu sermon on hell impressed them very deeply. It was too bad that it was not preached sooner"³³. And what he preached to others he observed himself: "If I constantly keep in mind that I can die within a minute, within a second, I would be thousand times more happy and would fulfill my obligations much better"³⁴.

But if he had no great vision, he had a great heart. His love for God and for all men was boundless, his only wish the glorification of God and the salvation of men: "O God I consecrate myself irrevocably to your greater glory ... Let me be a perpetual victim, consuming myself for your glory and for the salvation of souls. This is all I want"³⁵.

Already as a child Fr. Gerard experienced a great love for God and a deep joy about everything that brought him nearer to him. At the age of 83 he writes about his first communion: "This day should last forever, so beautiful it is, so much it fills the soul. I never forgot it, it was a day like in paradise"³⁶.

What he experienced then he would experience again and again whenever there was a big feast in the church, and he would always do everything in his power to make all liturgical feasts as elaborate and impressive as possible.

But feasts were only the highlights of a life that was completely dominated by a deep awareness of the guidance of God. His novice master wrote in 1852: "Je suis persuadé qu'il ne perd pas de vue un quart d'heure par jour la présence de Dieu... il suffit de le voir à l'église pour se sentir porté à Dieu."³⁷ It therefore seemed to be "natural" to him that his whole life would be a life of prayer. Whether in the chapel or in his room, whether on horseback or on foot, he never tired of prayer and meditation³⁸.

His love for God was equalled only by his love for his fellow men. That is why he became a priest and a missionary. It pained him to see so many leading a life that could only mean final damnation: "Quelles circonstances pénibles pour moi d'être tous les jours témoin de cette opiniâtreté jusqu'à la mort? Quel affreux avenir j'aurais voulu leur épargner, même au prix de l'effusion de mon sang"³⁹. So he spared no effort to save those for whom he felt responsible: "He [Christ] will ask me how I look after my sheep, ...whether I do my utmost to make them pure and holy, ...whether I care for all of them, ...a great task lies ahead of me"⁴⁰.

Paired with his love for the sinner went his hatred for sin. One of his first Christians recorded later: "He was good to everybody, but he couldn't bear sin. He then would scold much, ...but he did it mainly with his tears, because as soon as his Christians did something wrong, tears would come to his eyes"⁴¹.

That explains also why he insisted so much on acts of penance, for himself and for his Christians, in private and in public. His public penances were one of the characteristics of his missionary method. And likewise the contemplation of the passion of Christ, encouraging all to follow Christ on his via crucis. The stations of the cross were one of his favourite devotions, and the length of time he needed to finish them could become a test of patience for his little congregation⁴².

What made Fr. Gerard a great missionary and the 'Apostle of the Basotho' were not big concepts or special insights or extraordinary methods. What made him great was quite simply that he was a man of God and a man for the people. He was a man of God: he lived so close to God and was so much filled with God that people felt an irresistible power emanating from him. The look in his face⁴³, or a tear in his eye⁴⁴ could be enough for a sinner to open himself to the grace of repentance. And he was a man for the people: till the last moments of his life he had no other concern than to save them from the danger of damnation and bring them eternal happiness⁴⁵. That is the secret of his life, that is the secret of his success.

IV – Fr. Gerard in the light of present-day missionary spirituality.

Were Fr. Gerard to attend one of the refresher courses organized for missionaries on home leave, with learned papers on modern trends in theology, missiology, sociology, psychology, anthropology, etc. he might well feel like many missionaries today who, confronted with the latest 'discoveries' in human sciences, exclaim in despair: Was then all we did wrong? He could easily be accused of colonialism, contempt of indigenous culture, importation of foreign customs, and even of a too negative presentation of the Good News. And yet, it is thanks to him more than to any other single person that the church in

Lesotho today counts nearly 50% of the population as its members, under a local hierarchy, and is self-sufficient in priestly and religious vocations. It surely would be wrong to draw the conclusion that attitudes and methods are of no importance. It does say however that right and wrong in the missionary approach are relative terms, that they have to be seen not only against the background of the respective time in which a person lived and worked, but also against the background of that person's whole personality. The mistakes Fr. Gerard made did not help him in his work; but in the light of the 'holiness' or spiritual power manifested in his activities they became less important. Perhaps one could say that he was not so much the teacher of the true religion or the efficient manager of the church institution or a specialist in communications as a living witness to the love of God to all man. His life as much as his work, his silence as much as his word, his joy as much as his sadness, his celebrations as much as his penances were the expression of what St. Paul wrote: "Not I live but Christ lives in me"⁴⁶. People felt the presence of God when they met him ; they experienced the power of his grace when they followed him. Being an alter Christus was the decisive factor in his apostolate. This can be a consolation but also a challenge to all who are involved in missionary work.

A second lesson that can be drawn from the life of Fr. Gerard is that Christianity is no easy thing and does not make life easier. The church is in constant need of change and new ways of living one's faith can be more meaningful for modern man. But being a Christian and following Christ will always include the via crucis: suffering and toil and death. The adaptation of the Christian message to local circumstances, indigenization and inculturation are indispensable; they will ensure that the church responds at the deepest aspirations of each race and nation; but Christ will remain what he was at Paul's time: an obstacle to some and madness to others, and only to those who have been called "the power and wisdom of God"⁴⁷.

One might argue about the appropriateness of many of Fr. Gerard's methods and practices. That he presented the Christian message in all its seriousness, that he gave himself totally to his work and to his people, that he knew no compromise in the face of difficulties, all this was not a sign of stubbornness or fanaticism or lack of understanding but a sign of how much he was permeated by the Spirit of Christ.

A third lesson: In order to make Christianity 'attractive' it is not necessary to 'water down' its high demands. Presenting the message of Christ in all its 'harshness' might not lead to mass conversions, at least not in the short run, but it does appeal to the best in man and will become a leaven for their fellow men. To insist on monogamy and even suggest virginity in a polygamous society, to forbid circumcision, an absolute *sine qua non* for any adult Mosotho, to suggest restitution of stolen goods in a society whose ethical code said: Lesholu ke le tsoeroeng (A thief is only the one who is caught), to condemn drinking in a country where beer is both a nourishing meal and a social pass-time, was, humanly speaking, to demand the impossible. And Fr. Gerard's experience among the Zulus proved as much. But the long wait saved him from one of the greatest dangers: a weak beginning that would not withstand the forces of evil. W. E. Brown writes about the time when the first obstacles had been overcome and people started to join the church in greater numbers: "It is surprising indeed that there were so many conversions and, in the circumstances, so few apostasies and not more violent opposition"⁴⁸. Perhaps here more than anywhere else we can see how much Fr. Gerard relied on God, how much he believed in grace. It was neither ignorance nor naiveness nor stubbornness that made him proclaim the law of God so uncompromisingly but his respect for God's will and his trust in God's power. The future development of the church showed that he was right.

Bernhard ALBERS, O.M.I.

NOTES:

1 William Eric BROWN, *The Catholic Church in South Africa. From its origin to the Present Day*, London, 1960, p. 1.

2 J. W. de GRUCHY, *The Church Struggles in South Africa*, Cape Town, 1979,

3 William Eric BROWN, *op. cit.*, p. 6.

4 *Ibidem*, p. 7.

5 J. W. de GRUCHY, *op. cit.*, p. 2.

6 *Ibidem*, pp. 11-14.

7 William Eric BROWN, *op. cit.*, p. 208.

8 "Von diesem leuchtenden Vorbild lernte Fr. Gerard die 'Methode' für seine künftige Missionsarbeit als Apostel der Basotho: wo wie dieser erfahrene Meister wird auch er... sich nicht an die grosse Masse, sondern immer zuerst an die einzelnen wenden,... und sein Katechismusunterricht in den Familien wird den seines Meisters an Ausdauer und Länge noch übertreffen" (Aimé ROCHE, O.M.I.,... *und seine Liebe dock*, Würzburg, 1956, p. 35).

9 J. W. de GRUCHY, *op. cit.*, pp. 17 ff.

10 Cfr. Aimé ROCHE, O.M.I., *op. cit.*, p. 55.

11 Cfr. "Memorandum" of the Mission of the Immaculate Conception or Diary of Venerable Father Joseph Gérard, O.M.I., at Roma-Mission, Lesotho from December 1864 until February 1875, Roma, Lesotho, The Social Centre, [1978], p. 31.

12 Cfr. William Eric BROWN, *op. cit.*, 206; see also Aimé ROCHE, O.M.I., *op. cit.*, pp. 54 ff.

13 "Memorandum"..., p. 62.

14 Cfr. William Eric BROWN, *op. cit.*, p. 217.

15 "Memorandum"..., p. 79; see also Aimé ROCHE, *op. cit.*, p. 58.

16 Cfr. William Eric BROWN, *op. cit.*, pp. 206 ff.

17 "Memorandum"..., p. 9.

18 *Ibidem*, p. 14.

19 *Ibidem*, p. 41.

20 *Ibidem*, p. 93.

21 See *ibidem*, p. 55, 106.

22 Cfr. William Eric BROWN, *op. cit.*, p. 222.

23 Aimé ROCHE, O.M.I., *Clartés australes; Joseph Gérard, O.M.I., le prêtre bien-aimé des Basotho*, Lyon, Chalet, [1951], p. 244.

24 Cfr. "Memorandum"..., pp. 106 ff; see also Aimé ROCHE, O.M.I.,... *und seine Liebe...*, pp. 116 ff.

25 William Eric BROWN, *op. cit.*, p. 223; see also "Memorandum"..., p. 112.

26 Cfr. Aimé ROCHE, O.M.I.,... *und seine Liebe...*, pp. 163 ff.

27 William Eric BROWN, *op. cit.*, p. 219; see also "Memorandum"..., p. 78, 58, 63 ff.

28 Cfr. Aimé ROCHE, O.M.I., *Clartés australes...*, p. 244; see also "Memorandum"..., pp. 50, 69, 73, 88.

29 William Eric BROWN, *op. cit.*, p. 222; see also "Memorandum"..., pp. 22, 51.

30 "Kleiner beherrschte die Sprache vollkommener als er; keiner war durch seinen standigen Umgang mit der Geisteshaltung und den guten und schlechten Anlagen seiner Schützlinge besser vertraut" (Aimé ROCHE, O.M.I.,... *und seine Liebe...*, p. 75.)

31 Joseph MORABITO, O.M.I., *Jamais plus comme lui! Vie et vertus du Serviteur de Dieu, le P. Joseph Gérard, o.m.i., 1831-1914*, Roma, Lesotho, Social Centre, 1970, p. 30; see also William Eric BROWN, *op. cit.*, p. 222.

32 "Memorandum"..., p. 23.

33 *Ibidem*, p. 77; Cfr. also pp. 12, 16, 18, 21, 29.

34 "Wenn ich stets beherzige, dass ich in einer Minute, in einer Sekunde sterben kann, dann würde ich tausendmal glücklicher sein und meine Pflichten viel besser erfüllen" (Aimé ROCHE, O.M.I.,... *und seine Liebe...*, p. 30).

35 "O mein Gott, ich weihe mich unwiderflich Deiner Grösseren Verherrlichung... Lass mich ein immerwährendes Opfer sein, das sich zu Deiner Verherrlichung verzehret für das Heil der Seelen. Das ist alles was ich ersehne" (Aimé ROCHE, O.M.I.,... *und seine Liebe...*, p. 31).

36 "Dieser Tag soute ein ewiger Tag bleiben, so schiin ist er, und so si ttigt er die Seele. Ich babe ihn nie vergessen, es war ein paradiesischer Tag" (*Ibidem*, p. 20).

37 Joseph MORABITO, O.M.I., *op. cit.*, p. 7.

38 Cfr. Aimé ROCHE, O.M.I., *op. cit.*, p. 167.

39 Joseph MORABITO, O.M.I., *op. cit.*, p. 29.

40 "Er (Christ) wird mich fragen, wie ich meine Schüflein betreue,... ob ich mit letzter Hingabe bestrebt bin, sie rein und heilig zu machen... ob ich für aile besorgt bin... Ein grosse Aufgabe steht da vor mir" (Aimé ROCHE, O.M.I., *op. cit.*, pp. 137 ff.).

41 "Er war gut zu alien, aber er konnte die Sünde nicht ertragen. Er tadelte dann viel,... aber er tadelte besonders mit seinen Tränen; denn sofort kamen ihm die Tränen, wenn seine Christen Poses taten" (*Ibidem*, p. 117; see also pp. 126 ff.

42 Cfr. *Ibidem*, p. 111.

43 Cfr. *Ibidem*, p. 162.

44 Cfr. *Ibidem*, p. 126 ff.

45 Cfr. *Ibidem*, p. 186 ff.

46 Cfr. *Gal. 2, 20*.

47 Cfr. *I Cor. 1, 24*.

48 William Eric BROWN, *op. cit.*, p. 219 ff.

Eugène de Mazenod et l'Église (conclusion)

SUMMARY: Father Mammana concludes his study on the Founder and the Church. According to Bishop de Mazenod, Christ continues His presence in the Church by His passion, death and resurrection. He is present in the Christians through liturgy and the charity that unites them.

The Founder insists on his love for the Church, his fidelity to the Holy See, explains the role of the hierarchy, of the Bishop as a man of the Spirit, a Pastor and a Father and add that the Pope continues to be Christ on the cross.

The Church is at the service of man, that is of the people of God.

V — Le Christ continue à être présent dans l'Église.

Par le moyen du mystère de la passion, de la mort et de la résurrection du Christ, les chrétiens, membres du corps mystique, s'unissent au Christ, participent à ses souffrances, à sa mort et à sa résurrection pour devenir ainsi justes de la justice divine. Par la participation à ces mystères, les chrétiens deviennent d'autres Christ... qui vivent, souffrent et meurent avec lui dans le jour passager des souffrances et des épreuves et qui ressuscitent, triomphent et règnent avec lui dans le jour éternel de la gloire.

Par la résurrection la création est renouvelée et l'union du Christ avec l'homme est désormais inséparable.

Par la résurrection...

Comme à la fin des temps tout sera renouvelé¹⁸⁶ dans une résurrection générale; comme alors saint Jean a vu un ciel nouveau et une terre nouvelle¹⁸⁷; aussi, la fin des larmes étant arrivée, tout se renouvelle dans l'Église de Dieu. Un feu nouveau tiré de la pierre qui est Jésus-Christ est allumé... C'est Jésus-Christ lui-même, qui, ayant brisé, dit l'Église, les liens de la mort et vaincu l'enfer, c'est la lumière du monde qui sort du tombeau pour briller aux yeux des nations, illuminer comme le jour la nuit elle-même, et éclairer l'inénarrable union du ciel et de la terre, de Dieu et de l'homme¹⁸⁸.

Par la résurrection, le Christ vit dans son Église «jusqu'à la fin des siècles».

Cette présence du Christ dans l'Église s'exprime de diverses façons, le Christ est présent dans son Église à travers le pape et les évêques; il est présent au moyen de sa Parole. Par le baptême il se rend présent dans le chrétien; par l'Eucharistie, le Christ non seulement se rend présent, mais il continue à communiquer avec elle. Le Christ est encore présent dans l'Église d'une manière toute particulière suggérée par saint Matthieu» là où deux ou trois se réunissent en mon nom, je suis au milieu d'eux¹⁸⁹».

M^{gr} de Mazenod parle toujours sur un ton positif de cette présence mystique du Christ et il y fait souvent explicitement référence. On parlait alors très peu de ce genre de présence; au contraire, étant une présence soulignée par les protestants, la théologie catholique cherchait à en prouver les limites¹⁹⁰. L'évêque en parle souvent sur un ton positif et souligne les bonnes influences de la présence du Christ parmi les siens.

Une caractéristique qui lui est propre est celle qui intègre cette présence mystique du Christ avec la présence eucharistique. Il utilise souvent le texte de saint Matthieu (28, 20); je serai avec vous jusqu'à la fin des siècles, soit pour indiquer la présence mystique du Christ dans l'Église, soit pour en indiquer la présence eucharistique.

Pourquoi les fidèles doutent-ils de l'avenir de l'Église? C'est parce qu'ils ne savent pas que le Seigneur est avec elle tous les jours jusqu'à la fin des siècles¹⁹¹.

L'Église est en fait un temple où le Christ habite et habitera toujours¹⁹² et qu'il guidera de ses décisions¹⁹³; elle sera toujours vivante par la présence du Christ¹⁹⁴.

Quand se réalise la présence mystique du Christ.

La présence du Christ chez ceux qui sont réunis en son nom se réalise quand les fidèles devenus «un seul cœur et une seule âme» prient ensemble, ou quand les évêques réunis en concile doivent prendre d'importantes décisions pour le bien de l'Église.

Or, N.T.C.F., si les résolutions que nous prendrons, de concert avec nos vénérables comprovinciaux, sont de nature à produire quelque avantage pour nos Églises, si la gloire de Dieu, le bien de la Religion et le salut des âmes ont à gagner, c'est d'En-Haut seulement que ces fruits heureux nous seront donnés, car, après que *Paul a planté et qu'Apollon a arrosé, c'est Dieu* qui donne l'accroissement¹⁹⁵

Bien que l'effet infaillible des saintes promesses ne soit point absolument assuré à cette assemblée particulière d'Évêques, on peut attendre de la bonté du Seigneur qu'il lui accordera une communication spéciale de son Esprit, quand les pasteurs et leurs ouailles l'invoqueront également dans toute la confiance de leur cœur et avec toute la ferveur de la foi et de la piété. Alors se vérifiera la parole du Divin Maître disant: *Quand deux ou trois sont assemblés en mon nom je suis là même au milieu d'eux*¹⁹⁶, et on éprouvera à un degré ou à un autre quelque chose qui participe de ce qu'il a annoncé en faveur de tout le corps de l'Église enseignante unie à son chef: *Voilà que je suis avec vous tous les jours jusqu'à la consommation des siècles*¹⁹⁷.

Oui, N.T.C.F., le Seigneur qui, selon le langage du Prophète, *garde son Église comme la prune de ses yeux et la protège sous l'ombre de ses ailes*¹⁹⁸ daignera, si vous la lui demandez avec nous, accorder aux Évêques, son invisible assistance, tandis qu'ils s'occuperont des intérêts sacrés de cette épouse immaculée du Fils de Dieu, tandis qu'ils chercheront ensemble à défendre, à embellir et à accroître l'héritage *qu'il a acquis au prix de son sang*¹⁹⁹ et dont il leur a confié la garde, en les établissant pasteurs de son troupeau bien-aimé²⁰⁰.

M^{gr} de Mazenod avait écrit cette lettre pastorale pour demander aux fidèles de prier pour la réussite du concile provincial d'Aix en 1850. Par cet extrait, on comprend comment la présence du Christ au Concile participe de la présence du Christ dans l'Église, mais c'est aussi une présence distincte liée à la réunion de quelques évêques réunis au nom du Christ pour défendre les intérêts de l'Église.

C'est une présence qu'on invoque et qui porte des fruits d'illumination. C'est à cette présence que l'on doit la foudroyante élection de Pie IX survenue même avant que le Collège cardinalice fut réuni au complet.

...les opérations de l'auguste assemblée furent tout-à-coup terminées par un effet inattendu de l'assistance de celui qui a dit à son Église: Je suis avec vous chaque jour jusqu'à la consommation des siècles²⁰¹. 11 avait dit également qu'il ne nous laisserait point orphelins²⁰². Aussi, à peine invoqué, l'esprit consolateur, le Paraclet qu'il nous avait promis vint faire son choix, qui nous donna un père dans la personne du vicaire de Jésus-Christ²⁰³.

Ici, il est important de souligner le lien étroit entre la personne du Christ et l'Esprit Saint qui se précipite, pour ainsi dire, à l'aide de l'Église. Quant à la conscience que M^{gr} de Mazenod avait de cette présence du Christ, le passage suivant montre comment cette présence mystique est distincte de la présence eucharistique.

Il [le Christ] avait dit à ses disciples qu'il serait avec eux tous les jours jusqu'à la consommation des siècles et cette promesse il l'accomplit non seulement par l'assistance qu'il donne incessamment à son Église, mais encore par sa présence réelle dans les temples qu'il s'est choisis pour être le tabernacle de Dieu avec les hommes²⁰⁴.

Le moment le plus favorable à la présence du Christ est la liturgie, alors que l'on participe aux mystères sacrés. Dans sa lettre pastorale pour le carême de 1857, il exhorte les fidèles à se rendre à l'église pour recevoir la nourriture de la Parole, puis il ajoute: «Allez donc prier tous ensemble les uns pour les autres, Jésus-Christ sera au milieu de vous...²⁰⁵».

Mais pour que le Christ soit présent parmi les siens, il faut que le sang de la charité coule entre eux, l'aide mutuelle, la prière les uns pour les autres, il faut être « un seul cœur et une seule âme ».

Comme dans la primitive église on n'avait qu'un cœur et qu'une âme, ils n'ont tous qu'un même sentiment, qu'une même parole et qu'une même voix. En les voyant ainsi rassemblés dans le lieu saint pour adorer ensemble, avec les démonstrations du culte le plus solennel, le mystère qui s'opère pour eux, et prendre part aux grâces qui en sont le fruit, on reconnaît des frères heureux d'habiter en commun sous

le même toit²⁰⁶, et de s'asseoir à la même table; la fraternité des Chrétiens, leur union en Dieu se manifeste de la manière la plus sensible, on sent qu'on est dans la maison du Seigneur, seul lien véritable des esprits et des coeurs. Quelque chose dit à l'âme qu'en ce moment surtout, se vérifie cette parole du divin Maître: là où plusieurs, là où deux ou trois sont assemblés en mon nom, je suis au milieu d'eux²⁰⁷, pour leur accorder leurs demandes²⁰⁸.

Ces extraits évidemment ne sont pas un résumé de théologie, mais il est remarquable que le fait qu'il ne fait pas de polémique avec la pensée protestante et qu'ils mettent en valeur la présence du Christ parmi les siens réunis en fraternités. Autre fait à noter, la pleine valeur ecclésiologique de *Matthieu* 18, 20 ne sera pleinement approfondie que de nos jours.

La hiérarchie dans l'Église.

L'un des thèmes les plus féconds de l'ecclésiologie de M^{gr} de Mazenod est la hiérarchie. Les erreurs doctrinaires, les débats, les polémiques qui ont lieu à son époque le poussent vers un plus grand approfondissement du sujet. Mais son expérience d'évêque et son amour du pape et de l'Église contribuent aussi à son intelligence.

Il fut plusieurs fois appelé à témoigner de son attachement à l'Église de Rome. En 1852, par exemple, il fut forcé à se défendre des accusations voilées du cardinal Thomas-Marie Gousset, auquel il écrivit une longue et énergique lettre.

Je suis donc forcé de dire, puisqu'il faut que je me défende, quel fut toujours mon amour pour l'Église Romaine à laquelle je me plais d'ailleurs comme Évêque à rendre témoignage de mes sentiments. Encore Diacre et jeune prêtre ensuite, il m'a été donné malgré la surveillance la plus active d'une police ombrageuse, de me consacrer dans des rapports quotidiens au service des Cardinaux Romains alors amenés à Paris et persécutés bientôt après pour cause de fidélité au Saint Siège. Les dangers auxquels je m'exposais sans cesse étaient compensés dans mon âme par le bonheur d'être utile à ces illustres exilés et de m'inspirer de plus en plus de leur esprit. Plus tard, sans que j'écoutesse certains avertissements de l'amitié, mon attachement connu pour Rome fut inébranlable en présence d'une politique qui en faisait tout particulièrement à mon égard un motif avoué d'éloignement. Grâce à la Direction que comme Vicaire Général ou comme Évêque j'ai pu imprimer à l'esprit du Clergé, le Diocèse de Marseille a été un des premiers en France à se pénétrer généralement des sentiments tout Romains que j'exprimais encore publiquement il y a deux ans dans un discours prononcé à la dernière session du Concile d'Aix. Je n'ai pu établir la Congrégation des Oblats de Marie Immaculée qu'au milieu des obstacles que lui suscitaient d'anciens préjugés contredits par ces mêmes sentiments, dont je la nourrissais pour faire de ses membres les hommes de l'Église, les hommes de Dieu²⁰⁹.

La raison de ses sentiments est la présence du sacerdoce du Christ dans la hiérarchie²¹⁰, de la personne même du Christ qui, par la hiérarchie est présent au milieu de son peuple²¹¹.

Le pape représente le Christ, chef suprême de l'Église, l'évêque est celui quireprésente, supplie Jésus-Christ, le souverain pasteur des âmes²¹²».

Elle [L'Église] est une société publique dont vous êtes les membres, une patrie spirituelle dont vous êtes les citoyens; elle a un gouvernement pastoral établi en votre faveur, elle a un Chef suprême qui à votre égard représente ici-bas son Chef invisible, Jésus-Christ le pasteur et l'Évêque de vos âmes²¹³.

Encore séminariste, il affirme que le Christ s'identifie de quelque manière avec ses apôtres, pour démontrer l'origine divine de l'Écriture.

Je le prouve enfin par l'autorité même de Notre Seigneur qui dit expressément en parlant de ses Apôtres et de ceux qui devaient leur succéder, ceux qui vous écoutent, m'écoutent, ceux qui vous méprisent, me méprisent, *qui vos audit me audit, qui vos spernit, me spernit*. Le Divin Sauveur s'identifie en quelque sorte avec ceux auxquels il donne l'auguste commission d'annoncer sa parole, et s'il est sévère pour punir le mépris de ceux qui en ne les écoutant pas ferment l'entrée de leur coeur au Maître lui-même, quelle récompense n'accordera-t-il pas à ceux qui pleins de respect pour les envoyés et surtout pour les vérités qu'ils sont chargés de leur apprendre reçoivent la semence même qui a été semée par le Père de Famille²¹⁴.

Le Christ est le Chef de l'Église pour laquelle il intercède²¹⁵, il est la pierre angulaire sur laquelle elle est fondée²¹⁶, il réside dans le pape et les évêques et donne autorité à leur ministère de Pasteurs et à leur fonction de guides. Les chrétiens, obéissant aux pasteurs, obéissent au Christ²¹⁷.

L'autorité des pasteurs est différente de l'autorité civile. Le pasteur est comme le père de famille

qui a le devoir d'éduquer, de gouverner, d'instruire, de sanctifier, de confirmer et de guider sa famille à Dieu.

Eugène a compris cette conception surtout dans son ministère d'évêque de Marseille. Il se déclare heureux d'être le pasteur d'un diocèse dont le territoire n'est pas très étendu; il a ainsi une meilleure occasion de rencontrer les fidèles dans la liturgie eucharistique, dans les fréquentes visites pastorales et dans des rencontres quotidiennes avec les pêcheurs, les fruitiers, les émigrés, les pauvres et les jeunes.

Pasteur d'un troupeau dont la Providence a réuni la plus grande partie autour de nous, dans notre grande cité, nous ne sommes pas ordinairement obligé à n'être en rapport avec lui que de loin en loin ou par lettres... Nous sommes sans cesse avec la plupart de nos enfants spirituels comme sous le même toit. Dans une multitude de circonstances incessamment renouvelées, ils se réunissent avec nous au pied des Autels, il se rangent devant nous à la Table Sainte, pour que nous leur distribuions de nos mains, quelquefois pendant des heures entières, le pain vivant descendu du Ciel. Semblable à un père environné de ses enfants, nous les voyons *autour de cette Table comme les rejetons de l'olivier*²¹⁸ autour de l'arbre en qui ils puisent la vie, et notre coeur, ainsi que celui de l'Apôtre, surabonde de joie²¹⁹.

L' Évêque.

La figure de l'évêque est l'une des plus controversée de l'histoire de l'Église au temps de M^{gr} de Mazenod. D'aucuns auraient voulu le lier à l'Église nationale, en faire le juge de l'autorité du saint-siège. D'autres qui, comme le bienheureux de Mazenod, affirmait et soulignait les liens d'unité entre l'évêque et le pape étaient considérés comme ennemis de l'état.

Eugène de Mazenod dessine une image très précise de l'évêque au milieu de ces difficultés grâce à sa pensée et à son expérience.

Caractères distinctifs.

Les caractères distinctifs d'un évêque sont résumés dans les symboles du rite de la consécration. La croix et la crosse sont signe de pouvoir spirituel de l'évêque, lequel doit susciter la vertu et réprimer le vice avec sévérité, douceur et équité. L'anneau est le sceau de la foi que l'évêque doit professer et de la fidélité à l'Église, épouse du Christ. Le livre des Évangiles lui rappelle le devoir de nourrir le peuple de Dieu de la Bonne Nouvelle du salut. La mitre représente le pouvoir de la vérité des deux testaments : l'Ancien et le Nouveau. Les gants, enfin, représentent la pureté de l'homme nouveau qui est descendu du ciel pour que les fidèles, les offrandes et les sacrifices offerts par l'évêque soient acceptés par Dieu et attirent sur l'Église les grâces plus abondantes du Christ qui, après avoir été revêtu d'un corps de péché, s'est offert au Père comme oblation pure²²⁰.

L'Esprit Saint agit de façon différente dans l'évêque, le prêtre et le diacre.

Ce n'est pas comme la première fois dans le Diaconat seulement *ad robur*. Ce n'est pas encore seulement comme dans la prêtrise pour remettre les péchés ou les retenir *quorum remiseras peccata remittuntur eis et quorum retinueris retenta sunt*. C'était déjà beaucoup, c'était trop. Mais cette fois c'est peut être élevé à l'ordre des Pontifes *ad summi sacerdotii ministerium*, c'est pour être oint et consacré *in ordine pontificali*, c'est pour entrer en participation de la sollicitude des Églises, c'est pour communiquer à mon tour l'Esprit Saint pour concourir à perpétuer le sacerdoce dans l'Église de Jésus-Christ, c'est pour juger, interpréter, conserver, ordonner, offrir, baptiser et confirmer²²¹.

Au temps de M^{gr} de Mazenod l'évêque était souvent relégué dans son étude pour donner des dispenses ou répondre à la correspondance. S'il allait dans les paroisses c'était uniquement pour administrer le sacrement de confirmation qu'on ne pouvait administrer sans lui. Les contacts avec le clergé étaient sporadiques, et encore moins fréquents étaient les contacts avec les fidèles. Sa vie était faite d'habitudes monotones. L'évêque de Mazenod veut remplir tous les devoirs de son ministère; être le gardien du troupeau qu'il instruit, nourrit, édifie par les oeuvres, la parole, la charité, la foi, la chasteté.

...devenir Pasteur et père, investi de l'autorité même de Jésus-Christ que je devrai représenter au milieu de cette portion de son troupeau qui sera devenu aussi mon propre troupeau dont il me faudra rendre compte au Souverain Pasteur de nos âmes qui me les aura données pour les sauver en me sacrifiant pour elles²²².

L'évêque représente Dieu²²³, il s'identifie avec le Christ et peut, comme le Christ, s'identifier avec l'Église.

Quodcumque ligaverit super terram sit ligatum in caelis; et quodcumque solverit super terram sit solutum in caelis. Quorum retinuerit peccata retenta Sint, et quorum remisit tu remittas.

Ce n'est pas sans raison que ces deux textes sont rapprochés et rappelés (dans le rite). Il est Prêtre et Pontife. Qui maledixerit ei sit ille maledictus; et qui benedixerit ei benedictionibus repleatur.

L'Église prend fait et cause pour son Pontife. Elle s'identifie à lui²²⁴.

Homme de l'Esprit.

C'est l'Esprit qui choisit les évêques et les met à la tête du Peuple de Dieu qui lui doit docilité²²⁵. L'évêque doit se laisser former par l'Esprit.

L'Épiscopat est l'apogée de la perfection sur la terre. Il faudrait être saints comme les Apôtres dont les évêques sont les successeurs pour exercer dignement les fonctions, pour en accomplir comme il faut tous les devoirs.

Il impose donc de descendre dans son intérieur pour le purifier de toute imperfection et en arracher tout ce qui pourrait mettre obstacle à l'opération de l'Esprit Saint. C'est cet Esprit divin qui doit être désormais maître absolu de mon âme, l'unique moteur de mes pensées, de mes désirs, de mes affections, de ma volonté toute entière. Je dois être attentif à toutes ses inspirations, les écouter d'abord dans le silence de l'oraison, les suivre ensuite et leur obéir dans l'action qu'elles déterminent²²⁶.

Durant la retraite de 1832, en se préparant à recevoir l'épiscopat, il médite particulièrement sur les mots *Accipe Spiritum Sanctum*».

Que l'onction sacrée se répande sur toute sa personne, ut tui Spiritus virtus, et *interiora ejus repleat, et exteriora circumtegat*. Qu'il soit *rempli* intérieurement de la vertu de l'Esprit Saint, qu'il en soit en quelque sorte comme revêtu et entouré comme d'un manteau²²⁷.

C'est l'Esprit Saint qui donne à l'évêque la lumière et la force pour guider l'Église vers son but final. Il explique la Parole, sanctifie le peuple de Dieu.

Pasteur et Père.

Par l'Esprit, l'évêque devient pleinement pasteur et père.

Me voilà par le fait Pasteur et premier Pasteur d'un diocèse, quoi qu'on en dise, n'est pas peuplé par des saints. Il m'est donné, je ne l'aurais pas choisi. Cependant il faudra que je m'attache à ce peuple comme un Père à ses enfants. Il faudra que mon existence, ma vie, tout mon être lui soient consacrés, que je n'aie de pensées que pour son bien, d'autres craintes que de ne pas faire assez pour son bonheur et sa sanctification, d'autre sollicitude que celle qui doit embrasser tous les intérêts spirituels et même en quelque sorte son bien être temporel. Il faudra en un mot que je me consume pour lui, disposé de lui sacrifier mes aises, mon attrait, le repos, la vie même²²⁸.

L'épiscopat est un poids que l'évêque doit porter comme en parcourant les bords glacés d'un précipice. À la fin, il devra être soumis à un jugement sévère²²⁹.

Ses devoirs sont nombreux et sont tous liés à son ministère de pasteur. Son ministère en est un de charité, de service, de sollicitude paternelle. L'évêque doit se sanctifier en sanctifiant les autres.

Je dois opérer mon salut par elles [les âmes], je dois me sauver avec elles, du moins je dois pouvoir me rendre le témoignage d'avoir fait tout ce qu'il a dépendu de moi pour les instruire, les exhorter, les détourner du mal, les exciter à la pratique de la vertu, leur servir d'exemple en toutes sortes de bonnes œuvres, enfin pour leur procurer tous les moyens qui sont en mon pouvoir pour assurer leur salut et les conduire ainsi du bercail de la terre où Dieu les a placés sous ma houlette au Ciel où nous devrions être tous réunis dans le sein de Dieu...

Les instructions successives dans les diverses paroisses, les catéchismes, la visite des malades à tour de rôle dans tous les quartiers de la ville seront des moyens efficaces pour opérer le bien parmi eux tout en me procurant l'avantage de satisfaire aux devoirs de ma charge comme j'aime à les considérer²³⁰.

Son programme de vie apporta au diocèse de Marseille un renouveau salutaire. L'œuvre demanda bien des fatigues parce qu'il s'agissait de combattre les égoïsmes, les intérêts particuliers, la routine, l'inaction des curés, l'insubordination du clergé²³¹; cependant les résultats furent positifs. Il promut la réforme liturgique, l'évêque accomplissait de fréquentes et régulières visites pastorales, il était ouvert aux besoins des pauvres.

«Un évêque doit être le serviteur de tous²³²», il doit avoir la sollicitude de tous, les fervents, les tièdes, ceux qui sont loin; il doit les reconduire tous au bercail.

On peut je pense ramener les uns et les autres par le moyen de l'instruction, les attacher par le bon exemple, la régularité d'une vie vraiment épiscopale. Le zèle, la charité, par des habitudes de Paternité dignes d'un premier pasteur qui a le sentiment de ses devoirs considérés dans l'ordre spirituel, c'est-à-dire qui voit les choses des yeux de la foi et considère ses diocésains comme les enfants que Dieu lui a donnés, dont il est le vrai père spirituel, qu'il doit aimer de l'amour le plus constant et le plus tendre pour lesquels il doit tout endurer fut-ce même leur ingratitude²³³.

Le don du ministère épiscopal est le principal moyen de sanctification. Il ne suffit pas à l'évêque d'être vertueux, il doit sanctifier les autres par l'exercice de son ministère: ce n'est qu'ainsi qu'il sera saint²³⁴.

Voilà tout le secret de cette grande affaire.

Entretenir, tâcher de ne pas perdre la grâce qui a été accordée et communiquée par l'imposition des mains. Approfondir, méditer, se renouveler et demeurer ferme, veiller sur soi; produire au dehors l'exemple de toutes les vertus, c'est le seul moyen de se sauver et de sauver les autres quand on est évêque²³⁵.

Il devra suivre l'exemple des grands évêques qui l'ont précédé dans l'Église, marcher sur leurs traces, mitiger la fermeté par la douceur, donner l'impulsion au bien, réprimer le mal, agir uniquement pour plaire à Dieu, proclamer la vérité²³⁶.

La juridiction des évêques.

Comme on l'a dit, l'époque où vécut M^{gr} de Mazenod est un temps difficile pour l'Église. Les erreurs et les équivoques sont nombreuses. Eugène de Mazenod cherche à s'en dégager et à conserver la pureté de la foi. Pour ce qui concerne la relation Évêque-Pape, il souligne le rôle de la supériorité du Pontife romain.

C'est ainsi que les sentiments des fidèles doivent s'attacher au Pape successeur de Pierre et aux Évêques qui sont sous son autorité les successeurs des autres Apôtres pour coopérer avec lui au gouvernement de l'Église. Le premier en est le Chef visible et représente complètement Jésus-Christ dont il est le Vicaire, et les autres également établis de Dieu, ont leur part, quoique à un degré inférieur, dans cette sublime représentation du souverain Pasteur des âmes. Le même principe qui oblige les chrétiens à aimer leur Divin Sauveur dans son Église, les oblige à un attachement surnaturel envers le Souverain Pontife et envers les autres Pontifes qui, étant en communion avec lui, sont à la fois ses fils et ses frères dans l'apostolat²³⁷.

Le Christ est chef dans l'Église. Le pape le représente au premier plan, les évêques, au contraire, doivent être unis au pape pour le représenter. C'est le motif pour lequel M^{gr} de Mazenod affirme que les évêques participent «à un degré inférieur» à la représentation du Christ chef de l'Église. L'évêque est donc lui aussi sujet de pouvoir.

L'Évêque est pasteur de droit divin, il ne relève pas du pape comme le curé relève de lui; il ne représente pas, il ne supplée pas le pape. Il représente, il supplée Jésus-Christ le Souverain Pasteur des âmes. C'est de Lui qu'est donnée d'en haut la plénitude spéciale de toutes les âmes de son diocèse; les prêtres, curés et autres ne sont que ses coopérateurs envoyés par lui pour agir sous sa direction, en son nom et, pour sa décharge, ainsi que dans les limites des pouvoirs qu'il croit convenable de leur départir²³⁸.

L'évêque participe à l'unique épiscopat qui a sa source en Dieu²³⁹ et dans la suite ininterrompue du Collège des Apôtres. À l'intérieur de ce Collège quelques évêques ont des titres particuliers, mais ces titres ne peuvent augmenter le pouvoir bien qu'ils soient dans l'ordre du service pastoral.

Avec la crise gallicane, les théologiens et les canonistes gallicans auraient voulu attribuer aux évêques métropolitains des pouvoirs qui étaient refusés au saint-siège, tout cela pour justifier la création d'une église nationale.

...les Archevêques opèrent de manière à se poser dans l'Église comme un ordre à part au dessus des simples évêques. On dirait que ceux-ci leur sont tellement inférieurs qu'ils ne sont pas leurs collègues dans l'Épiscopat²⁴⁰.

Il y a parité de juridiction chez les évêques et les archevêques²⁴¹.

Un effet indirect de ce désordre, c'est l'autorité exagérée à laquelle les curés prétendent. Ils se comportent dans leurs paroisses comme s'ils étaient le pape en personne²⁴². Mais ils ne sont pas sujets d'autorité, même s'ils sont comme les membres du corps dont le chef est l'évêque²⁴³, ils sont co-prêtres avec l'évêque²⁴⁴.

En ce qui concerne les rapports avec l'État, l'autorité de l'évêque est uniquement spirituelle et, étant d'un ordre différent de l'ordre civil, il est absolument indépendant. L'exercice de cette souveraineté spirituelle est sauvegardée de toute ingérence de l'autorité civile. Empêcher l'élection d'un évêque est une atteinte à la foi ce serait comme s'il fallait demander la permission du gouvernement pour baptiser.

Le gouvernement français voulait invalider l'élection épiscopale de M^{gr} de Mazenod. Celui-ci répondit en contestant la validité de l'ingérence de l'État dans des affaires qui sont d'ordre spirituel:

Que si l'on avançait néanmoins pour parvenir à ce but, que l'Évêché *in Partibus* est un titre conféré par un souverain étranger, je répondrai que c'est un titre qui n'a rien de temporel et qui par conséquent doit avoir sa source, non dans un pouvoir temporel mais dans un pouvoir religieux. Et vraiment, Monsieur le Ministre, il émane non d'un prince de la terre, mais du Vicaire de Jésus-Christ, agissant uniquement en cette qualité reconnue en France comme en Italie, non du Chef de l'État Romain, mais du Chef de la société Catholique qui n'est étranger nulle part dans cette société, qui Père commun de tous les fidèles, Pasteur universel, a la sollicitude de toutes les Églises y exerce son autorité souveraine avec un égal pouvoir dans toute la Chrétienté²⁴⁵.

Dans le domaine spirituel, l'évêque doit obéissance absolue au pape seulement. La religion ne peut être subordonnée au pouvoir politique. Si le pape a fait des concessions de caractère non essentiel, c'est par un sage motif de bonne cohabitation²⁴⁶.

Le Pape.

Il serait trop long de décrire l'affection profonde que M^{gr} de Mazenod porte au pape. Les épisodes dans lesquels il est appelé à le démontrer ouvertement sont très nombreux²⁴⁷.

Toutefois, le Souverain Pontife possédant en sa personne sacrée la plénitude de la puissance apostolique et par là résumant en lui-même tous les droits de la mission confiée à Pierre et aux autres Apôtres, c'est vers lui que doivent se diriger nos plus hauts sentiments de piété filiale. Il est le Père commun, le Chef de la grande famille des enfants de Dieu sur terre. Nous ne pouvons pas plus méconnaître ses droits à notre affection qu'à notre obéissance. Hors de l'obéissance qui lui est due nous serions hors de l'unité voulu par Jésus-Christ et sans la respectueuse affection qui nous est commandée à des titres si élevés nous serions hors des voies des vrais chrétiens et la charité du Seigneur ne serait point en nous²⁴⁸.

Tous les intérêts de la Religion et par conséquent de notre salut se rattachent à la chaire de Pierre. Vous le savez nos très-chers Frères, elle est la pierre fondamentale sur laquelle Notre Seigneur a dit qu'il bâtirait son Église, en ajoutant que les portes de l'enfer ne prévaudront point contre elle²⁴⁹. Celui que le Saint-Esprit a placé sur cette chaire auguste a reçu du Divin Maître les clefs du royaume des cieux. Il ferme et il ouvre les cieux où l'on arrive que par l'Église dont les clefs mystérieuses désignent l'autorité. Le Sauveur a dit encore de Pierre et de chacun de ses successeurs, que ce qu'il liera sur la terre sera lié dans le ciel et que ce qu'il déliera sur la terre sera délié dans le ciel²⁵⁰. Il lui est ordonné, dit Bossuet [dans le sermon sur l'unité], de paître et de gouverner tout et les agneaux et les brebis et les petits et les mères et les pasteurs eux-mêmes: Pasteurs à l'égard des peuples et brebis à l'égard de Pierre ils honorent en lui Jésus-Christ²⁵¹.

Le motif fondamental de son amour pour le pape est donc le fait que le pape est pierre en Christ²⁵², parce qu'il est le centre de l'unité catholique.

Il [le pape] n'est pas moins pour nous le Père commun, le Vicaire de Jésus-Christ, le successeur de celui qui fut choisi pour être la pierre sur laquelle l'Église a été édifiée, la tête du corps dont nous sommes les membres, le tronc de l'arbre dont nous sommes les rameaux qui ne pourraient en être séparés sans se flétrir et n'être bons qu'à être jetés au feu²⁵³.

L'autorité du pape est un service qui ne restreint pas seulement à l'Église, mais s'étend à toute l'humanité. Personne n'a servi l'humanité comme le souverain pontife, tellement que lui seul peut s'appeler le serviteur des serviteurs de Dieu.

Jamais plus haute dignité, ni plus grande mission ne fut destinée à un homme au nom de celui à qui tout pouvoir a été donné dans le ciel et sur la terre²⁵⁴; mais aussi jamais il n'y eut sur aucun trône

autant de vertus et de lumières que, dans l'ensemble des temps, l'histoire nous en montre sur le trône pontifical. Depuis que la souveraineté temporelle y est attachée, comme auparavant, la succession de St. Pierre est un héritage de dévouement pour l'humanité, dont les Papes furent les plus grands bienfaiteurs. Aussi est-ce avec raison qu'au lieu des titres pompeux adoptés par l'orgueil des Césars, qu'ils ont remplacés, chacun d'eux prend le titre si touchant et si vrai de serviteur des serviteurs de Dieu²⁵⁵.

«Dans le pape nous vénérons Jésus-Christ, l'éternel Pontife de son Église..

Dans la personne du Pontife les chrétiens vénèrent le Christ qui est venu pour servir. Comme le Christ, le pape est le serviteur des serviteurs, il a le même zèle pour l'Église et pour l'humanité.

Du haut de la chaire de Pierre comme d'une montagne voisine du Ciel et qui domine tout l'univers, il a vu les tribulations de la terre, et son cœur s'est ému d'une indicible douleur à l'aspect des calamités qui frappent le peuple de Dieu. Il a prié, mais non content de demander grâce pour nous, il nous appelle à nous unir à lui pour que de toutes les parties de l'Église, s'élève vers le Seigneur comme un cri universel et digne d'être exaucé.

Ah! nous ne saurions, N.T.C.F., rester insensibles à la miséricordieuse sollicitude du Père commun. Elle nous représente cet amour divin qui tend sans cesse à faire suspendre les effets de la justice pour que le pécheur *ne meure pas*, mais se convertisse et vive²⁵⁶.

Vrai guide du peuple de la Nouvelle Alliance, Dieu a accordé au pape le pouvoir non seulement de nous libérer du péché, mais encore de nous rendre participants de la vie divine²⁵⁷.

Il y a un lien très étroit entre le pape et le Christ, mais ce qui les rend encore plus semblables, c'est la voie de la souffrance.

«Il est le Christ sur la croix..

Le pape, à cause de sa prééminence est le centre des luttes que le monde déchaîne contre l'Église. Il doit demeurer sur la croix, faire siennes toutes les douleurs de l'Église et de l'humanité.

Une réponse vient pour tous de la chaire de Pierre; de là le pape exhorte, console, fortifie les confesseurs de la foi; parle aux rois, aux peuples et aussi aux tyrans. Les fidèles écoutent sa voix avec amour, les maîtres du monde au contraire avec crainte. Il ranime la foi, réveille la résistance dans l'oppression, prêche la paix, proteste en faveur des vaincus, protège les opprimés. Sa sollicitude se tourne vers tous les pays: Europe, Amérique, Océanie, vers le monde entier²⁵⁸.

La similitude atteint son sommet lorsque le pape est comparé au Christ crucifié dans sa douleur rédemptrice.

Oh! qu'il est bien visiblement le chef de l'Église militante, de cette Église dont les combats ne finiront qu'avec les temps, celui qui, placé au sommet de la montagne sainte, embrasse de sa sollicitude comme de ses regards, toutes les parties de l'empire spirituel de Jésus-Christ, soutenant en tout lieu une lutte incessante contre les efforts de l'enfer et de l'homme ennemi? Oui, ainsi que pour l'Église elle-même, il n'y a jamais de repos pour le chef de l'Église. S'il est Aaron dans le tabernacle du Dieu vivant, il est aussi Moïse à la tête des tribus d'Israël. Si par son règne pacifique il est Salomon dont il enseigne la sagesse, par sa vie militante il est aussi David, contre lequel les nations ont frémé et les peuples ont médité de vains complots²⁵⁹ disons mieux, véritable oint du Seigneur, il est Jésus-Christ sur la Croix, victime des péchés des hommes et les sauvant au prix de son sacrifice. C'est ainsi que le disciple n'est pas au-dessus du maître²⁶⁰, et que le vicaire du divin Sauveur retrace celui qu'il représente²⁶¹.

Le disciple est donc identifié jusque dans l'intime du Maître. Lui aussi, comme le Christ, vit la passion de l'Église.

Choisi d'En-Haut pour représenter sur toute la terre le Souverain Pasteur des âmes, il voit l'Église militante obligée d'essuyer sans cesse de terribles attaques et de soutenir de rudes combats. Il ressent toutes les angoisses de l'Épouse de Jésus-Christ. Son cœur est atteint par tous les coups dirigés contre elle et déchiré par toutes les blessures qu'elle reçoit. Sa tête porte la couronne d'épines du divin Sauveur sous la tiare du Pontife-Roi. Ainsi, comme Jésus-Christ du haut de la croix, son Vicaire du haut du trône du Prince des Apôtres jette un grand cri sur le monde²⁶².

Comme le Christ, le pape manifeste donc Dieu aux hommes. La plus grande manifestation de Dieu étant le Christ crucifié, le pape est la plus grande manifestation de Dieu à travers un homme.

VI — L'Église au service de l'homme.

Lorsque Dieu choisit le peuple d'Israël comme son peuple, il ne le choisit pas pour le rendre plus puissant que les autres peuples, mais pour qu'il soit le signe de l'alliance entre Dieu et toute l'humanité. C'est pourquoi quand Vatican II parle longuement de l'Église comme Peuple de Dieu, les pères veulent souligner cette fonction de signe, de service, de levain dans la masse. La même chose vaut pour le sacerdoce royal du peuple de Dieu qui doit sanctifier le monde et ses réalités.

On n'est pas arrivé par accident à cette nouvelle compréhension de l'Église, mais à la suite d'une longue maturation théologique et historique. Parmi ceux qui y contribuèrent il n'y a pas que les grandes figures de la théologie, mais aussi beaucoup de chrétiens moins fameux qui par leur simple expérience ont contribué à la maturation du concept de l'Église.

1. L'Église peuple de Dieu.

Dans l'Ancien Testament le terme peuple de Dieu soulignait l'unité tribale et nationale d'Israël, dans le Nouveau Testament ce concept est spiritualisé et appliqué à l'Église.

Les Pères utilisèrent la notion de peuple dans le sens scripturaire, mais au Moyen Age le concept subit une déformation. On accentue l'aspect institutionnel et humain. Le peuple de Dieu est un peuple avec sa propre culture, sa propre langue: le latin. La hiérarchie religieuse se confond avec la hiérarchie séculière²⁶³.

La Réforme réagit vivement à cette conception en disant que l'Église est uniquement invisible. Au XIX^e siècle même les catholiques commencent à redécouvrir la notion scripturaire du Peuple de Dieu. Eugène de Mazenod en est un exemple, même s'il est modeste.

L'image de l'Église comme peuple de Dieu exprime la volonté salvifique de Dieu, son plan de salut, la participation de tous à ce plan, la continuité avec Israël «Le Peuple de Dieu est, dans le monde, comme le sacrement du salut offert au monde²⁶⁴».

Comment naît le peuple de Dieu.

M^{gr} de Mazenod aborde la théologie du peuple de Dieu d'une façon différente de celle de la théologie moderne. L'un souligne la valeur de l'universalité, l'autre la valeur de l'Église locale; l'un la transcendance de ce peuple, l'autre son difficile chemin comme pèlerin; l'un son origine divine, l'autre sa continuité avec Israël.

Selon Eugène de Mazenod le peuple de Dieu naît du sang du Christ pour participer de sa nature divine. Au moyen de la passion rédemptrice du Christ il est appelé, libéré et élevé.

Ceux qu'il a appelés dans cette société divine, il les a appelés comme au sein de la lumière afin que délivrés des ombres et des ténèbres de la mort, ils aient leurs pas éclairés dans la voie de la paix qui mène au ciel. Il les a fait entrer comme dans l'arche pour les sauver du déluge d'iniquités qui inondent la terre, il les a élevés par une grâce au-dessus de leur nature pour leur donner réellement une participation à la nature divine. C'est à eux que l'Apôtre saint Pierre s'adresse quand il dit: Vous êtes la race choisie, le sacerdoce royal, la nation sainte, le peuple acquis²⁶⁵. En effet, il est encore écrit que Jésus-Christ a acquis ce peuple qui est l'Église par son sang, Ecclesiam Dei quam acquisivit sanguino suo²⁶⁶.

Ce peuple pèlerin est régénéré et purifié par la Parole de Dieu.

La parole divine a ranimé tous ces ossements, ils ont reçu l'esprit et la vie, et voilà qu'ils sont redevenus la race choisie, la nation sainte, le peuple de la rédemption²⁶⁷; après avoir été tous les jours instruits de la vérité, et avoir confessé ses égarements, ce peuple a renouvelé son alliance avec le Seigneur, et vient maintenant manger l'agneau sans tache et se nourrir du pain de l'immortalité²⁶⁸.

Eugène de Mazenod parle donc de la participation du peuple de Dieu à la vie divine. Cette idée est généralement référée au corps du Christ. C'est le corps du Christ qui participe à la vie divine; la condition pèlerine du peuple de Dieu est soulignée ainsi que la dimension de l'égalité de ses membres.

Un peuple universel²⁶⁹.

Le peuple de Dieu est un peuple catholique qui inclut toutes les races et toutes les nations, dont le centre d'unité est la personne du souverain pontife. L'Église romaine, qui possède le siège de Pierre, devient la patrie commune du peuple chrétien.

Un autre grand esprit cher à la France, empruntait aux livres saints les mêmes expressions pour rendre les mêmes pensées et les mêmes sentiments: Ô Église Romaine, s'écriait Fénelon dans son dernier mandement, S cité sainte! Ô chère et commune patrie de tous les Chrétiens. Il n'y a en Jésus-Christ ni grec, ni scythe, ni Barbare, ni Juif, ni Gentil; tout est fait un seul peuple, dans votre sein, tous sont concitoyens de Rome et tout catholique est Romain. La voilà cette grande tige qui a été plantée de la main de Jésus-Christ. Tout rameau qui en est détaché se flétrit, se dessèche et tombe²⁷⁰.

Dans un autre extrait, il affirme que l'universalité du peuple de Dieu provient de fait qu'il est revêtu du Christ.

Pourquoi iriez-vous distinguer une nation d'une autre dans l'Église catholique? Il n'y a point de distinction, dit l'apôtre, entre le Juif et le Grec, ils ont tous le même Seigneur qui est riche envers ceux qui l'invoquent²⁷¹. Vous avez tous été revêtus de Jésus-Christ, dit énergiquement ailleurs le même apôtre, il n'y a point parmi vous ni Juif ni Grec, ni esclave ni homme libre... Vous ne faites tous qu'un en Jésus-Christ²⁷².

Le peuple de Dieu est l'Église qui transforme en un peuple nouveau les diverses races humaines et ainsi chante son *Magnificat*.

L'Église, mère de tous les Chrétiens, elle qui est appelée à porter dans son sein tous les peuples de la terre bénis en Jésus-Christ, elle qui donne tous les jours à Dieu une multitude innombrable d'enfants spirituels de toute langue, de toute tribu, de tout peuple et de toute nation²⁷³, peut souvent entonner le cantique de la Mère du Fils de Dieu en témoignage de reconnaissance pour les grandes choses que le Seigneur opère en sa faveur²⁷⁴.

Sacerdoce royal.

Une des caractéristiques de la théologie du peuple de Dieu est celle qui met en évidence le sacerdoce royal des laïques. Cet aspect représente une nouveauté pour les temps dans lesquels Eugène de Mazenod vit. En effet *Lumen Gentium*, écrit cent ans plus tard, est le premier document de l'Église où elle se prononce officiellement sur le sacerdoce commun des fidèles.

La Réforme, avec Luther à sa tête, avait affirmé que le Nouveau Testament parle seulement d'un sacerdoce spirituel commun à tous les croyants. Le Concile de Trente, par réaction, réaffirme la validité du sacerdoce ordonné et se tait sur le sacerdoce commun. Ce silence durera jusqu'à Vatican II.

Comme pour la théologie du peuple de Dieu, comme pour *Matthieu* 18, 20, même pour le sacerdoce royal, la préoccupation antiprotestante prévaut au XIX^e siècle. Il est donc très intéressant qu'Eugène de Mazenod, bien qu'ardent défenseur de la foi catholique, en souligne la valeur positive.

Le sacerdoce royal est la conformation au Christ par la sanctification du monde. D'autre part, le Christ en se conformant à l'homme en sanctifie tous les états de vie.

Vous connaissez maintenant votre dignité en qualité de Chrétiens, Enfants de Dieu, frères et cohéritiers de Jésus-Christ, Nation Sainte, portion choisie de l'héritage du Seigneur, destinés à régner éternellement dans le Ciel, Rois prêtres, en un mot, pour me servir de l'expression consacrée par nos écritures, vous avez été à même de faire le rapprochement de ces hautes destinées avec ce que vous promet le Monde, ce tyran qui ne voyant en vous que les humbles dehors de la pauvreté vous paie par des mépris les services utiles que vous ne cessez de lui rendre peut-être même au détriment de vos âmes.

Nous avons fait sentir la nécessité qu'il y avait pour vous de conformer en tout votre conduite au Divin Modèle sur lequel vous seriez tous jugés et qui le premier vous a donné l'exemple de toutes les vertus au degré le plus héroïque, qui a sanctifié tous les états, toutes positions, les plus fâcheuses mêmes, de vos pénibles professions en passant lui-même une grande partie de sa vie dans la dépendance et dans le travail²⁷⁵.

Le sacerdoce royal est la participation au sacerdoce du Christ qui pour pouvoir nous sanctifier s'est fait dépendant. Par le sacerdoce royal les fidèles ont droit de participer au Pain Eucharistique offert par le prêtre au nom de toute l'Église et peuvent unir l'offrande de leur propre vie. Le sacerdoce du Christ est donc exercé en collaboration entre le sacerdoce ordinaire et le sacerdoce commun des fidèles.

Le sacrifice de nos autels est offert par le ministère du prêtre au nom de l'Église. Le peuple l'offre avec le prêtre. C'est par cette coopération sublime à l'immolation mystique de l'Homme-Dieu que s'exerce le Royal sacerdoce²⁷⁶, dont toutes les âmes chrétiennes sont revêtues en union avec Jésus-Christ souverain prêtre. Toutefois leur action qui n'est pas nécessaire pour la validité du sacrifice, serait totalement nulle, si elle était séparée de celle du ministre sacré, sacramentellement ordonné et député par l'Église à cet effet. Ainsi, pour entendre la Messe, on doit être uni au célébrant, au moins d'intention implicite, plus

cette union est intime, plus la Messe est parfaitement entendue. Mais les rapports entre le prêtre et le peuple ne sont jamais plus sensibles, la communauté d'action entre l'un et l'autre n'est jamais plus grande que dans la Messe solennellement chantée. Ici, rien ne se fait d'une manière obscure et privée. Les assistants ne se contentent pas de parler à Dieu en secret, ils sont tous appelés à faire éclater leur voix; dès le début, le prêtre ne cesse d'adresser, pour eux, à Dieu les supplications, à peine a-t-il fini, qu'à chaque fois, de toutes les parties de l'assemblée un Amen prolongé ratifie sa prière. Les assistants témoignent toujours qu'il a été leur organe et que leurs vœux sont communs. ... Ils *ne* sont pas durant la Grand'Messe de simples auditeurs, mais, mêlés à tout, ils interviennent sans cesse pour protester hautement de leur adhésion entière à ce qui s'accomplit sur l'autel, et ce concours de l'assistance n'est pas seulement réservé au clergé, mais il appartient à chaque fidèle présent dans le lieu saint²⁷⁷.

Un des aspects du renouveau liturgique actuel est de faire participer plus activement le peuple à l'action liturgique, par des chants, des lectures, des dialogues, pour signifier la participation effective des fidèles au sacrifice du Christ et à son sacerdoce. Dans les siècles passés au contraire pour souligner la fonction du ministère sacerdotal, les fidèles étaient abaissés à de simples spectateurs et deux entités séparées agissaient dans la messe : le prêtre, absorbé dans l'action sacrée mystérieuse, et les fidèles, spectateurs ignares obligés par un précepte.

Ce fut probablement cette expérience frustrante qui poussa Mgr de Mazenod à réformer la liturgie dans son diocèse et à appeler les fidèles à une participation plus active. Parmi ceux-ci, ses préférés étaient les pauvres en qui il reconnaissait, bien que cachées dans les pans de la misère, la haute dignité de fils de Dieu.

Pauvres de Jésus-Christ, affligés, malheureux, souffrants, infirmes, couverts d'ulcères, vous tous que la misère accable, mes frères, mes chers frères, mes *respectables* frères, écoutez-moi!

Vous êtes les enfants de Dieu, les frères de Jésus-Christ, les héritiers de son royaume éternel, la portion choisie de son héritage. Vous êtes, au dire de saint Pierre, la nation sainte: vous êtes rois, vous êtes prêtres, vous êtes en quelque sorte, des dieux; <Dii estis et filii Excelsi omnes²⁷⁸.

Pour M^{gr} de Mazenod le sacerdoce est un et celui du Christ est distingué en sacerdoce ministériel et sacerdoce commun. Entre les deux il y a unité d'action parce que les deux doivent sanctifier le monde. L'un avec le don sacramentel, l'autre avec l'offrande de la vie quotidienne.

Rapports Église – Monde.

Dans un discours prononcé en 1848 sur l'importance des chemins de fer, M^{gr} de Mazenod affirme que non seulement ils développent le progrès matériel des peuples, mais les rapprochent même dans l'ordre moral.

Ne croyons pas, messieurs, qu'elle [l'Église] veuille seulement ajouter de nouveaux avantages à l'existence matérielle des peuples; non, elle veut les rapprocher, les mêler peut-être entre'eux dans l'ordre matériel afin de les unir dans l'ordre moral. En multipliant, en accélérant les relations de l'un à l'autre, on multiplie, on accélère le mouvement vers l'unité mystérieuse de tous les enfants de la famille humaine sous un même Dieu, une même foi, un même baptême²⁷⁹.

Le progrès matériel avance parallèlement au progrès religieux. La France, à cause des chemins de fer, deviendra une seule grande cité dans laquelle la grâce pourra plus facilement rejoindre les postes les plus lointains par l'action des missionnaires. Même les liens entre les églises locales et Rome pourront devenir plus solides. L'esprit apostolique pourra se diffuser plus facilement.

Cependant le XIX^e siècle est caractérisé par une crise profonde précisément dans les rapports entre le monde et l'Église. Le monde laïc portait de dures attaques à l'Église et celle-ci, dans sa légitime autodéfense, ne réussissait pas à conserver la sérénité voulue et utilisait des tons tout aussi sévères.

L'intérêt de l'Église est surtout doctrinal, et la préoccupation des aspects négatifs qui caractérisaient les mouvements sociaux plus que les aspirations légitimes de progrès et de liberté prévalait. Même M^{gr} de Mazenod, tout en étant un ardent défenseur de l'Église dans sa réalité théologique et institutionnelle est parmi ceux qui regardent favorablement le progrès de la société.

Il voit l'Église comme distincte et presque opposée au monde. Il participe aux luttes pour la défense de l'Église, il défend le droit à la propriété privée, le pouvoir temporel du Saint-siège, mais il se rend aussi compte de l'interrelation entre l'Église et le monde.

La vie politique, par exemple, ne le laisse pas indifférent, il y participe activement. La proclamation de l'Empire peut être, selon lui, une occasion d'une plus grande cohésion de tous les peuples parmi lesquels la France a un rôle important, celui d'«entraîner pacifiquement tous les peuples dans l'unité sainte d'un même Seigneur, d'une même foi, d'un même baptême²⁸⁰, autour de celui qui est le vicaire de Jésus-Christ et la pierre fondamentale de l'édifice qui abrite le monde²⁸¹.»

Certes Eugène de Mazenod ne fait qu'exprimer les idées de son temps qui rêvait d'un monde où l'Église catholique serait le principal acteur, mais son effort de dialogue avec la réalité-monde est indubitable.

Mais l'Église qui vient ici vous retracer les droits de Dieu et les devoirs de la conscience, n'est pas, certes, indifférente au mouvement commercial de notre ville. Si le commerce multiplie les rapports des peuples entre eux, s'il fait parvenir la civilisation jusque sur les plages les plus lointaines, c'est surtout parce qu'il marche de concert avec la foi qui unit tous les peuples dans une même famille et qui a civilisé une grande partie du monde. Le commerçant et le navigateur sont les auxiliaires du missionnaire. Vos voiles et votre vapeur sont au service de l'Évangile en même temps que de vos intérêts matériels. Dans les desseins de la Providence, l'extension de nos relations commerciales se lie à l'expansion du règne de Dieu. Et si de nos jours par les inventions modernes Dieu donne à ces relations un développement inconnu avant nous, c'est qu'il veut étendre de plus en plus à toutes les îles et à tous les continents le domaine spirituel de l'Église. Telle est, n'en doutez pas, dans les plans divers, tous formés pour les élus, la raison des progrès que nous admirons²⁸².

Ce discours fut prononcé à l'occasion de la bénédiction de l'édifice de la Chambre de commerce. Les réalités humaines ne sont pas vues dans leur autonomie, mais comme subordonnées à la communication de l'Évangile. Pourtant le regard sympathique envers l'économie et les commerçants qui sont appelés 'auxiliaires des missionnaires » est significatif.

L'Église est vue comme la dépositaire absolue de la vérité, mais le monde avec toutes ses réalités collabore à l'avancement du Règne.

Cette vision ne peut pas être complète parce que la nouvelle vision des rapports entre l'Église et le monde proviendra du dialogue avec les autres religions, avec les autres modes de penser, avec les autres cultures.

Conclusion - Synthèse.

Après avoir cherché à comprendre et à approfondir la pensée de M^{gr} de Mazenod sur l'Église, il me semble juste de souligner la richesse théologique de ses intuitions, surtout si on la compare avec les traités de l'Église qui circulaient alors et qui étaient un mélange de droit canonique et de réponses aux erreurs des protestants et des hérésies des siècles passés.

Sa pensée s'articule selon des lignes bien harmonisées entre elles et avec des intuitions originales. L'axe porteur de son ecclésiologie réside dans le rapport entre le Christ et l'Église. Tout en maintenant une certaine distinction, Christ et Église forment un «tout un» qu'il est impossible de séparer. Le Christ a épousé la cause de l'humanité jusqu'à «s'identifier» avec elle pour l'élever à la vie divine de la Trinité.

Pour la rendre participante de la rédemption, il l'appelle à parcourir de nouveau toutes les étapes de son itinéraire de salut: de l'incarnation à la passion, à la mort, à la glorification.

De cette façon nous serons d'autres Lui-mêmes dans les jours fuyants des souffrances et des opprobres, mais qui ressuscitent, triomphent et règnent avec Lui dans le jour éternel de la gloire²⁸³.

Cette unité naît de l'Esprit, par lequel les chrétiens sont appelés à vivre leur vie «dans l'Esprit» chaque jour, pour être chaque jour un avec le Christ.

L'expression la plus élevée et la plus significative de l'union Christ-Église est l'amour des époux qui indique non seulement que leur rapport en est un d'amour, mais aussi la fonction de l'Époux par rapport à l'Épouse, le rôle du Christ dans l'Église.

L'ecclésiologie de M^{gr} de Mazenod est en fait décidément christocentrique. L'Église naît du sang rédempteur du Christ. Le centre vers lequel converge toute la vie de l'Église est le Christ. Le Christ est la fin de l'Église; chaque chrétien doit devenir un autre Christ et toute l'Église une seule chose avec le Christ

dans le Christ.

Dans la hiérarchie le Christ guide l'Église. Dans la liturgie, le Christ fait parcourir à l'Église les mystères du salut. Dans l'Eucharistie le Christ transforme le chrétien en un autre Lui-même et tous dans son corps mystique.

Sa façon de procéder est originale. Les éléments de la doctrine de l'Église ne sont pas traités séparément, mais sont les uns en fonction des autres. Il est intéressé à pénétrer toujours plus profondément le mystère de l'Église et pour cela il utilise tous les éléments en les mélangeant et en les entrecroisant. Quand, par exemple, il parle de l'Église comme peuple de Dieu, il lui applique les catégories de la théologie du Corps mystique et de la communion des saints.

Le point le plus développé de sa doctrine est celui du «Corps mystique » qu'il traite longuement. Il est surprenant à cet effet que la théologie du corps mystique a eu son plein développement au XXe siècle, mais encore plus surprenant est le fait qu'Eugène de Mazenod l'utilise en vue de l'unité de l'Église plutôt que pour souligner sa verticalité comme le faisait la théologie de son temps.

Un sujet qui lui est très cher est celui de la communion des saints qui a probablement été l'intuition d'un chrétien qui ressentait particulièrement la communion avec les saints du ciel et avec les chrétiens éloignés.

Les autres thèmes qu'il préférait étaient l'universalité et la romanité de l'Église. Ces points étaient très discutés à cette époque à cause des difficultés entre les états, l'Église locale et le saint-siège. M^{gr} de Mazenod y trouve un motif de plus pour aimer l'Église et surtout le pape.

Quand il parle comme évêque il reflète son expérience épiscopale de pasteur qui vit pour son peuple et au milieu de son peuple. Le sujet du pape est le miroir de son amour pour le souverain pontife et l'expérience de la persécution que souffrait alors le Saint-siège.

Eugène de Mazenod qui avait eu beaucoup de difficulté avec les gouvernements français à cause de ses relations avec Rome et qui était connu pour son attachement au pape, traite aussi des sujets théologiques évités par les théologiens catholiques parce qu'ils étaient communs dans la théologie protestante.

Eugène de Mazenod condamnait, comme tous, les thèses des protestants, mais il était tellement en harmonie avec la Parole de Dieu qu'il se sentait libre de traiter avec équilibre les sujets considérés «tabous». Pour la même raison, il considère de façon très positive le progrès, l'économie, la politique qui à son jugement aidaient l'Évangile à faire une seule famille de toutes les nations.

Sa vision de l'Église donnait forme à son mode de vivre et d'agir et à son activité d'évêque de Marseille. Marseille était un grand port sur la Méditerranée avec beaucoup de problèmes: immigration, débauche; avec beaucoup de « prolétaires»: pêcheurs, «Italiens », serviteurs, poissonniers, valets; et beaucoup de pauvres quartiers. Pourtant M^{gr} de Mazenod n'hésite pas à appeler «sa famille» cette assemblée de personnes.

Le fait est que comme évêque de Marseille il se sentait le serviteur de tous, il sentait qu'il devait les rencontrer tous, et de faire un peuple avec tous ces éléments. Il connaissait leur dignité de chrétiens et ne manquait aucune occasion de le démontrer; leurs activités ne sont pas pour lui péché, mais oeuvres de Dieu, utiles à la diffusion de l'Évangile.

Il ressent que l'Église est communion, et pour cela il encourage les associations laïques, installe plusieurs communautés religieuses dans le diocèse et même la vie commune du clergé et la communauté des biens entre les paroisses.

Comparée avec l'ecclésiologie de notre temps, il me semble qu'il y a d'importantes convergences, mais aussi des divergences.

Les convergences sont facilement discernables: la place centrale du Christ dans l'Église, l'unité Christ-Église, le sujet de l'Église peuple de Dieu, le sacerdoce royal des croyants, la valeur ecclésiologique de *Matthieu* 18, 20, la charité ecclésiale organisée, la dimension de service de la hiérarchie, les rapports harmonieux entre l'Église et le monde, même si cette réalité est présentée comme un idéal à atteindre vu qu'alors l'Église et le monde étaient en conflit constant.

Quant aux divergences, même celles-ci sont assez visibles et dues tout d'abord aux conditions sociales, politiques et psychologiques du début du XIX^e siècle.

Alors qu'Eugène de Mazenod accentue l'universalité d'une Église qui risquait d'être désintégrée en autant d'églises locales, la théologie aujourd'hui valorise l'Église locale et l'incarnation du christianisme dans les diverses cultures.

Dans une société suffisamment universalisée, en fait, le risque est celui de faire disparaître l'identité des peuples, des cultures et donc de la personne.

Une autre différence est marquée par la romanité de l'Église, mais Jean Paul II a rappelé à l'attention de la théologie ce sujet qui avait été mis de côté. Un autre point de différence pourrait être le rôle limité donné aux laïcs, mais ce qu'il dit sur leur engagement et son travail en faveur de leurs organisations était déjà un fait assez innovateur.

Cependant, plutôt que chercher les différences entre sa doctrine et la théologie moderne, il est plus exact de noter que beaucoup de ses sujets annoncent la thématique ecclésiologique de la théologie contemporaine. En cela, il est en harmonie avec les ferments théologiques du XIX^e siècle qui constituent les fondements de l'ecclésiologie du XX^e siècle et en particulier de Vatican II. L'importance de la pensée de M^{gr} de Mazenod ne réside pas dans telle ou telle nouveauté, dans tel ou tel thème, mais dans le fait qu'il a été un précurseur, d'avoir pressenti ce qu'est l'Église tout en n'ayant pas reçu un enseignement adéquat.

La source principale de sa pensée se trouve dans son amour de l'Église; précisément parce qu'il l'a aimée, elle s'est manifestée. Eugène de Mazenod a compris l'Église à travers son expérience d'homme que Dieu a choisi pour le service de l'évangélisation. Il a compris l'Église parce qu'il s'est laissé guider par l'Esprit tout vivant et toujours nouveau, avec lequel il a eu rapport très intense soit comme Fondateur, soit comme évêque.

Il a compris l'Église parce qu'il a aimé le Christ. Il a cru en Celui qui lui parlait dans les Écritures. Il a cru en Celui qui guide l'Église dans la hiérarchie et confirme les aspirations de l'Esprit. Il a cru en Celui qui dans l'eucharistie christifie les fidèles et forme le corps mystique.

Il n'était pas un théologien, cependant par sa modeste expérience je pense qu'il a apporté, comme tant d'autres, dont beaucoup sont inconnus, sa contribution et que l'Église redécouvre dans notre siècle son rôle et un nouveau genre de présence au monde.

Giuseppe MAMMANA, O.M.I.
Uruguay

NOTES :

186 *Ap.* 21, 5.

187 *Ap.* 21, 1.

188 *Mandement...* 8 février 1846.

189 *Mt.* 18, 20.

190 Bossuet en parle sur un ton de controverse: ..Combien les hérétiques abusent de ce passage de l'Évangile: Si deux ou trois s'assemblent en mon nom, je suis au milieu d'eux... Vous les avez souvent ouï dire, que vous n'aviez pas besoin de vous mettre en peine où était l'Église, puisque Jésus-Christ avait prononcé, qu'en quelque lieu que se trouvent deux ou trois personnes assemblées en son nom, il y est au milieu d'elles. Il y a longtemps que les hérétiques et les schismatiques abusent de ce passage...» (*Lettre pastorale... sur la communion pascale, IV*, dans abbé GUILLAUME, *Oeuvres complètes de Bossuet...*, Paris, Berche et Tralin, 1881, vol. 4, p. 428.

191 *Lettre circulaire... au clergé*, 14 octobre 1860.

- 192 *Ibidem.*
- 193 *Mandement...* 22 octobre 1854.
- 194 *Mandement de Monseigneur l'Évêque de Marseille qui ordonne des prières publiques pour le Pape* (29 novembre 1848).
- 195 1 *Cor.* 3, 6.
- 196 *Mt.* 18, 20.
- 197 *Mt.* 28, 20.
- 198 *Ps.* 16, 8.
- 199 *Act.* 20, 23.
- 200 *Mandement de Monseigneur l'Évêque de Marseille à l'occasion du Prochain Concile de la Province Ecclésiastique d'Aix* (1^{er} août 1850).
- 201 *Mt.* 28, 20.
- 202 *Jn.* 14, 18.
- 203 *Mandement de Monseigneur l'Évêque de Marseille pour le Carême de 1847* (7 février 1847).
- 204 *Mandement de Monseigneur l'Évêque de Marseille à l'occasion de Pétablissement de l'Exposition solennelle et perpétuelle du Très-Saint-Sacrement dans son Diocèse* (21 décembre 1859).
- 205 *Mandement de Monseigneur l'Évêque de Marseille a l'occasion du Carême de 1857* (14 février 1857).
- 206 *Ps.* 133, 1.
- 207 *Mt.* 18, 20.
- 208 *Mandement...* 8 février 1846.
- 209 De Mazenod au cardinal Thomas Gousset, 21 juillet 1852.
- 210 De Mazenod à M. Teston, 17 février 1828.
- 211 *Mandement de Monseigneur l'Évêque de Marseille pour le Carême de 1853* (30 janvier 1853).
- 212 De Mazenod à M. le Garde des Sceaux, 3 novembre 1843.
- 213 *Mandement de Monseigneur l'Évêque de Marseille pour une offrande à déposer aux pieds de N.S.P. le Pape* (12 mars 1849).
- 214 *Méditation sur la parole de Dieu* (archives de la Postulation, Rome).
- 215 *Lettre pastorale et mandement de Monseigneur l'Évêque de Marseille à l'occasion du Jubilé et du Carême de 1858* (24 janvier 1858).
- 216 *Mandement de Monseigneur l'Évêque de Marseille pour le Carême de 1847 et pour le Jubilé indiqué par N.S. Père le Pape Pie IX à l'occasion de son exaltation* (7 février 1847).
- 217 *Mandement...* 8 février 1846.
- 218 *Ps.* 127, 3.
- 219 *Mandement...* 14 février 1857.
- 220 *Retraite pour l'Épiscopat*, 7-14 octobre 1832 (archives de la Postulation, Rome, D.M. IV-3 f 1).
- 221 *Ibidem.*
- 222 *Retraite de préparation à la prise de possession de l'évêché de Marseille*, mai 1837 (*ibidem*) f. 2.
- 223 *Ibidem.*
- 224 *Retraite pour l'Épiscopat* (*Ibidem*).
- 225 *Discours prononcé par Monseigneur l'Évêque de Marseille dans l'église métropolitaine d'Aix à la session de clôture du Concile provincial le 23 septembre 1850.*
- 226 *Retraite... la prise de possession de l'évêché de Marseille* (*loc. cit.*).

- 227 *Retraite pour l'Épiscopat (loc. cit.)*.
- 228 *Retraite... la prise de possession de l'évêché de Marseille (loc. cit.)*.
- 229 *Lettre pastorale de Monseigneur l'Évêque de Marseille à l'occasion de son installation* (25 décembre 1837).
- 230 *Retraite... la prise de possession de l'évêché de Marseille (loc. cit.)*.
- 231 «Il faudra que je donne un peu de consistance au Chapitre, que je rappelle à ses membres leur devoir de chanoines dont ils s'acquittent si mal. En conscience je ne pourrai pas différer de faire la Visite Pastorale dans toutes les paroisses de la ville et réformer mille abus et tant de vieilles coutumes. Tout cela ne se fera pas sans contradictions..... (*Ibidem*).
- 232 E. de Mazenod à P. Gouret, 24 avril 1856.
- 233 *Retraite... la prise de possession de l'évêché de Marseille (loc. cit.)*.
- 234 E. de Mazenod à M. Grandin, 8 janvier 1858.
- 235 *Retraite... la prise de possession de l'évêché de Marseille (loc. cit.)*.
- 236 *Ibidem*.
- 237 *Mandement...* 16 février 1860.
- 238 E. de Mazenod à M. le Garde des Sceaux, 3 novembre 1843.
- 239 *Mandement...* 25 juillet 1840.
- 240 E. de Mazenod au cardinal Orioli, 15 avril 1850.
- 241 E. de Mazenod à Mgr l'évêque de Chartres, 5 octobre 1849.
- 242 E. de Mazenod au cardinal Orioli, 15 avril 1850.
- 243 *Lettre pastorale...* 25 décembre 1837.
- 244 *Discours... à la session de clôture du Concile provincial, 23 septembre 1850*.
- 245 E. de Mazenod à M. D'Argout, Ministre des Cultes, 8 janvier 1834.
- 246 *Ibidem*.
- 247 Francesco Xaverio CIANCIULLI, o.m.i., *Mgr de Mazenod et le Pape, sentiments romains du Fondateur*, dans *Études Oblates*, 15 (1956), p. 204-220.
- 248 1 Jn. 2, 15.
- 249 Mt. 16, 19.
- 250 Mt. 16, 20.
- 251 *Mandement...* 16 février 1860.
- 252 *Mandement...* 7 février 1847.
- 253 *Lettre circulaire...* 30 novembre 1860.
- 254 Mt. 28, 18.
- 255 *Mandement...* 9 juin 1846.
- 256 *Mandement...* 22 octobre 1854.
- 257 *Ibidem*.
- 258 *Mandement...* 9 juin 1846.
- 259 Ps. 2, 1.
- 260 Lc. 6, 40.
- 261 *Mandement...* 9 juin 1846.
- 262 *Mandement...* 12 juin 1847.

263 B. GHERARDINI, *La Chiesa oggi e sempre*, Milano, 1973, p. 45.

264 Yves CONGAR, o.p., *L'Église comme peuple de Dieu*, dans *Concilium*, N° 1, p. 21.

265 1 Pt. 2, 9.

266 *Mandement...* 16 février 1860.

267 1 Pt. 2, 9.

268 *Mandement...* 14 février 1844.

269 Mgr de Mazenod utilise souvent le terme peuple, parfois sans aucune référence biblique, parfois en référence aux passages suivants de l'Écriture qui sont fondamentaux pour la théologie du Peuple de Dieu: 1 Pt. 2; 14-19; Gal. 3, 26-29; Col. 3, 11; Rm. 10, 12; Eph. 4, 1-6; Ap. 9-10.

270 *Lettre circulaire...* 30 novembre 1860.

271 Rm. 10, 12.

272 *Mandement...* 24 février 1847.

273 Ap. 5, 9.

274 *Mandement...* 7 février 1847.

275 *Instruction familière faite le dimanche de la Passion 1813* (archives de la Postulation, Rome).

276 1 Pt. 2, 9.

277 *Mandement...* 8 février 1846.

278 *Instruction familière en provençal donnée à la Magdeleine en 1813, Notes.* (archives de la Postulation, Rome).

279 *Inauguration du chemin de fer* (8 janvier 1848).

280 Eph. 4, 5.

281 *Mandement de Monseigneur l'Évêque de Marseille à l'occasion de la Proclamation de l'Empire* (2 décembre 1852).

282 *Discours de Mgr de Mazenod lors de la bénédiction de la Chambre de Commerce de Marseille le 27 septembre 1860* (voir Achille REY, o.m.i., *op. cit.*, vol. 2, p. 815).

283 *Mandement...* 8 février 1846.

Les archives Deschâtelets

Inventaire sommaire des principaux fonds

À la fin du Congrès oblat sur l'Évangélisation tenu à Rome du 29 août au 14 septembre dernier, plusieurs vœux ont été émis qui auront, nous l'espérons, leur réalisation sans trop de retard. Au nombre des *desiderata*, on insista sur la nécessité de faire un recensement de nos richesses pour la connaissance de notre histoire et conséquemment pour mieux connaître nos origines et notre passé. En fait, il s'agit de préparer des inventaires des principaux fonds d'archives oblates. Il a donc paru qu'une brève description d'un dépôt important pour la Congrégation aurait son intérêt.

Les archives Deschâtelets, comme leur nom l'indique, ont été nommées en l'honneur de notre ancien supérieur général (1947-1972) qui fut très actif dans le développement de ces archives alors qu'il était professeur puis supérieur au scolasticat Saint-Joseph, à Ottawa.

Comme pour bien d'autres dépôts, il n'est pas facile de déterminer la date exacte de la fondation de ces archives. Elle se sont développées lentement, d'abord vers 1911 pour aider les scolastiques Oblats à faire certains travaux sur l'histoire de la Congrégation au Canada. Les archives ont toujours conservé cette orientation: histoire des Oblats au Canada, histoire du Fondateur, le bienheureux Charles-Joseph-Eugène de Mazenod. Elles s'intéressent aussi à acquérir de la documentation manuscrite ou photographique sur les autres parties de la Congrégation et c'est pourquoi certains fonds étrangers importants ont été microfilmés et les archives en ont obtenu un exemplaire.

Le père Jean-Marie-Rodrigue Villeneuve, o.m.i., futur cardinal-archevêque de Québec, alors qu'il était membre du personnel, puis supérieur du scolasticat, s'intéressa de très près à l'histoire des Oblats et réussit à se procurer bon nombre de documents divers et travailla même à l'histoire des Oblats dans l'Est du pays. On mentionne en 1933 que la plus grande partie de la documentation alors recueillie remonte à la période antérieure à 1927.

À partir de 1929, on commença un long travail de tables ou d'index pour rendre les sources de l'histoire oblate facilement et pratiquement utilisables, en particulier les *Missions de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée* fondées en 1862 et l'importante biographie du Fondateur par le père Achille Rey, o.m.i. On s'attaqua ensuite à l'analyse sur fiches de plusieurs revues oblates ou susceptibles de contenir de l'histoire oblate et lorsque le microfilmage des archives étrangères commença au cours de la dernière guerre mondiale on prépara un catalogue des microfilms provenant des archives diocésaines de Saint-Boniface et d'Edmonton, des Soeurs Grises de Montréal et de quelques autres collections, ce qui donne un total de plus de 200 000 fiches.

En 1933, lors d'un voyage à Rome, le père Léo Deschâtelets obtint la collection dactylographiée des écrits du Fondateur (plus de 25 volumes), les délibérations des chapitres généraux, des conseils généraux ainsi que des lettres des premiers pères venus au Canada. Cette collection fut ensuite complétée au printemps de 1953 par le microfilmage aux archives générales de Rome de tout le matériel pouvant servir à la rédaction de l'histoire de la Province du Canada-Est avant 1900. En 1973, un père et un frère se rendirent à Rome, sous la poussée du père Deschâtelets, pour y photocopier les archives de la Postulation tandis qu'en 1966, on avait déjà commencé à photocopier la documentation nécessaire à la rédaction de l'histoire des Oblats dans l'Ouest canadien. En 1981, on photocopie encore plusieurs milliers de pages relatives à l'histoire de l'Ouest et en 1982, à l'occasion du Congrès sur l'Évangélisation le travail d'un inventaire complet des archives portant sur le Canada a été commencé.

À partir de 1941, on a commencé le microfilmage systématique de toutes les archives canadiennes et de quelques archives étrangères considérées importantes pour l'histoire des Oblats au Canada.

En 1948, en reconnaissance des services rendus aux archives par le père Deschâtelets, on profita de sa première visite en qualité de supérieur général pour donner son nom à la collection.

Enfin, en 1968, le Conseil provincial de la Province Saint-Joseph (Montréal) décida que les archives Deschâtelets deviendraient les archives historiques de la Province et que les archives provinciales de Montréal seraient désormais des archives administratives.

Au cours des dernières années, les archives ont reçu sept dépôts importants: Holy Rosary ou Saint Peter's de New Westminster, une partie des archives de la Province Saint-François-Xavier (Baie James et Labrador) lorsque cette province fut abordée par les provinces Saint-Joseph et Saint-Rosaire, celles du vicariat de la Baie James, de la Commission des Oeuvres indiennes et esquimaudes, les fonds père Charles Charlebois, o.m.i., sénateur Napoléon Belcourt et M^{gr} Joseph Bonhomme, o.m.i., ancien vicaire apostolique du Lesotho (Basutoland) ainsi qu'une grande quantité de microfilms provenant du Lesotho et de Sri Lanka.

Une bibliothèque est rattachée aux archives, tandis que les documents couvrent environ 350 mètres linéaires, les photographies 50 mètres, les cartes géographiques environ 10 mètres, sans compter plus de 35 000 mètres de microfilms.

I. La bibliothèque.

La bibliothèque, d'environ 10 000 volumes, se spécialise dans les ouvrages portant sur le Fondateur, la Congrégation en général et le Canada oblat en particulier. Elle possède une belle collection d'écrits par les Oblats du Canada et de l'étranger et, en particulier, une très importante collection d'ouvrages en langues indiennes et esquimaudes. On y trouve des collections complètes de toutes les revues importantes de la Congrégation et des ouvrages sur divers pays où les membres de la Congrégation travaillent.

Pour rendre le travail de consultation des documents plus facile, la bibliothèque possède aussi les études historiques les plus utiles à cette fin.

II. Manuscrits.

La collection de manuscrits comprend plusieurs fonds importants, sans compter les nombreux dossiers relatifs aux provinces du Canada-Est et des diverses provinces de la Congrégation. Il faut mentionner en particulier les fonds suivants:

1. *Babel, Louis* – Bien que pas très volumineux ce fonds est très précieux parce qu'il comprend le journal des voyages du père Babel à l'intérieur du Labrador en 1866 et 1868 et les dessins qui ont servi à dresser sa carte géographique, la première de l'intérieur de Labrador jusqu'à Petitsikapau et de North West River à la Côte-Nord du fleuve Saint-Laurent.

2. *Baie James* – L'ensemble des archives historiques du vicariat apostolique de la Baie James (diocèse de Moosonee) y compris bon nombre de *codex historicus*. Il s'agit d'un fonds extrêmement important pour les missions de cette région du pays et l'ensemble couvre plus de 15 mètres linéaires. Les documents administratifs n'ont pas été versés aux archives.

3. *Belcourt, Napoléon* (sénateur) – Contient une partie des papiers de ce grand avocat, politicien et président de l'Association canadienne-française de l'Ontario (dossier fermé à moins d'obtenir l'autorisation de la famille).

4. *Bonhomme, Joseph*, vicaire apostolique du Lesotho – Documents personnels et correspondance de l'évêque. Le fonds couvre 2,50 mètres et est fermé à la demande même du défunt.

5. *Charlebois, Charles* – Le père Charlebois fut un ancien directeur de l'Association canadienne-française de l'Ontario pendant de très nombreuses années ainsi que du journal Le Droit d'Ottawa (15 mètres).

6. *Colombie-Britannique et Orégon*. Ce fonds de 3,50 mètres renferme un total de 1 900 pièces de l'époque (1847-1928), originaux de la correspondance des missionnaires et des autorités religieuses et ecclésiastiques, *codex historicus*, actes de visite, livres de comptes, manuscrits en langues indiennes de la Côte du Pacifique. Doit être consulté en relation avec celui de Saint Peter's de New Westminster.

7. *Commission des Oeuvres Oblates Indiennes et Esquimaudes* (15 mètres), très important

pour l'étude des questions indiennes et esquimaudes au XX^e siècle puisque les Oblats furent chargés de la presque totalité des Indiens au Canada: documents sur les écoles, les hôpitaux, les oeuvres de charité, les relations avec les divers ministères et agences gouvernementales, etc.

8. *Coudert, Jean-Louis*, vicaire apostolique du Yukon. Le fonds comprend de nombreux cahiers de son journal personnel et divers documents (1 mètre).

9. *Deschâtelets, Léo*, ancien supérieur général. Fonds de 7 mètres de documents ayant appartenu ou écrits par le père, y compris une copie complète de sa correspondance comme supérieur général (1947-1972) comptant environ 25 000 lettres. Retiré à l'édifice Deschâtelets, ses papiers personnels y sont restés comme un fonds fermé.

10. *Duvic, Jean*, ancien professeur et supérieur du scolasticat Saint-Joseph. Divers documents et notes des cours qu'il a donnés (2 mètres).

11. *Esquimaude* (langue) – Manuscrits divers: écrits des Esquimaux, grammaires, dictionnaires et autres travaux linguistiques, géographiques et ethnologiques (4 mètres).

12. *Guay, André* – Relation avec les premiers membres des Équipières sociales, Le Centre Catholique. Dossier fermé.

13. *Histoire* – Divers documents sur le Fondateur, les Chapitres généraux, les débuts de la Congrégation (6 mètres).

14. *Holy Rosary* – Ces archives, autrefois conservées au scolasticat Holy Rosary à Orléans, Ontario, ont été transportées aux archives Deschâtelets et sont classés sous le nom de Saint Peter's de New Westminster. Voir ce nom au n° 25.

15. *Indiens* – Collection de manuscrits en langues indiennes du Canada qui comprend des grammaires, dictionnaires, sermons, etc. et couvre 9 mètres. En y ajoutant les volumes de la bibliothèque et les microfilms on trouve plus de 1 500 titres dont quelques-uns remontent au XVIII^e siècle.

16. *Le Jeune, Louis* – Manuscrit original et copie dactylographiée de son *Dictionnaire général du Canada...*, etc. (1 mètre).

17. *Martel, Jules* – Documents personnels et histoire de la musique à Ottawa, de l'École de Musique et du Choeur Palestrina de l'Université d'Ottawa. Répertoire musical et enregistrements (3 mètres). Dossier fermé pour ce qui regarde une partie de la correspondance personnelle.

18. *Morice, Adrien-Gabriel*, missionnaire en Colombie-Britannique, linguiste, anthropologue et historien. Correspondance et manuscrits de divers travaux scientifiques (1,50 mètres).

19. *Orégon* – Voir Colombie-Britannique et Saint Peter's de New Westminster.

20. *Petitot, Émile*, missionnaire dans les Territoires du Nord-Ouest, ethnologue et anthropologue. Correspondance et photocopies de la majorité de ses écrits que la bibliothèque ne possède pas dans l'original (0,75 mètre).

21. *Personnel* – Dossiers personnels des Oblats canadiens et étrangers et de quelques non-oblats (100 mètres).

22. *Poulet, Donat* – Ancien professeur à l'Université d'Ottawa et supérieur du scolasticat Saint-Joseph à Ottawa. Notes personnelles et notes de cours à l'Université (2 mètres).

23. *Provinces canadiennes et étrangères* – Histoire et documents divers (70 mètres).

24. *Rousseau, Joseph* – Ancien professeur à l'Université d'Ottawa, au scolasticat de Lebrét, Saskatchewan, à l'Université Saint-Paul à Ottawa et procureur général des Oblats auprès du saint-siège. Documents personnels, notes de cours, travaux divers sur la Règle des Oblats ou pour la Congrégation des Religieux, visites canoniques.

25. *Saint Peter's de New Westminster* – Archives provinciales. Autrefois conservées au scolasticat Holy Rosary et complétant le fonds Colombie-Britannique et Orégon, le fonds comprend une partie de la correspondance des provinciaux et dossiers des maisons de cette province qui couvrit tout le Canada anglais jusqu'en 1968. Collection très importante pour l'histoire de l'Ouest et en particulier de la

Colombie-Britannique (10 mètres).

26. *Varia* – Documents divers sur des sujets disparates, l'histoire du Canada et de l'Ouest en particulier, les communautés religieuses, relations avec les autorités ecclésiastiques.

27. *Villeneuve, Jean-Marie-Rodrigue* – Professeur et supérieur du scolasticat Saint-Joseph à Ottawa, évêque de Gravelbourg et cardinal-archevêque de Québec.

Ce fonds contient beaucoup de correspondance du père et du cardinal Villeneuve, ses notes de cours et divers manuscrits (7 mètres).

III. Photographies.

Comme il a été mentionné plus haut, la collection de photographies sur le Fondateur, les personnes (surtout des Oblats) et les maisons et missions de la Congrégation couvre environ 50 mètres. Ces photographies sont souvent en demande pour l'illustration d'ouvrages scientifiques comme le *Handbook of North American Indians* en cours de publication par la Smithsonian Institution de Washington.

IV. Photocopies et copies dactylographiées.

Comme pour les documents manuscrits et les microfilms, cette section provient de plusieurs fonds et est d'une grande variété, mais toujours en relation avec l'histoire des Oblats au Canada.

1. *Correspondance du Fondateur, M^{gr} Charles-Joseph-Eugène de Mazenod*. Copies dactylographiées (3 mètres).

2. *Documents Mazenod* aux archives générales des Oblats à Rome. Photocopies (1 mètre).

3. *Lettres de M^{gr} Mazenod* aux archives générales. Photocopies (1 mètre).

4. *Lettres diverses à M^{gr} de Mazenod* aux archives générales. Photocopies (1 mètre).

5. *Lettres des Oblats à M^{gr} de Mazenod* et des pères du Canada au siècle dernier. Photocopies (1,50 mètres).

6. *Correspondance de M^{gr} Vital Grandin, o.m.i.*, évêque de Saint-Albert, Alberta 1 vol. photocopié. La collection complète dactylographiée qui couvre 26 volumes est conservée au Centre de Recherche en Histoire Religieuse du Canada de l'Université Saint-Paul. Index sommaire.

7. *Correspondance de M^{gr} Ovide Charlebois, o.m.i.*, vicaire apostolique du Keewatin (aujourd'hui Le Pas-Keewatin); 21 volumes photocopiés avec inventaire sommaire (1,50 mètres).

8. Copies d'un grand nombre de lettres des *premiers pères du Canada*, 5 volumes.

9. Copie d'un grand nombre de lettres du fonds de *l'Oregon-Colombie-Britannique*, 2 volumes.

10. *Copie des lettres du père Jean Seguin*, missionnaire au Mackenzie, à sa soeur dont l'original est conservé aux archives générales de Rome, 2 volumes donnant près de 1 000 pages.

11. *Copie des lettres du père Nicolas Burtin*, missionnaire à Caughnawaga, Québec, écrites à sa famille et dont les originaux sont conservés en partie aux archives générales à Rome et en partie à la Bibliothèque de l'Université de Poitiers, 1 volume de 364 pages.

12. Photocopies de documents relatifs à *l'Ouest canadien et la Colombie-Britannique* conservés aux archives générales O.M.I., Rome, 5 000 à 6 000 pages.

13. Photocopies des lettres des missionnaires de l'Ouest canadien conservées au monastère de la *Visitation Notre-Dame du Mans, France*, 617 pages.

14. *Photocopies des lettres de l'abbé Antoine Belcourt*, missionnaire à la Rivière-Rouge, conservées aux archives diocésaines de Montréal et copiées pour la Saint Paul Catholic Historical Society, Saint Paul, Minnesota, qui en a remis gracieusement un exemplaire aux Archives Deschâtelets.

15. *Photocopie de l'inventaire du Fonds Boisgelin*, conservé aux archives générales à Rome, à l'hôtel Boisgelin à Aix-en-Provence et inventaires partiels des Fonds conservés au Château de Saint-

Martin de Fallières et à la Bibliothèque Méjane d'Aix-en-Provence, 22 centimètres. Ces index sont destinés à renseigner sur la documentation utile pour l'étude de la famille de Mazenod.

16. *Photocopie du commentaire de la Règle des Oblats par le père Alfred Yenveux, o. m. i.*, conservé aux archives générales de Rome, 9 volumes.

V. Cartes géographiques.

La collection de cartes consiste en diverses cartes de toutes les parties du Canada et qui ont été utilisées pour la compilation de la carte des circonscriptions ecclésiastiques au Canada. Le travail a été effectué par les pères Georges Verreault, Joseph-Étienne Champagne et Raymond Shevenell. L'ensemble couvre environ 10 mètres, et ne compte que peu de cartes anciennes. Le travail lui-même a été compilé à partir des pièces officielles.

VI. Microfilms.

Ce fonds constitue l'une des collections les plus importantes des archives, avec ses plus de 35 000 mètres de film. Un inventaire sommaire des principales séries de films contenant environ 250 000 fiches permet de connaître le contenu général de l'ensemble. Voici les principaux documents microfilmés. À moins d'indication contraire, il s'agit de bobines de 30 mètres.

1. *Alberta*: archives provinciales des Oblats (146 bobines).
2. *Basutoland* (Lesotho): archives provinciales et diocésaines, etc. (150 bobines).
3. *Belleau Collection*, Assumption Abbey, Richardton, North Dakota, portant sur les missions de la Rivière-Rouge (Saint-Boniface) et relatifs à l'abbé Antoine-Georges Belcourt, l'un des premiers missionnaires (3 bobines).
4. *Boston*, Massachusetts: documents relatifs aux Oblats qui ont travaillé dans le diocèse de Boston, notamment à Lowell et qui dépendaient de la province oblate du Canada jusqu'en 1883 (2 bobines).
5. *Burtin, Nicolas, o.m.i.*, missionnaire des Iroquois à Caughnawaga. Histoire des Iroquois^{ire} partie (bobine); le père n'a pu terminer son travail. Deux courtes bobines de transcriptions de lettres à sa famille dont il a été question au n° 11 de la section IV. *Photocopies et copies dactylographiées*.
6. *Charlebois, Ovide, o.m.i.*, vicaire apostolique du Keewatin, lettres et autres documents écrits par l'évêque, dont on trouve aussi aux archives une photocopie. (21 bobines).
7. *Chicoutimi*, Québec. Documents relatifs au travail des Oblats au Saguenay et sur la Côte-Nord du Saint-Laurent conservés aux archives diocésaines de Chicoutimi (1 bobine).
8. *Colombie-Britannique – Orégon* : voir Orégon.
9. *Dutilly, Arthème, o.m.i.*, botaniste et explorateur. Correspondance et rapports de ses expéditions botaniques dans le Nord canadien (8 bobines de format 18 cm.).
10. *Edmonton*, Alberta. Microfilms des documents conservés aux archives diocésaines d'Edmonton jusqu'à la mort de M^{gr} Émile Legal, o.m.i., en 1920 (2 179 petites bobines d'environ 40 poses.) À part du catalogue sur fiches, il existe un catalogue dactylographié suivant l'ordre des documents sur les films.
11. *Fort Smith*, Territoires du Nord-Ouest. Documents de l'évêché de Fort Smith-Mackenzie, de la maison provinciale des Oblats, de quelques documents provenant de la maison générale de Rome ainsi que plusieurs manuscrits en langues indiennes (49 bobines de 30 mètres et 9 dans une autre série).
12. *Fort Smith*, Territoire du Nord-Ouest. Documents relatifs à l'ethnologie, la linguistique et l'histoire des missions indiennes et esquimaudes provenant de diverses missions (118 bobines de 30 mètres et 156 d'environ 40 poses). La qualité de ces microfilms n'est pas toujours très bonne.
13. *Grandin, Vital, o.m.i.*, évêque de Saint-Albert, Alberta. Lettres de l'évêque recueillies en prévision de son procès de canonisation (22 bobines). Ces lettres ont été reproduites à la machine (voir ci-dessus au n° 6 de la section IV. *Photocopies et copies dactylographiées*).

14. *Grouard-McLennan*, Alberta. Microfilm des documents des archives diocésaines qui se confondent la plupart du temps avec les documents oblats. Les microfilms arrêtent à l'année 1940 (37 bobines).

15. *Grouard-McLennan*, Alberta. Documents linguistiques, ethnologiques et historiques provenant des archives diocésaines et de diverses missions (26 bobines). La qualité du microfilm laisse souvent à désirer.

16. *Hauterive*, Québec. Documents relatifs au travail des Oblats sur la Côte-Nord du Saint-Laurent et au Labrador contenus dans les archives diocésaines de Hauterive (autrefois Golfe Saint-Laurent). (1 bobine).

17. *Holy Rosary*, Orléans, Ontario. *Records of the Oblates of the Oblate Missions of British Columbia*, selected from Oblate Historical Archives St. Peter's Province. Une partie des archives de la province Saint Peter's de New Westminster (voir section II. *Manuscrits* n° 14). La partie microfilmée comprend 9 microfilms portant sur la Colombie-Britannique.

18. *Journaux divers*, dont une partie du *The Weekly Manitoban*, *Le Métis*, *Norwester*, *Pudget Sound Courier* et *Pioneer and Democrat* (9 bobines) au cours du siècle dernier.

19. *Keewatin*, Vicariat (Keewatin-Le Pas), Manitoba. Documents de l'archidiocèse de Keewatin-Le Pas, autrefois vicariat apostolique du Keewatin. (10 bobines de 30 mètres et 318 de 40 photographies).

20. *Keewatin*, Vicariat, Manitoba. Documents linguistiques, ethnologiques et historiques microfilmés dans diverses missions du diocèse de Keewatin-Le Pas (28 bobines). La qualité de ces microfilms est de valeur inégale.

21. *Kingston*, Ontario. Documents concernant les Oblats à Ottawa et dans la région contenus dans les archives de l'archidiocèse de Kingston dont ces endroits dépendaient autrefois (1 bobine).

22. *Lesotho*, Sud-Afrique : voir Basutoland.

23. *Linguistique*: Divers travaux en langues indiennes (15 bobines de 30 mètres et 30 de 40 poses).

24. *Lowell*, Massachusetts. Documents des paroisses Saint-Joseph (aujourd'hui Saint-Jean-Baptiste) et Immaculate Conception autrefois fondées et dirigées par les Oblats du Canada (1 bobine).

25. *Manitoba*. Province oblate du Manitoba, Winnipeg. (76 bobines).

26. *Maniwaki*, Québec. Documents de la paroisse de l'Assomption de Maniwaki, en particulier le Codex historicus, livre des prônes, etc. (3 bobines). La presque totalité des documents oblats sont maintenant rendus aux Archives Deschâtelets et placés dans la section II. *Manuscrits*, n° 23 Provinces canadiennes et étrangères.

27. *Mazenod*, *Charles-Joseph-Eugène*, bienheureux, fondateur des Oblats de Marie Immaculée. Lettres (6 bobines). Les archives possèdent également une collection complète de lettres photocopiées et dactylographiées.

28. *Mont-Laurier*, Québec. Documents des archives diocésaines concernant les Oblats dans le diocèse, surtout à Maniwaki, à Gracefield, à Lac Bouchette, à Bois-Franc, à Montcerf et à Baskatong (2 bobines).

29. *Montréal*, Québec. Documents des archives diocésaines relatifs aux Oblats ainsi que les *Registres des Lettres* de M^{gr} Ignace Bourget et le dossier des Oblats (53 bobines de 30 mètres et 27 de 40 poses).

30. *Montréal*, Québec. Archives provinciales des Oblats. Documents divers ayant servi à la rédaction de *l'Histoire documentaire de la Congrégation des Missionnaires Oblats dans l'Est du Canada* (5 bobines).

31. *Morice*, *Adrien-Gabriel*, o.m.i. Documents du père Morice contenus dans les archives du Centre de recherche en Civilisation canadienne-française de l'Université d'Ottawa (1 bobine). Ces docu-

ments complètent ce qui est contenu dans la section II. *Manuscrits n° 18.*

32. *Natick*, Massachusetts. Archives du scolasticat des Oblats. Divers documents relatifs surtout aux anciennes maisons de la Province oblate Saint-Jean-Baptiste de Lowell faisant autrefois partie de la Province du Canada jusqu'en 1883 (3 bobines).

33. *Orégon-Colombie*. Documents utiles pour l'histoire des Oblats dans les anciennes missions de l'Orégon et de la Colombie-Britannique, contenus dans les archives diocésaines de Portland, Seattle et Victoria ainsi que dans les archives des Jésuites à Mount Saint Michael, Spokane, Washington. Les dernières archives sont présentement à la bibliothèque de l'Université Gonzaga de Spokane. Les microfilms contiennent aussi des thèses et des anciens volumes (42 bobines).

34. *Ottawa*, Ontario. Archives diocésaines. Documents de la période depuis l'arrivée des Oblats (1844) jusqu'à la mort de M^{gr} Joseph-Eugène Guigues, o.m.i., premier évêque d'Ottawa (1847-1974) et autre matériel relatif aux Oblats (20 bobines). La consultation, tel qu'indiqué sur le microfilm, comporte certaines restrictions.

35. *Pembroke*, Ontario. Documents relatifs au travail des Oblats à la Baie James, à Mattawa et la région, dans les chantiers, le chemin de fer, les missions du Saint-Maurice (4 bobines).

36. *Plattsburgh*, New York. Documents de la paroisse Saint-Pierre fondée par les Oblats du Canada et dirigée par la Province oblate du Canada jusqu'en 1883. (1 bobine de 15 mètres).

37. *Pointe-Bleue*, Québec. Documents de la paroisse oblate de la réserve : codex historicus et diverses pièces, dont un dictionnaire algonquin (1 bobine). La grande majorité de ces documents sont maintenant conservés aux archives Deschâtelets.

38. *Propagation de la Foi* (Paris). Documents concernant les diverses missions oblates de l'Ouest canadien consistant surtout en des rapports des vicaires apostoliques (1 bobine). Les archives ont aussi certains documents relatif à l'Est sur microfilm.

39. *Propagande, Sacrée Congrégation de la*, Rome. Documents relatifs au travail des Oblats dans l'Ouest canadien (2 bobines).

40. *Québec*, archidiocèse. Lettres et autres documents concernant le travail des Oblats à Québec, dans les missions de la Côte-Nord du Saint-Laurent et du Labrador, la Rivière-Rouge (Saint-Boniface et l'Ouest), l'Orégon. (14 bobines).

41. *Québec*, archidiocèse. Documents relatifs aux missions de la Rivière-Rouge en général (4 bobines).

42. *Québec*, paroisse Saint-Sauveur. Archives paroissiales concernant les Oblats desservants, Conseil de la maison, Codex historicus, etc. (7 bobines).

43. *Rimouski*, Québec. Documentation relative à l'établissement des Oblats à Rimouski et au travail sur la Côte-Nord du Saint-Laurent et au Labrador (2 bobines).

44. *Rome*, archives générales des Oblats : Lettres de M^{gr} Taché (1 microfilm court).

45. *Rome*, archives générales des Oblats: Documentation utile pour l'histoire des provinces oblates de l'Est canadien (1841-1900), maisons et personnel (33 bobines).

46. *Rousseau, Joseph*, o.m.i. Correspondance du missionnaire au Lesotho (1 bobine).

47. *Saint-Boniface*, Manitoba. Documents des archives diocésaines des débuts du diocèse à la mort de M^{gr} Adélard Langevin, o.m.i., en 1915 (2 739 bobines d'environ 40 poses). Ce fonds possède un index sur fiches et un autre selon l'ordre des documents sur les microfilms.

48. *Sibley, H. H.*, général américain durant la révolte des Sioux dans le Minnesota et le Dakota vers 1860. Documents concernant la guerre et le travail de pacification du père Alexis André, o.m.i., comme émissaire de paix du gouvernement américain (1 bobine). Ces documents sont conservés à la Minnesota Historical Society de Saint Paul, Minnesota.

49. *Sœurs Grises de Montréal*. Documents relatifs aux Oblats et chroniques des religieuses conservés dans les archives de la maison générale des Soeurs Grises de Montréal (271 bobines)

d'environ 40 poses).

50. *Sri Lanka* (Ceylan). Documents des archives oblates sur les missions et les oeuvres de l'Île (40 bobines).

51. *Témiscamingue-Nord* (Notre-Dame du Nord; Tête-du-Lac), Québec. Codex historicus et autres documents de cette ancienne maison des Oblats (1 bobine).

52. *Teslin*, Yukon. Divers documents linguistiques du Yukon et de l'Alaska (1 bobine). Ce microfilm n'est pas dans le meilleur état.

53. *Trois-Rivières*, Québec. Documents de la Société historique de Trois-Rivières portant sur les Oblats: Lettres de Monseigneur Alexandre Taché, o.m.i., à sa famille et à M^{gr} Laflèche, de M^{gr} Louis-François-Richer Laflèche et ses relations avec M^{gr} Taché sur la question des écoles de l'Ouest (4 bobines).

54. *Turquetil, Arsène, o.m.i.*, vicaire apostolique de la Baie d'Hudson. Articles et correspondance de l'évêque (4 bobines).

55. *Vandenberghe, Florent, o.m.i.*, ancien provincial du Canada. Correspondance (2 bobines). Les archives possèdent en outre une copie dactylographiée et la photocopie de cette correspondance.

56. *Varia*. Plusieurs microfilms sur divers sujets (21 films de longueur diverse). On doit ajouter une série de revues oblates microfilmées pour le compte de la bibliothèque des Africana de l'Université Northwestern d'Evanston, Illinois, et dont une copie a été remise gratuitement aux archives Deschâtelets: *Missions de la Congrégation des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée* (27 bobines), *L'Apostolat des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée* (8 bobines), les *Petites Annales* (10 bobines), *La Bannière de Marie Immaculée* (8 bobines) et *Voix du Basutoland*. (2 bobines).

Tels sont les principaux fonds des archives Deschâtelets. Il serait bon aussi de mentionner que certaines publications ou manuscrits provenant des anciennes missions jésuites de la Côte-Nord du Saint-Laurent sont très anciens et d'une valeur inestimable de même que la collection de travaux linguistiques qui montre le travail de géant accompli par nos devanciers dans le domaine missionnaire et scientifique.

Un catalogue d'auteurs, de titres et topographique ainsi que l'analyse des lettres contenues dans les archives et divers brefs inventaires sommaires rendent la consultation et le repérage des documents faciles.

Un bon nombre de chercheurs se rendent sur place pour la consultation et un plus grand nombre encore consultent par correspondance ou téléphone; ces derniers sont environ au nombre de 300 par année. Les chercheurs s'intéressent à l'histoire de l'Église ou à l'histoire profane et à certains personnages oblates en particulier. Le plus grand nombre cependant est attiré par notre documentation linguistique, ethnologique et historique sur les populations indigènes du Canada. Ces chercheurs proviennent de divers ministères gouvernementaux, d'universités de toutes les provinces canadiennes, des États-Unis et même d'Europe.

Les responsables des archives sont bien récompensés par les études sérieuses qui sont élaborées dans ce dépôt et plusieurs de ces thèses doctorales ou recherches diverses ont été publiées. Les auteurs insistent toujours sur les conditions de travail faciles qu'ils ont rencontrées aux archives Deschâtelets et nous croyons que c'est là faire travail vraiment apostolique pour l'honneur de l'Église et de la Congrégation.

Gaston CARRIÈRE, O.M.I.
Archives Deschâtelets.

SOMMAIRE TABLE OF CONTENTS

Irénée Tourigny

Blessed de Mazenod and the Holy Spirit

Angelo Mitri

*Le Bienheureux Eugène de Mazenod, homme de désirs
et l'Oblat?*

Bernhard Albers

Father Joseph Gérard, O.M.I., Apostle of the Basotho

Giuseppe Mammana

Eugène de Mazenod et l'Église (suite et fin)

Gaston Carrière

Les Archives Deschâtelets