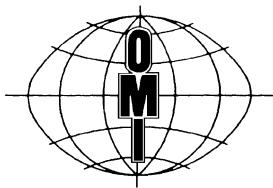


# Vie Oblate Life

Tomes soixante-neuf et soixante-dix  
Volumes sixty-nine and seventy  
Tomos sesenta y nueve y setenta

**2010 - 2011**



**Ottawa, Canada**



# Vie Oblate Life

**Tomes soixante-neuf et soixante-dix  
Volumes sixty-nine and seventy  
Tomos sesenta y nueve y setenta**

**2010 - 2011**

---

## SOMMAIRE – CONTENTS

### Conversion

### A New Heart – a New Spirit – a New Mission The Oblate 35<sup>th</sup> General Chapter

Foreword / Avertissement / Prefacio <i>Fabio CIARDI, O.M.I.</i>	7
Presentation / Présentation / Presentación <i>Louis LOUGEN, O.M.I., SUPERIOR GENERAL</i>	11
Convocation / Convocatoria <i>Wilhelm STECKLING, O.M.I., SUPERIOR GENERAL</i>	21
To Journey With the Last General Chapters: 1972-2004 <i>Ronald Carignan, O.M.I., Oswald FIRTH, O.M.I.</i>	27
Preparation <i>David KALERT, O.M.I.</i>	35

	<b>I</b>	
	<b>Reflections on the Chapter's Theme</b>	
	<b>Réflexions sur le thème du Chapitre</b>	
	<b>Reflexiones sobre el tema del Capítulo</b>	
		41
Vuelta al amor de antes:		
Una experiencia de conversión y de misión comunitaria		43
Do We Really Have the Desire and the Courage to Convert?		45
Oblation, Conversion et Discernement		55
Le Christ comme lieu de conversion pendant la formation d'Eugène de Mazenod		63
Centrarnos de nuevo en Cristo		71
Personal, Community, Mission, Conversion		79
A Personal Story of Conversion		87
¿Qué es la conversión?		91
Conversion: to Be a Faithful and Human Servant		95
The Call to a Conversion like Philemon's		103
Conversion: Mon rêve		107
Three Spiritualities of Conversion: Biblical, Oblate and Hindu		115
Conversion Happens When We Find a Treasure Hidden in a Field		133
The Chapter Proposals		147

**II**

<b>The Chapter Celebration</b>	
<b>La célébration du Chapitre</b>	
<b>La celebración del Capítulo</b>	155
The Superior General's Report	157
Rapport de la Région Afrique/Madagascar	227
Región de America Latina	249
Region Asia Oceania	257
Region Canada-USA	261
Région d'Europe	269
Rapport du Comité Permanent des Oblats Frères	275
La Familia Oblata: Religiosos y Laicos juntos: ¿El Nuevo Sujeto de Evangelización?	289
Aix – Centre de Mazenod: «Un rêve partagé qui devient réalité. Nous comptons sur toi!»	309
Proposals to Re-examine the Governmental Structures	313
Opening Mass of the 35 <sup>th</sup> Chapter: Homily	327
Conversion: prière, communauté, mission	331
Theological Reflection for the First Week: The Disciples' Journeying to Emmaus	341
What a True Conversion Demands	345
Let Us Be Courageous	349
Three Biblical Challenges	351
We Commit Ourselves to a Profound and Communal Conversion	361
To Rediscover Sacredness and Find New Courage for Mission	367

**III**

<b>The Chapter Final document</b> <b>Le document final du Chapitre</b> <b>El documento final del Capítulo</b>	369
The Chapter Call to Conversion: Letter from the 35 <sup>th</sup> General Chapter	371
Call to Conversion: We are in Need of a Profound Personal and Communal Conversion	377
Discussion about the Final Document	393
Conversion: Some Realistic Reflections	403
Notre communauté	409
Nuestra misión oblata: Una reflexión desde el Documento Final del Capítulo General	419
Leadership: pour une mission renouvelée	429
Conversion in Formation	439
Financial Stewardship	447
Changements dans les Constitutions et Règles	455

# Foreword / Avertissement / Prefacio

FABIO CIARDI, O.M.I.  
DIRECTOR OF OBLATE STUDIES AND RESEARCH

Every General Chapter marks a finishing line and a point of departure for the life of the Congregation. The Chapter of 2010 bears witness to a profound need and desire for conversion. The following pages trace the path of the preparation for this great event, its unfolding, and its eventual outcomes.

Following the letter of convocation on the part of Fr. Wilhelm Steckling, Superior General, Frs. Ron Carignan and Oswald Firth lead us through the major themes of the past seven chapters to better situate the celebration of this the 35<sup>th</sup> Chapter. Fr. David Kalert, commissioner of this chapter, takes us through the stages that marked its preparation and development. Following this are reflections on the theme of conversion from Oblates around the world: reflections which had been made available by the Information Committee. Fr. Andrzej Jastrzebski concludes this first part with his synthesis of the main proposals which, during the phase of preparation, had reached the General Chapter from the committees, the individual Units, the Central Government, groupings of Units, interest and language groups, Regions, and individual Oblates.

The second part is a collection of the principal monographs and reports prepared for the chapter: the General's report and that of the various regions. Then follows an explanation by Fr. Jim Allen of the debate which took place during the chapter on the changes proposed for our governmental structures. This part concludes with a series of meditations which helped articulate the direction of the efforts of the chapter.

The third and final part brings us the *Final Document* of the Chapter, followed by various articles of introduction and commentary.

This present volume closes the series of *Études Oblates*, begun in 1942 and continued from 1974 under the title *Vie Oblate Life*. Its 70 volumes constitute a lasting monument to the research and study of the history, the charism, and the spirituality of the Missionary Oblates of Mary Immaculate. This collection, under a different title and format, will be continued thanks to the efforts of the General Government.

On the part of all the members of the Institute, I do not exaggerate in expressing our profound gratitude to the redaction committee which achieved so demanding a task. A particular word of gratitude must go to Fr. Eugène Lapointe for the final work, that of the layout of this present issue.

\* \* \*

Cada Capítulo general marca un hito de llegada y un punto de partida en la vida de la Congregación. El de 2010 testimonia un profunda exigencia y propósito de conversión. En estas páginas se recorre el itinerario de preparación de este evento, su desarrollo, para recoger finalmente los resultados.

Tras la carta convocatoria del P. Guillermo Steckling, Superior general, el P. Ronald Carignan y el P. Oswald Firth recorren el itinerario temático de los siete últimos Capítulos generales para ayudar a ubicar adecuadamente la celebración del 35º Capítulo. En relación a éste, el P. David Kalert, Comisario del Capítulo, describe las etapas que han marcado su preparación y el desarrollo.

Siguen las reflexiones sobre el tema de la conversión, por parte de Oblatos de todo el mundo, que en los meses precedentes habían sido difundidas por el Comité de información. El P. Andrzej Jastrzębski cierra esta primera parte con una síntesis de las principales propuestas que, durante la fase de preparación, habían enviado al Capítulo general Comités particulares de Unidades, el Gobierno General, grupos de Unidades, grupos de interés por idiomas, Regiones y Oblatos en solitario.

La segunda parte recoge los escritos principales preparados para el Capítulo: el informe del Superior general y los de las diversas regiones. Sigue una explicación de James Allen sobre el debate que tuvo lugar en el Capítulo en torno al cambio de las estructuras. Por último, las reflexiones que han recalado el camino de los trabajos.

La tercera y última parte presenta el Documento final del Capítulo, seguido de algunos artículos introductorios y comentarios.

El presente volumen concluye la serie de la revista *Études Oblates*, nacida en 1942 y que prosiguió, desde 1974, con el título de *Vie Oblate Life*. Con sus 70 volúmenes, ésta constituye un monumento a la investigación y al estudio de la historia, del carisma y de la espiritualidad de los Misioneros Oblatos de María Inmaculada. La revista, con otro nombre y otro vestido, proseguirá gracias al tesón del Gobierno general.

Estoy seguro de interpretar, por parte de todos los miembros del Instituto, una inmensa gratitud al Equipo de redacción que ha llevado a cabo tan ardua tarea. Un gracias particular para el P. Eugenio Lapointe por el último esfuerzo: el proyecto ejecutivo del presente número de la revista.

\* \* \*

Chaque Chapitre général marque un point d'arrivée et un point de départ, dans la vie de la Congrégation. Celui de 2010 manifeste une profonde exigence et volonté de «conversion». Ces pages retracent le parcours de préparation de cet événement, son déroulement, pour en recueillir enfin les résultats.

Après la lettre de convocation, envoyée par le P. Wilhelm Steckling, Supérieur général, les PP. Ronald Carignan et Oswald Firth présentent une vue d'ensemble de la thématique des sept derniers Chapitres généraux, pour aider à situer adéquatement la célébration de ce 35<sup>e</sup> Chapitre. Quant à ce dernier, le P. David Kalert, qui en a été le commissaire, décrit les étapes de sa préparation et de son déroulement. Suivent alors les réflexions sur le thème de la conversion, venant d'Oblats du monde entier; elles avaient été diffusées par le Comité de l'Information. Le P. Andrzej Jastrzębski conclut cette première partie par une synthèse des principales propositions, émanant de Comités, d'Unités particulières, du Gouvernement général, de groupes d'Unités, de groupes d'intérêts ou de langues, de Régions ou d'Oblats individuels, qui sont arrivées au Chapitre général, durant la phase de préparation.

La deuxième partie recueille les documents principaux préparés pour le Chapitre: le rapport du Supérieur général et ceux des différentes régions. Suit une explication de James Allen sur le débat au sein

du Chapitre, à propos du changement des structures; viennent enfin, les méditations qui ont ponctué la marche des travaux.

La troisième et dernière partie présente le Document final du Chapitre, suivi de quelques articles d'introduction et de commentaires; elle comprend aussi une explication des changements introduits dans les Constitutions et Règles.

Le présent volume clôture la série des *Études Oblates*, revue, née en 1942 et continuée en 1974, sous le titre de *Vie Oblate Life*. Avec ses 70 volumes elle constitue un monument à la recherche et à l'étude de l'histoire, du charisme et de la spiritualité des Missionnaires Oblats de Marie Immaculée. La revue, sous un autre nom et sous un autre habit, continuera, grâce à l'engagement du Gouvernement général.

Je suis sûr d'interpréter correctement la pensée de tous les membres de l'Institut, en disant leur immense gratitude au Comité de rédaction qui a mené à terme un travail de cette taille. Un merci particulier va au p. Eugène Lapointe pour la mise en page du présent numéro de la revue.

## **Presentation / Présentation/ Presentación**

LOUIS LOUGEN, O.M.I., SUPERIOR GENERAL

It is a little more than a year since we have concluded the 35<sup>th</sup> General Chapter on October 7<sup>th</sup> 2010. As I remarked at the final Mass of the General Chapter on the feast of Our Lady of the Rosary, “we’ve only just begun” to envision where the call to conversion will take us. Cardinal Francis George told us we were courageous to choose such a theme for a General Chapter. If we are able to grasp this message and its Gospel radicality, we will indeed be courageous and living in the audacity of Eugene de Mazenod.

I don’t believe that the call we heard to convert is another theme to be considered and then we move on to others. The Holy Spirit among us at the Chapter led us to embrace the Gospel and the Person of Jesus Christ anew. The call is the same call with which Mark’s Gospel begins: “After John’s arrest, Jesus appeared in Galilee proclaiming the good news of God: ‘This is the time of fulfillment. The reign of God is at hand! Reform your lives and believe in the Gospel!’”(Mk 1:14-15).

We have chosen as our Congregational way to give ourselves to the call of Jesus to reform our lives and believe in the Gospel. Is it possible to grow away from these words of Jesus? Can we ever imagine that they have been said and are finished? These prophetic words echo down the centuries to disturb us and provoke us now, calling us to perceive the fullness of time; to recognize the reign of God in our midst; and to conform our lives to the Gospel. Our Chapter has committed us to allow this call of Jesus Christ to intrude on our busy lives and question them with the Gospel’s light.

Oblates are busy grappling with missionary challenges all over the globe and involved in outstanding work close to the poor in a multitude of ways. We know so well the grasp of poverty on the people to whom we are close and whom we serve. Hunger, lack of housing and health care, insecurity and fear are increasingly inflicted upon the human family. Violence has become more grotesque in new forms of slavery formerly unimaginable. Wars and weapons, whether sophisticated or primitive, endlessly obliterate human lives. The economy generates global instability and the market drives the priorities of nations, dictating the quality of life of peoples. The industry of illegal drugs foments cruel violence, fear and despair, unequalled in areas of the world that were once tranquil. The tragedy of what the human family has done to the planet and the natural world in which we live is before us wherever we live.

In many parts of the world there is increasing unease with the world of religion and faith. People are abandoning the practice of the faith as they become absorbed in the world of sports, entertainment and stimulating pleasures. The hunger for God and the Word are now practically non-existent in areas that once thrived with the faith. The people who used to come to church and to seek us, have in many places stopped coming. In some parts of the world where Oblates minister the opposite is true: an explosion of sects and new ways of belief are attracting Catholics away from the Church with an aggressive approach. In other areas of Oblate mission we are a very small and insignificant minority among the great religions. We have had our martyrs in areas where the Church is suspect, persecuted and forbidden.

It is this complex and rapidly changing world in which we live and are sent to preach the Gospel to the poor. The call of the Chapter to reform our lives in various dimensions (Community, Mission, Formation, Leadership, Finances) has beneath it the insight calling us to integrate what we are doing with how we are doing our mission. I believe this is an awareness which comes from our brothers of the East and South. Certainly at the Interchapter of 2007 we heard their

wisdom and their vision calling us to consider not simply our missionary action, but also to pay attention to the dimension of our being, how we live and how we do our work. The conversation which deepened this insight helped to give birth to the proposal that conversion would be the central theme for the Chapter of 2010.

As a Congregation whose origin and history have been greatly influenced by the cultures of the West and North, we have emphasized the missionary as the great doer, a builder, an organizer and worker. There are other dimensions of human life: how we live together; the quality of our being together; the capacity to be with each other; the time we take to open our lives to share ourselves, our faith and our story; how we dedicate priority time for prayer; how we continue to study; the time for healthy leisure. The complement which this provides to the image of missionary as worker is an immense counter-cultural conversion for us.

I believe that conversion is the Spirit's call to us and we are blessed to have welcomed it. We have heard the call to integrate our missionary doing with the way we work together and how we live together. It is a new call to reform our lives, rededicating ourselves not only to our missionary work, but also to the values of apostolic community, to collaboration in teams and to live prophetically our vowed life. As we strive to live this fullness of Oblate life our mission will be enhanced and become a more faithful expression of the Gospel: "Reform your lives and believe in the Gospel!"

One of the great tools that for decades has enriched the Congregation has been *Études Oblates* (later *Vie Oblate Life*), assisting Oblates to reflect on our missionary work and to deepen the understanding of our charism. I am very grateful to Fr. Fabio Ciardi and the editorial board working together with him who have brought to a fitting conclusion the great contribution of *Vie Oblate Life* with these two volumes which provide us with rich material from the 35<sup>th</sup> General Chapter, especially in relation to the call to conversion. We have been given here an ample collection of sources for study and reflection to help us keep this call on fire within us. We now look forward to a new

form of Oblate periodical in the near future to assist us in our understanding of the Oblate mission and life. This will place before us the continual Gospel call to conversion in our Oblate lives.

Let us seek to believe anew in the Gospel and reform our lives!

\* \* \*

Il y a un peu plus d'un an que nous mettions un terme au 35<sup>e</sup> Chapitre général, le 7 octobre 2010. Comme je l'ai souligné à la messe de clôture du Chapitre Général, en la fête de Notre-Dame du Rosaire, «nous avons tout juste commencé» à apercevoir où l'appel à la conversion va nous mener. Le Cardinal Francis George nous a bien dit que nous étions courageux d'avoir choisi un tel thème pour un Chapitre général. Si nous sommes en mesure de saisir ce message et sa radicalité évangélique, nous serons en effet courageux en vivant l'intrépidité d'Eugène de Mazenod.

Je ne crois pas que l'appel que nous avons entendu de nous convertir n'est qu'un autre thème à considérer et qu'ensuite nous allons nous déplacer vers d'autres sujets. Le Saint-Esprit parmi nous tout au long du Chapitre nous a amenés à étreindre de nouveau l'Évangile et la Personne de Jésus Christ. Cet appel est le même avec lequel débute l'Évangile selon Marc: «Après l'arrestation de Jean, Jésus se rendit en Galilée, proclamant la Bonne Nouvelle venue de Dieu: ‘Les temps sont accomplis. Le Royaume de Dieu est tout proche! repentez-vous et croyez à la Bonne Nouvelle!’» (Marc 1, 14-15).

Nous avons choisi, comme moyen de notre Congrégation de nous donner à l'appel de Jésus, de réformer nos vies et de croire en l'Évangile. Est-il possible de nous développer loin de ces paroles de Jésus? Pouvons-nous imaginer en quelque sorte qu'elles ont été prononcées et sont maintenant dépassées? Ces mots prophétiques font écho à travers les siècles de façon à nous déranger et nous provoquer maintenant, nous appelant à percevoir la plénitude des temps, à reconnaître le règne de Dieu présent parmi nous, et à conformer nos vies à l'Évangile. Notre Chapitre nous a engagés à laisser cet appel de Jésus

Christ s'imposer à nos vies besogneuses et à les remettre en question grâce à la lumière de l'Évangile.

Les Oblats sont occupés à saisir à bras le corps des défis missionnaires partout dans le monde, et ils sont engagés dans une oeuvre éminente proche des pauvres de multiple façon. Nous connaissons si bien l'emprise de la pauvreté sur les gens dont nous sommes proches et que nous servons. La faim, la pénurie de logement et de soins de santé, l'insécurité et la peur sont sans cesse infligées à la famille humaine. La violence est devenue plus grotesque encore en de nouvelles formes d'esclavage que l'on ne pouvait naguère imaginer. Les guerres et les armes, sophistiquées ou primitives, font sans cesse disparaître des vies humaines. L'économie engendre une instabilité globale et le marché commande les priorités des peuples, dictant ainsi la qualité de vie des gens. L'industrie des drogues illégales fomente de la violence cruelle, de la peur et du désespoir, naguère inégalés dans des régions du monde qui étaient alors paisibles. La tragédie de ce que la race humaine a causé à la planète et au monde naturel dans lequel nous vivons est devant nous partout où nous vivons.

Dans plusieurs parties du monde, il y a un malaise grandissant concernant le monde de la religion et de la foi. Les gens abandonnent la pratique de la foi à mesure qu'ils se laissent absorber par l'univers des sports, du divertissement et des plaisirs excitants. La faim de Dieu et du Verbe est désormais pratiquement inexisteante dans des régions qui étaient naguère florissantes de foi. Les gens qui avaient l'habitude de venir à l'église et de nous fréquenter, ont arrêté de le faire en beaucoup d'endroits. Dans certaines parties du monde où les Oblats exercent leur ministère, la contrepartie est vraie: une explosion de sectes et de nouvelles façons de croire attirent les catholiques loin de l'Église, avec une approche agressive. Dans d'autres secteurs de la mission oblate, nous ne sommes qu'une minorité très petite et insignifiante au travers de grandes religions. Nous avons eu nos martyrs dans des régions où l'Église est suspecte, persécutée et interdite.

C'est dans ce monde complexe et rapidement changeant que nous vivons et c'est celui où nous sommes envoyés pour prêcher l'Évangile

aux pauvres. L'appel du Chapitre à réformer nos vies sous des dimensions diverses (communauté, mission, formation, leadership, finances) a derrière lui l'aperçu nous invitant à intégrer ce que nous faisons avec la façon dont nous accomplissons notre mission. Je crois que c'est là une prise de conscience qui nous vient de nos frères de l'Est et du Sud. Durant la session intercapitulaire de 2007 nous avons certainement entendu leur sagesse et leur vision des choses nous invitant à considérer non seulement notre action missionnaire, mais aussi à prêter attention à la dimension de notre être, comment nous vivons et comment nous accomplissons notre oeuvre. La conversation qui a approfondi cette pénétration des choses a aidé à donner naissance à la proposition selon laquelle la conversion devait être le thème central du Chapitre de 2010.

En tant que Congrégation dont l'origine et l'histoire ont été largement influencées par les cultures de l'Ouest et du Nord, nous avons mis l'accent sur le missionnaire en tant que grand opérateur, constructeur, organisateur et travailleur. Il y a d'autres dimensions de la vie humaine: notre façon de vivre ensemble ; la qualité de notre être ensemble; la capacité d'être chacun avec l'autre; le temps que nous prenons à ouvrir nos vies pour partager notre être, notre foi et notre histoire; comment nous accordons un temps de priorité à la prière; comment nous persistons à étudier; le temps que nous prenons à nous détendre de façon saine. Le complément que cela fournit à l'image du missionnaire comme travailleur constitue une immense conversion contre-culturelle pour nous.

Je crois que la conversion est pour nous l'appel de l'Esprit et nous sommes bénis de l'avoir accueilli. Nous avons entendu l'appel pour intégrer notre agir missionnaire avec la façon dont nous travaillons ensemble et la façon dont nous vivons ensemble. C'est un nouvel appel pour réformer nos vies, nous re-consacrant nous-mêmes non seulement à notre oeuvre missionnaire, mais aussi aux valeurs de la communauté apostolique, à la collaboration en équipes et à vivre de façon prophétique notre vie consacrée. À mesure que nous allons faire effort pour vivre cette vie oblate en sa plénitude, notre mission sera

mise en valeur et deviendra une expression plus fidèle de l'Évangile:  
«Changez de vie et croyez en la Bonne Nouvelle!»

L'un des grands instruments qui a enrichi la Congrégation durant des décennies a été *Études Oblates* (plus tard *Vie Oblate Life*), aidant les Oblats à réfléchir sur notre travail missionnaire et à approfondir le sens de notre charisme. Je suis très reconnaissant au p. Fabio Ciardi et à l'équipe éditoriale qui travaille de concert avec lui pour avoir mené à une conclusion appropriée la grande contribution de *Vie Oblate Life*, en ces deux volumes qui nous fournissent un riche matériel provenant du 35<sup>e</sup> Chapitre général, particulièrement en ce qui a trait à cet appel à la conversion. On nous a fourni ici une ample collection de sources pour l'étude et la réflexion nous aidant à garder allumé cet appel à l'intérieur de nous-mêmes. Nous envisageons maintenant une nouvelle forme de revue oblate, dans l'avenir immédiat, pour nous aider à mieux comprendre la mission et la vie oblate. Cette publication placera devant nous l'appel continual de l'Évangile à la conversion dans nos vies oblates.

Essayons de croire de nouveau à l'Évangile et de réformer nos vies!

\* \* \*

Hace poco más de un año de la conclusión del 35º Capítulo general, el 7 de octubre de 2010. Como dije en la misa final del Capítulo, en la fiesta de Ntra. Sra. Del Rosario, “sólo acabamos de comenzar” a vislumbrar hacia dónde nos lleva la llamada a la conversión. El Cardenal Francis George nos dijo que éramos muy valientes al escoger un tema como éste para el Capítulo general. Si somos capaces de acoger este mensaje y su radicalidad evangélica entonces, sin duda, seremos valientes y audaces como Eugenio de Mazenod.

No creo que la llamada a la conversión que oímos sea otro tema más a estudiar para después pasar a otro diferente. El Espíritu Santo que nos guió en el Capítulo nos empujó a abrazar el Evangelio y a la persona de Jesús de una manera nueva. La llamada es la misma con la

que empieza el evangelio de Marcos: “Después de que Juan fue arrestado, marchó a Galilea, proclamando la buena noticia de Dios. Decía: “Se ha cumplido el plazo y está llegando el reino de Dios. ¡Convertíos y creed en el Evangelio!” (Mc 1, 14-15).

Hemos elegido como camino para nuestra Congregación el de entregarnos a la invitación de Jesús a cambiar nuestras vidas y creer en el Evangelio. ¿Acaso puede ser posible crecer al margen de estas palabras de Jesús? ¿Podríamos pensar por un momento que esas palabras no tengan ya vigencia? Estas palabras proféticas resuenan a lo largo de los siglos para cambiarnos y provocarnos hoy, invitándonos a percibir la plenitud de los tiempos; a reconocer el Reino de Dios en medio de nosotros; y a conformar nuestras vidas de acuerdo con el Evangelio. Nuestro Capítulo nos encomienda a dejar que esta llamada de Jesucristo entre en nuestras atareadas vidas y las cuestione a la luz del Evangelio.

Los Oblatos estamos ocupados lidiando con desafíos misioneros en todo el mundo y envueltos en destacados trabajos cerca de los pobres en una multitud de formas. Conocemos muy bien y de cerca las garras de la pobreza sobre aquellas personas con las que vivimos y a las que servimos. Hambre, carencia de hogar, de cuidados sanitarios, inseguridad y miedo crecen incansablemente, afectando a la familia humana. La violencia es hoy más grotesca y adopta formas nuevas de esclavitud antes inimaginables. Las guerras y las armas, ya sean sofisticadas o primitivas, arrasan sin cesar vidas humanas. La economía genera inestabilidad global y los mercados imponen a las naciones sus prioridades, dictando la calidad de vida de las personas. La industria de las drogas ilegales fomenta una cruel violencia, miedo y desesperación sin igual en áreas del mundo que una vez fueron tranquilas. La tragedia de lo que la familia humana ha hecho al planeta y a la naturaleza está ante nuestros ojos, fácil de contemplar donde quiera que vivamos.

En numerosas partes del mundo hay un creciente malestar con el mundo de la religión y de la fe. La gente abandona la práctica de la fe a medida que quedan absorbidos en el mundo del deporte, del

entretenimiento y de los placeres. La sed de Dios y de su Palabra prácticamente han desaparecido en áreas que antaño florecieron a la luz de la fe. La gente que antes venía a la iglesia y nos buscaba, ha dejado de hacerlo en muchos lugares. En algunos sitios donde trabajamos los Oblatos incluso sucede lo contrario: una explosión de sectas y nuevas formas de creencia que atraen a católicos y los alejan de la Iglesia de manera agresiva. En otras áreas de misión oblata somos una minoría bien pequeña e insignificante entre pueblos de las grandes religiones. Hemos pagado con nuestros mártires en zonas donde se sospecha de la Iglesia, o ésta es perseguida o prohibida.

Éste es el complejo y cambiante mundo en el que vivimos y al que somos enviados a predicar el Evangelio a los pobres. En la llamada que el Capítulo nos ha hecho a reformar nuestras vidas en sus distintas dimensiones (Comunidad, Misión, Autoridad, Finanzas) subyace la aguda invitación a integrar lo que estamos haciendo con cómo estamos desarrollando nuestra misión. Creo que es una sensibilidad que comparten con nosotros nuestros hermanos del Este y del Sur. Ciertamente, durante la Sesión Intercapitular de 2007 escuchamos su sabiduría y su visión que nos invitaban a considerar no sólo nuestra acción misionera, sino también a poner atención en la dimensión de nuestro mismo ser: cómo vivimos y cómo realizamos nuestro trabajo. La conversación que posteriormente profundizó en esta percepción ayudó a alumbrar la propuesta para que la conversión fuera el tema central para el Capítulo de 2010.

Como una congregación que en su origen e historia ha sido fuertemente influenciada por las culturas de Occidente y del Norte, hemos enfatizado al misionero como aquél que hace, que construye: un organizador y un trabajador. Hay otras dimensiones de la vida humana: cómo convivimos; la calidad de nuestra vida en común; la capacidad de estar con los otros; el tiempo que dedicamos a abrirnos a los demás, a compartir sobre nosotros mismos, sobre nuestra fe y nuestra historia; qué prioridad damos a nuestro tiempo de oración; cómo continuamos nuestro estudio y formación; el tiempo de ocio saludable. El complemento que esto añade a nuestra imagen del

misionero en tanto que trabajador supone una conversión contracultural para nosotros.

Creo firmemente que la conversión es la llamada que el Espíritu nos hace y que tenemos la bendición de haber acogido. Hemos oído su llamada a integrar nuestro quehacer misionero con la forma en que cooperamos y convivimos. Es una nueva llamada a transformar nuestras vidas, consagrándonos de nuevo no sólo a nuestro quehacer misionero, sino también a los valores de la comunidad apostólica, a trabajar en equipo y a vivir de manera profética nuestra vida consagrada. A medida que nos esforcemos por vivir en plenitud nuestra vida Oblata nuestra misión mejorará y será una expresión más fiel del Evangelio: “¡Conviértete y cree en el Evangelio!”

Una de las herramientas que durante décadas ha enriquecido a la Congregación ha sido *Études Oblates* (más tarde *Vie Oblate Life*), ayudándonos a los Oblatos a reflexionar sobre nuestra labor misionera y a profundizar en la comprensión de nuestro carisma. Estoy muy agradecido al P. Fabio Ciardi y al consejo editorial que colabora con él por la valiosa aportación que *Vie Oblate Life* hace con estos dos volúmenes ofreciéndonos un copioso material del 35º Capítulo general, especialmente en lo que se refiere a la llamada a la conversión. Hemos encontrado aquí una amplia colección de fuentes para el estudio y la reflexión que nos ayudan a mantener viva esta llamada en nosotros. Ahora miramos hacia delante a una nueva forma de publicación oblata que en un futuro cercano pueda ayudarnos a mejor comprender la vida y misión oblatas. Esto pondrá delante de nosotros la constante invitación del Evangelio a la conversión de nuestra vida oblata.

¡Busquemos creer de nuevo en el Evangelio y convirtámonos!

## Convocation / Convocatoria

P. WILHELM STECKLING, O.M.I., SUPÉRIEUR GÉNÉRAL

Chers frères Oblats,

Par cette lettre, je convoque le XXXV<sup>e</sup> Chapitre général qui s'ouvrira à Rome, le 8 septembre 2010, à la Maison générale des Frères des Écoles chrétiennes, 476 Via Aurelia.

La Constitution 125 dit que le but du Chapitre général est de «resserrer les liens de l'unité et d'exprimer la participation de tous à la vie et à la mission de la Congrégation.» Il concerne donc tous les Oblats, âgés ou jeunes, en formation première, en ministère ou à la retraite, Frères et Pères. Tous devraient avoir une chance d'exprimer leur participation toute particulière dans notre vie et notre mission. Vu que les membres de nos associations de laïcs participeront, cela en enrichira par la suite la préparation.

Comment pourrons-nous réaliser tout cela ? La Constitution 125 poursuit en disant: «Rassemblée autour du Christ, la famille oblate partage l'expérience vécue de ses communautés, ainsi que les appels et les espoirs de ses ministères.» Cela signifie que le temps de préparation devrait être un temps de prière, pour nous unifier nous-mêmes en nous rapprochant de Jésus et pratiquer le partage en communauté et celui de la réflexion sur notre ministère.

Le Commissaire du Chapitre, nommé au mois de mai, et la Commission précapitulaire devront nous fournir la façon et les moyens pour progresser ensemble dans la préparation.

Enfin un dernier point mais non des moindres, la Constitution 125 parle aussi de conversion et des besoins urgents de notre temps: «Le

Chapitre est un temps privilégié de réflexion et de conversion communautaires; ensemble en union avec l'Église, nous discernons la volonté de Dieu dans les besoins urgents de notre époque et nous le remercions pour l'œuvre de salut qu'il accomplit par nous.» Même si nous n'avons pas encore défini le thème du prochain Chapitre, la rencontre intercapitulaire d'octobre dernier a fait quelques propositions en accord avec la C. 125: Conversion à une meilleure qualité de notre vie consacrée et réponse aux pauvres auxquels nous sommes envoyés pour évangéliser.

En 2010, il faudra élire un nouveau Supérieur général et son Conseil. Comme le dernier Chapitre l'a demandé, il y aura également une mise à jour des structures de gouvernement à tous les niveaux, afin de mieux répondre aux besoins de la mission oblate.

Notre préparation commence donc un peu plus tôt parce que durant cette année toutes les Conférences régionales tiendront leur rencontre et c'est à elles de mettre en route le processus électoral pour choisir les Délégués au Chapitre (R.128a). Ce processus pourra alors être mis au point vers la fin de cette année.

Je recommande le XXXV<sup>e</sup> Chapitre général à votre attention et tout particulièrement à votre prière. Que Saint Eugène, les Bienheureux Joseph Gérard et Joseph Cebula, et tous les autres Oblats qui ont quitté ce monde dans l'amitié de Dieu, intercèdent pour nous.

Fraternellement vôtre en Christ et Marie Immaculée,

Rome, le 1<sup>er</sup> mars, 2008

\* \* \*

Dear Brother Oblates

By this letter, I hereby convoke the XXXV<sup>th</sup> General Chapter, which will begin in Rome on September 8, 2010 at the General House of the Brothers of the Christian Schools, at 476 via Aurelia.

Constitution 125 says that the purpose of the General Chapter is to strengthen the bonds of unity and to express the members' partici-

pation in the life and mission of the Congregation. It therefore concerns all Oblates: old or young, in first formation, in full ministry or retired, Brothers and priests. All should have a chance to express their particular participation in our life and our mission. Having the members of our lay associations participate will further enrich the preparation.

How might we make this happen? Constitution 125 continues by saying: United around Christ, the Oblate family shares the lived experience of its communities as well as the challenges and hopes of its ministry. This means that the time of preparation should be one of prayer, of uniting ourselves more closely to Christ, of sharing in community and of reflection on our ministry.

The Chapter Commissioner, appointed in May, and the Pre-capitular Commission, will provide the ways and means for us to move on together in our preparation.

Last but not least, Constitution 125 also speaks of conversion and the urgent needs of our times. The Chapter is a privileged time of community reflection and conversion. Together, in union with the Church, we discern God's will in the urgent needs of our times and thank the Lord for the work of salvation which he accomplishes through us. While we have not yet identified a theme for the next General Chapter, the Interchapter Meeting last October made some proposals which resonate with C. 125: Conversion to a better quality of our vowed life, and response to the poor whom we are sent to evangelize.

In 2010, a new Superior General and his Council will be elected. As mandated by the last General Chapter, there will also be consideration of updated structures of government on all levels, in light of the needs of the Oblate mission.

Our preparation is starting somewhat early because during this year all the Regional conferences will be meeting; it is they who must set up the electoral process for the Chapter delegates (R 128a). The election process can then be concluded by the end of this year.

I entrust the XXXV<sup>th</sup> Chapter to your care and especially to your prayer. May Saint Eugene, Blessed Joseph Gerard, Blessed Joseph Cebula, and all the other Oblates who have left this world in God's friendship, intercede for us.

Fraternally in Christ and Mary Immaculate

Rome, March 1st, 2008

\* \* \*

Queridos hermanos Oblatos.

Por el presente documento, convoco al XXXVº Capítulo general que se abrirá en Roma, el 8 de septiembre de 2010, en la Casa general de los Hermanos de las Escuelas Cristianas, Vía Aurelia Nº 476.

La Constitución 125 dice que el objetivo del Capítulo general es ...estrechar los lazos de la unidad para expresar la participación de todos en la vida y a la misión de la Congregación. Se refiere pues a todos los Oblatos, antiguos o jóvenes, en primera formación, en el ministerio o en retiro, Hermanos y Padres. Todos deberían tener la oportunidad de expresar su participación especialmente en nuestra vida y nuestra misión. Dado que los miembros de nuestras asociaciones de laicos participarán, lo que enriquecerá más la preparación.

¿Cómo podremos realizar todo eso? La Constitución 125 prosigue diciendo: La familia oblata unida en torno a Cristo, comparte la experiencia vivida de sus comunidades, lo mismo que las llamadas y las esperanzas de sus ministerios. Eso significa que el tiempo de preparación debería ser un tiempo de oración, para unirnos entre nosotros, acercándonos a Jesús y practicar el compartir en comunidad, igual que la reflexión sobre nuestro ministerio.

El Comisario del Capítulo, nombrado en el mes de mayo, y la Comisión precapitular deberán proporcionarnos la manera y los medios para progresar juntos en la preparación.

Finalmente un último punto que no es de los menores, la Constitución 125 habla también de conversión y de las necesidades urgentes

de nuestro tiempo: “El Capítulo es un tiempo privilegiado de reflexión y conversión comunitarias. Juntos y unidos a la Iglesia, discernimos la voluntad de Dios en las necesidades urgentes de nuestro tiempo y le damos gracias por la obra de salvación que lleva a cabo por medio de nosotros”. Aunque aún no definimos el tema del próximo Capítulo, el encuentro intercapitular de octubre pasado presentó algunas propuestas de acuerdo con la C. 125: Conversión a una mayor calidad de nuestra vida consagrada y respuesta a los pobres a los que somos enviados a evangelizar.

En 2010, será necesario elegir a un nuevo Superior general y a su Consejo. Como el último Capítulo lo pidió, se hará también una actualización de las estructuras de Gobierno en todos los niveles, con el fin de responder mejor a las necesidades de la misión oblata.

Nuestra preparación comienza pues un poco antes, pues durante este año todas las Conferencias regionales tendrán su encuentro y en ellas pondrán en marcha el proceso electoral, para elegir los Delegados al Capítulo (R.128a). Por lo tanto este proceso podrá estar ajustado de aquí a finales de este año. Recomiendo tener en cuenta el XXXVº Capítulo general y muy especialmente en la oración. Que San Eugenio, los Bienaventurados José Gérard y José Cebula, y todos los demás Oblatos que dejaron este mundo en la amistad con Dios, intercedan por nosotros.

Fraternamente suyo en Cristo y María Inmaculada,

Roma, 1º de marzo de 2008



# To Journey With the Last General Chapters: 1972-2004

RONALD CARIGNAN, O.M.I. (1972-1998),  
OSWALD FIRTH, O.M.I. (2004)

## The General Chapter of 1972

The Chapter of 1972 marked the beginning of a new era in the Congregation. From my perspective, it was a pivotal Chapter, one that set the agenda of the Congregation to this day. Three priority areas of deliberation were identified by the capitulars: *Mission, Fundamental Oblate Values and Community*. The first task accepted by the plenary assembly was to “clarify our missionary outlook and our involvement with the poor.” It is the theme that received the most attention. Mission had pretty well become a zone of individualism in the Congregation and the Chapter was determined to regain a collective sense of direction and mission. Its key document *Missionary Outlook* is considered to be an Oblate classic. It was divided in three sections: 1) *A look at the world from where we are.* 2) *Faced with these missionary challenges, who are we?* 3) *What concrete lines of action are now open to us?* In a sense, this document utilized the dynamics of the Founder’s Preface and produced a text with which most Oblates could resonate. It became a springboard for a continuing discernment and a reshaping of our mission at the Region, Province, and Local Community levels.

In the years following the Chapter of ‘72, a clearer focus emerged at these various levels through Congresses and Assemblies. The General Chapter of 1986 in its Document *Missionaries in Today’s World* brought this reflection to fruition and set forth a vision of the

world and evangelization along with our corresponding missionary convictions. The Capitulars produced a second document, *Administrative Structures*, which addressed a stated desire in the Congregation for decentralization and subsidiarity. Significant changes were made in the organization at the General Level. The Superior General would no longer be elected for life but for a term of six years. He would be assisted by a Vicar and two Councillors based in Rome, one for mission and one for formation. A General Councillor for each of the six Regions would serve a liaison function and facilitate communication and collaboration between the General Administration and the Regions.

This initiated a period of learning through experimentation that was eventually finalized at the Chapter of 1998 when the Capitulars voted to accept a revised *Part III: Organization*, of our Constitutions and Rules. The Chapter Body wanted to address the renewal of our common Oblate way of life. Due to the time and energy factors, it was not able to do so. It asked the new General Team to produce a document on community based on the values that surfaced during the Assembly's discussions. Thus, a third document associated with the Chapter of 1972, *Community*, was published in the Fall of 1972. It clearly reinforced the notion that community is an essential part of the Oblate Charism, that community and mission were inseparable in the thinking and planning of Bishop de Mazenod. The reflection called for by this document became the theme for the General Chapter of 1992 which produced a strong document on Oblate Community: *Witnessing as Apostolic Community*.

### **The General Chapter of 1974**

The General Chapter of 1974 was convened at a rather difficult time in our recent history. Our General, Richard Hanley had resigned since he no longer saw himself able to lead the Congregation. During his short term of service, Richard became a much loved Oblate leader. His departure was a hard blow for many. The Chapter of 1974 was convened to elect a new Superior General and to address the crisis caused by the resignation of the General. In his letter of resignation,

Richard Hanley had indicated that the fundamental values of religious life as presently lived in the Church were increasingly problematic for him. The members of the Chapter could not ignore the challenge this admission presented. The meaning of consecrated life and of the vows within the context of our Oblate missionary vocation claimed a privileged place in the Chapter agenda. There was much personal sharing in small groups as well as full assembly deliberation around three questions: 1) What are the values which are important in my life as an Oblate? 2) What are the obstacles which I meet in making these values real in myself and in my Oblate life? 3) What are the helps which permit me to make these values real? The Capitulars reached a moment of decision around our fundamental values as Oblates and around our commitment to Religious Life as a Congregation. In retrospect, it became clear that the Chapter of 1972, so daring in its missionary outlook, had not clearly highlighted the relationship between Oblate mission and our religious life. The participants wanted to communicate an uncompromising stance as clearly as possible to the members of the Congregation. They chose to write a letter *From the 1974 Capitulars to All Their Oblate Brothers*. In a key passage, the Chapter Assembly wrote: "In order to be more meaningful our consecration to Jesus Christ commits us jointly to the ideal of life proposed by our Constitutions. The Preface, furthermore, provides the impetus and promotes an ever-timely implementations of those constitutions. That is why we restate our faith in apostolic religious life."

Fr. Fernand Jetté was elected Superior General and Fr. Francis George was elected Vicar General. A Post-Chapter Committee was named to work on the preparation of a revised text of the Constitutions and Rules to be presented to the 1980 Chapter. Father Jetté had insisted that all is grace and that we had to live fully the moment of grace provided by this difficult event. It would seem that we passed the test as a Congregation.

## The General Chapter of 1980

The Chapter of 1974 was primarily dedicated to producing a revised text of our Constitutions and Rules as required by the postconciliar Church. It was not the first time that our Constitutions and Rules were revised. During the Founder's lifetime, our text was changed a number of times in response to the needs of an expanding Congregation. In 1926, our text was adapted to take into consideration the new norms on Religious Life included in the 1917 Code of Canon Law. The Chapter of 1966 drafted a text that sought to reflect the vision and spirit of the second Vatican Council. This text was to be studied and finalized at the Chapter of 1972. However, this Chapter was unable to handle that task preferring to produce three documents that eventually influenced the revised text produced by the Chapter of 1980.

The capitulars at the 1980 Chapter accepted as its working document, a text prepared by a special Commission established in 1975 and headed by Father Alexandre Taché. Along with the text, the Commission had put together 16 volumes of comments and commentaries coming from the various sectors of the Congregation. The text was reviewed, discussed, shortened, refined and eventually unanimously accepted by the Assembly. I was one of the moderators for the Chapter and at the end of the proceedings, I experienced a very united international congregation. Father Fernand Jetté was elected to a second term as General and Father Francis George to a second term as Vicar General.

## The General Chapter of 1986

The theme for the Chapter of 1986 was “Missionaries in Today’s World”. The Assembly worked hard exploring the emerging features of Oblate mission in a world going through a time of quantum change. How do we, in such a world, hear the call of the poor? How do we promote justice? How do we approach secularization and inculturation? How do we blend Community and Mission? The Chapter document is worth revisiting!

Fr. Marcello Zago was elected Superior General. At the end of Chapter, John Paul II received the Capitulars in a private audience at which he had high words of praise for Fr. Zago. “I turn first of all to the one you have just elected as your new Superior General, Father Marcello Zago, whose good work at the Secretariate for Non-Christians I have appreciated. I offer him my wishes of fruitful service to the Missionary Oblates of Mary Immaculate.”<sup>1</sup> The Pope added at the end of his talk: “I wish to end this family conversation by inviting you to look afresh at the place of the Immaculate Virgin in your personal lives, your communities and your missionary work. You recall that Blessed Eugene, having first decided upon the name of ‘Oblate of Saint Charles’, while in Rome had the intuition of a different one: ‘Oblates of Mary’. On 22 December 1825, he wrote to Father Tempier: “The Oblates of Mary! This name satisfies the heart and the ear.”<sup>2</sup> You know....that your Founder attributed to this Good Mother a singular grace: an interior assurance of the excellence of his society and of the good that it was going to do in the future.

### The General Chapter of 1992

The General Chapter of 1992 was a mid-term chapter for Father Marcello Zago. He was unanimously re-elected as General on the first ballot. During his first term he had insisted, time and again, that community was an essential element of the Oblate charism and, as such, was the key to the future of the Congregation,. And so after consulting Oblates throughout the world, he announced in his *Letter of Convocation to the Congregation* that community would be one of the main topics of the Chapter of 1992. The capitulars spent much time reflecting on the question of community, on our present practices as a Congregation and on the lack of real community life in many sectors of the Congregation. The results of the month-long Chapter deliberation produced an exceptional document entitled: *Witnessing As Apostolic Community*. The Chapter affirmed that as Oblates, the

---

<sup>1</sup> “Acta Administrationis Generalis O.M.I.”, Romae 1986, p. 11.

<sup>2</sup> *Letters to the Oblates of France (1814-1825)*, Rome 1984, p. 223.

first task of our evangelizing activity is to seek to achieve quality in our community life; that financial sharing constitutes an essential dimension of our life in communion and interdependence. The Chapter of 1992 also opened up a theme that has received a renewed attention since: *New Forms of Association with the Laity* “A new reality is becoming evident: families, married couples, single people, and young people wish to be more closely united with us and manifest special commitment to our charism.”

The Chapter also issued a statement on *Social Communications and Media*. In it the Capitulars requested that: “the Superior General and Council bring a special attention to the area of media, and seek to develop appropriate resources within the Congregation.” The Chapter supported “the development of an international Oblate communication network.”

In a statement on *Finances and Sharing*, the Chapter committed itself to *Capital Sharing* in the Congregation and “mandated the General in Council to create suitable means for the implementation of capital sharing.” The General Chapter of 1992 was a very active and innovative Chapter and it ushered in six years of very creative leadership during Father Zago’s second term as Superior General. Besides the above, the Chapter of 1992 also produced statements on *The Anniversary of 500 Years of Evangelization in the Americas*, on *Elderly Oblates*, on *Oblate Centers of Theological Studies*, on *The Association for Oblates Studies and Research*, and on *Administrative Structures*. All of these are worth re-reading.

### **The General Chapter of 1998**

The Chapter of 1998 was quite unique. It was the first Chapter since the canonization of the Founder as well as the last one during the second millennium. The Preparatory Commission placed a strong emphasis on evaluating ourselves as missionaries and clarifying our expectations at the dawn of the third millennium. At first, the preparatory documents were seen as somewhat negative and the capitulars seemed to be in search of a theme. History will eventually

pass judgment on this Chapter. However, for many of the participants, it turned out to be an event that opened up a new spiritual focus for the Congregation. *The reality of hope emerged as a unifying symbol for Oblates throughout the world.* As expressed in the Chapter Document *Evangelizing the Poor at the Dawn of the Third Millennium*: “This Chapter even as it asks us to take stock of both the real pain that so often marks humanity today and of our limits, also brings to life in us an immense hope.” A rather unique moment marked the opening of the General Chapter. Ten lay persons from the various Oblate Regions were present and participated in the deliberations. They talked with the capitulars about their experiences and presented their ideas around sharing in the Oblate charism. They see broad areas of mutuality and solidarity. The capitulars prepared a special statement in the form of a letter to our lay associates indicating that a working group had been mandated by the Chapter to further reflect on the various forms of association and “to search for better ways to express this in our Constitutions and Rules.” A new Superior General was elected in the person of Fr. Wilhelm Steckling who had served in the previous administration as Assistant General for Formation. Eugene King was elected as Vicar General. Important resolutions were passed on Media and Capital Sharing.

### **The General Chapter of 2004**

In many ways, the 34<sup>th</sup> General Chapter was to be a moment of self-evaluation of the Congregation. In this context, the Chapter could be perceived as the pivotal point of the *Immense Hope Project*, a process through which every Unit within the Congregation was asked to evaluate and scrutinize its vision and mission, its missionary strategy, its community life and its ministry in the light of our Oblate charism. The Chapter did not bring the *Immense Hope Project* to a close; rather it urged every Oblate unit to see this as an instrument and an on-going process of self evaluation and strategizing for mission.

During the Chapter, the reports of the Superior General and those from the Regions helped name our present strengths and weaknesses as a Congregation and highlighted the huge demographic shifts that

have radically altered the face of the Congregation. The Chapter also affirmed that our real strengths were to be found not in our numbers, but in the spirit of *solidarity* and *internationality* of the membership that pervaded the entire Congregation.

The Chapter put forward a challenge to all Oblates. Recognizing that the world is changing radically, the Chapter wanted Oblates to leave cherished strategies, comfort zones, and like pilgrims be open to the unpredictability of God's plan for the Congregation. The models for such a challenge were Abraham and Sarah when God called them to leave their homeland and set out into the unknown and the unfamiliar. Faced with a new understanding of culture, ethnicity, religion, ideology and gender in today's world, "crossing familiar borders" became a catch phrase at this Chapter.

While on the one hand the Chapter urged Oblate units to revitalize and update traditional missionary methods such as the parish ministry, catechesis, pastoral practice and liturgies, on the other, it encouraged Oblates to explore the establishment of new international pilot communities to respond to challenges posed by secularity, fundamentalism and sectarianism. Other areas on which the Chapter's attention was focused were: 1) Promotion of Justice, Peace and the Integrity of Creation both in our communities and houses of formation; 2) Developing an animation process throughout the Congregation focused on the needs of the Oblate as a minister of hope; 3) Establishing a Commission of Oblates and Associates; 4) Consolidation of formation houses; 5) Re-introduction of mission to youth into the Constitution and Rules as a mission priority; 6) Reviewing Leadership and Governance structures in the Congregation; 7) Developing a Capital Sharing initiative; 8) Creating a network of Oblates in Higher Education; 9) Supporting Oblates whose focus is inter-religious and inter-cultural dialogue; and 10) The establishment of a Standing Committee for Brothers.

# Preparation

DAVID KALERT, O.M.I.,  
COMMISSIONER OF THE PRE-CHAPTER COMMISSION

At the 35<sup>th</sup> General Chapter of the Missionary Oblates of Mary Immaculate, held in Rome from September 8, 2010 to October 8, 2010, the decision was made that in the future, the pre-chapter commission should be appointed two years prior to the beginning of the chapter. In fact, already in preparation for the 35<sup>th</sup> General Chapter, the appointment of the pre-chapter commission and commissioner was made two years in advance. For some, a two year period of preparation might seem extravagant; but for the task at hand, that amount of time was very beneficial.

The role of the pre-chapter commission is to make connections with the existing Central Government and General Administration, involve the members of the congregation at large, propose the theme and process of the chapter, make immediate logistical arrangements, invite auxiliary personnel representative of the congregation for chapter services, plan liturgies and the process for the first days of the chapter until the Steering Committee is appointed and collaborate with the communication services of the congregation.

## **The appointment of the pre-chapter commission and commissioner**

When the Superior General, Fr. Wilhelm Steckling, O.M.I., called to ask me if I would serve as commissioner for the upcoming chapter, I expressed some hesitation. I responded that I would have to check with my “boss”. Of course, Fr. General teased me later about my initial reaction. After all, isn’t the Superior General the real “boss”?

Two other Oblates were appointed as members of the commission: Fathers Omar Friedrich (Argentina) and Thomas Mbaye (Cameroon). Father Oswald Firth (Sri Lanka), First Assistant to the Superior General, was appointed by Fr. General to be the liaison between the Central Government and the pre-chapter commission and attended all the meetings of the commission. Fr. Steckling, as Superior General, was the president of the commission. My role as commissioner is described as the Executive Secretary in the Chapter Directory. Fr. James Allen (USA) kindly and generously agreed to serve as the secretary for the commission, a very valuable service since, at the time, he resided in Rome and was in contact with other committees, especially the Governance Committee.

As we began the second year of preparation, late 2009, Fr. Friedrich suffered a serious fall and was unable to continue on the commission. During his time on the commission, he was of tremendous assistance in refining the chapter theme and preparing some animation materials. He and Fr. Mbaye were instrumental in writing the prayer to be said in preparation for the chapter. His absence on the commission was a real loss.

### **A non-Oblate facilitator**

The commission and the Central Government worked very closely together, and Fr. Oswald's assistance was very advantageous in keeping the two groups informed. A suggestion that came from the Central Government was that we consider having a facilitator for the chapter preparations and for the chapter itself. The commission proceeded with interviews and suggestions to involve a facilitator, and ultimately Brother Paul Michalenko, ST (Missionary Servants of the Most Holy Trinity), agreed to serve in that capacity. His appointment proved to be very beneficial, both to the commission and to the chapter itself. The decision to go with someone outside the community was not because the Oblates do not have good facilitators. On the contrary, we had many from which to choose! An outsider has the advantage of not knowing the history and some of the biases that accompany it.

## Development of the chapter theme

In 2007, at the Inter-chapter Meeting of provincials and the Central Government in South Africa, the participants focused on the topic of “conversion”, which became the general theme proposed for the upcoming chapter. After some discussions of the commission and the Central Government, the theme was agreed upon: “Centered on the person of Jesus Christ, the source of our mission, we commit ourselves to a profound personal and communal conversion.” As in previous chapters, we again realized that our personal and community efforts are intertwined in and for the mission. That was also the direction given by the inter-chapter meeting.

In order to have a more precise motto to capture the theme, the words from the prophet Ezekiel were taken: “Conversion: A New Heart – A New Spirit – A New Mission.” These were the words used in the logo, which was subsequently approved at the chapter. The logo was designed by an Italian Oblate, Fr. Sante Ronchi, the superior of the mission in Romania.

## Pre-chapter reflections

The commission prepared some reflection questions on personal, communal, and ministerial conversion for use throughout the congregation. This was a way of involving every Oblate in the chapter preparations. It was also a way to receive some input and direction for the chapter delegates. Individuals and local communities were invited to reflect and then to forward the results to the unit (province, delegation, mission) superior to compile the more common themes and issues. The summaries from the units were then put together at the level of the regions. The reports from the five regions were forwarded to the commission. All the reports from the units and the regions were available to the capitulars on a memory stick or flash drive.

Articles were also written by various Oblates from around the world to assist all of us in our reflections on the significance of “conversion” in our Oblate life. These were published in *O.M.I. Documentation*.

## **Chapter auxiliary staff**

For a month long meeting, a number of details must be taken care of – arrivals and departures, accommodations, meeting spaces, food/diets, translations, recreation, outings, liturgy, prayer services, communications, legal and canonical issues, internet, printed materials, and finally details for departures. Besides the staff at the Christian Brothers' Hospitality Centre, Casa la Salle, where the chapter was held, approximately thirty Oblates were needed to provide the above services. Mentioning the names of all the Oblates would probably be an article itself. While being at the chapter in any capacity is a wonderful experience, these Oblates spent many long hours giving of their time and talents.

The General House community in Rome was very generous in providing assistance wherever and whenever it was needed. I was in and out of Rome during the two years prior to the chapter. During the last four months, I stayed in Rome to oversee the final details. The community was always willing to be of service. Several of them had been in Rome for previous chapters and were of invaluable guidance in working through the details.

## **Governance issues**

At the chapter of 2004, a mandate was given to study the congregation's government structures. This was a lengthy process, and the committee under the leadership of Fr. Ryszard Szmydki (Poland) is to be commended for their dedicated work for five years preceding the chapter. Perhaps to the disappointment of the committee after many hours of discussion and input from around the world and from the chapter itself, most of the proposed changes were not approved. However, the process itself gave the capitulars and all the Oblates the opportunity to discuss leadership issues and expectations.

## **Communication**

Mentioning names of Oblates who provided service is risky since others might feel that their efforts were not noticed or appreciated.

However, I want to mention the communications which were provided during the chapter. Fr. Nino Bucca (Italy) spent hours recording videos during chapter sessions and providing audiovisual services for the capitulars. After the chapter, many Oblates from around the world commented that they were able to follow the chapter proceedings, especially the election of the Superior General and his council. Fr. James Allen (USA) wrote daily articles on the proceedings. He also took the chapter minutes.

Thomas Coughlin (USA, General Secretary) and Eric Alleaume (Australia, Secretary to the Superior General) were at the hub of all communications at the chapter. Translating and printing documents needed day to day are no small tasks! Eric also made sure that all technical and internet problems were resolved in a timely manner. Again, that was no small task! In an age when many groups are going paperless, we achieved that goal to some degree. Perhaps by the next chapter, paper documents will be a thing of the past.

It has been interesting to note the technological developments over the years from one chapter to the next – from all paper documents, to some on floppy disks, to the present day with flash drives and almost instantaneous communications with all parts of the world. I can only imagine the time it took in the past to circulate and gather materials by regular mail prior to the chapter. The expense was also a significant factor. During the times the commission did not meet in person, we communicated by Skype, a very inexpensive way to hold some of the meetings.

## **Conclusion**

The 35<sup>th</sup> chapter basically continued to build on the previous chapters, where the focus was also on community, formation, vocations, leadership, and ministry with the poor. While the topics were the same, the emphasis was on the need to continue the process of conversion – transformation for today's needs in the world, in the Church and in the Oblate community. These are more thoroughly reported in the official report from the 35<sup>th</sup> chapter.



# I

## **Reflections on the Chapter's Theme Réflexions sur le thème du Chapitre Reflexiones sobre el tema del Capítulo**



## **Vuelta al amor de antes: Una experiencia de conversión y de misión comunitaria**

JEAN HÉRICK JASMIN, O.M.I.,  
MISIÓN DE COLOMBIA,  
DIRECTOR DEL PRENOVICIADO O.M.I., BOGOTÁ

La investigación sobre la Vida Religiosa, al final del siglo XX, hizo progresar muchísimo el ámbito de las relaciones y de la animación de las comunidades locales. A partir del camino de Emaus, llegamos a una refundación creativa que encuentra a la mística profética, como vida y renovación. Esta idea implica un doble movimiento: la revisión de vida o la consideración del propio yo, y la conversión para un futuro más notable. La exhortación del Apocalipsis hace pensar en esta idea: “Sin embargo tengo contra tuya el que has perdido tu amor del principio. Mira, acuérdate donde has caído, y arrepiéntete volviendo a hacer lo que antes sabias hacer.” (*Ap* 2, 4-5).

La vuelta a la conducta del planteamiento de antes supone una triple conversión: moral, intelectual y religiosa, en el nivel personal y comunitario. Así pues, la conversión es un recorrido que conduce a la novedad, dentro de una vida apostólica mística y profética, plena de esperanza. No se trata de volver al pasado o de hacer de nuestras comunidades objetos arqueológicos; se trata más bien de recordar nuestro pasado para que nos muestre el camino. Es cosa de confirmación, renovación y dar una nueva vida al frescor del Evangelio, arraigado en nuestra historia, comenzando por un encuentro personal y comunitario con Jesucristo que llama a discípulos y a misioneros; se trata de una llamada que debe reconsiderarse profundamente y

restablecer exacta y valerosamente la misión eclesial, en función de nuevas circunstancias. Se trata de hacer de nuestras comunidades oblatas, casas de la Palabra de Dios, por Jesucristo, la personificación de esta Palabra.

El 35º Capítulo general de los Oblatos se acerca. Podría realizar esta vuelta al amor de antes, al “Cristo Salvador”, sin perder de vista las necesidades de nuestro tiempo, la nueva conversión y la misión. El tríptico esposal: amor de Dios (conversión-vocación), amor de la Iglesia (misión-evangelización), amor del pobre (opción fundamental - nuevas caras), nos conduce a redescubrir en la vida de la Congregación oblata, el poder sanador de Jesucristo, el Camino, la Verdad y la Vida de nuestro pueblo. ¡Que nuestro Padre Fundador, San Eugenio nos guíe en este proceso con confianza!

# Do We Really Have the Desire and the Courage to Convert?

FRANK SANTUCCI, O.M.I.,  
FOUNDER AND CHARISM ANIMATION SERVICE,  
AIX-EN-PROVENCE

Soon we will celebrate 200 years since Eugene de Mazenod invited others to join him in living his charismatic vision for a renewed world based on the liberating values of the Gospel. In 200 years more than 14,000 people have responded to his dream with the perpetual oblation of their lives. Our Oblate family continues to incarnate this vision in 67 countries. Yet, as we rejoice in our achievements, we have some uncomfortable uncertainties about our future. The question looms: “for how much longer will we survive?”

A simple internet search on Google with the words “refounding” or “restructuration” will show up hundreds of religious congregations who find themselves in a life-or-death mode and are searching for ways to survive. Many authors say that, following the patterns of cycles of development of organizations, some 70% of religious congregations will run out of steam and die out during their third century of existence.

Is our Oblate Family going to be one of them? Chapter 2010 promises to be one of the most important general chapters in our Congregation’s history. I would put it on an equal footing with those of 1850 and 1980. Both were responses to major situation shifts. Eugene’s founding vision for us was expressed in 1818 for a small group of southern France religious mission preachers in response to the French Revolution. In 1850 the Congregation had to grapple with

the question of responding to a world in which we were now present in four continents, while remaining true to the founding vision and spirit. It also had to prepare the way for Oblate life without the dominating presence of its Founder. The shift worked well and there are extraordinary fruits to show. The 1980 Chapter had to face a similar major shift by adapting a charism, which had been lived out for 164 years, in response to a radically transformed world and Church. Our Congregational response was begun by using our founding vision and spirit to draw up the present Constitutions and Rules that has guided our Oblate life and response with clarity since then.

Why do I give this importance to the 2010 Chapter? Its call is to respond to what has been described as a “multi-cultural, pluralistic, globalizing, nuclear-threatened, and environmentally compromised postmodern world that is changing kaleidoscopically at blinding speed.” It is the Chapter that is going to lead us into the 200th anniversary of our founding and prepare the way to enter into the third century of our existence.

It is the Chapter that has to respond to the many questions being posed about the significance and expressions of religious life in a world that is questioning and rejecting most religious and cultural values that were once taken for granted as being the indisputable foundations of society. Our response at this Chapter cannot be to reheat the same themes, with which we reacted in the past, or to give us new leadership, or to restructure government and provinces, or to produce a synthesis document of what the capitulants said. It is about having the courage to try to make some sense of our situation through the eyes of our founding vision that will lead to new directions to ensure life. Too much is at stake for us to stay at the level of cosmetic changes. It is our heart that must change, or we must face the consequences and die.

The Chapter cannot allow itself the luxury of concentrating only on structural changes of government. It is not about an organization, but about the *persons who make up our Congregation*. Oblate

consecrated life is not a system – it is persons who strive to respond to the call of Jesus Christ within the Church through people's need for salvation in a world changing at an incomprehensible speed. Hence the precapitular invitation to conversion is the key to its success. The odds for our survival as a Congregation depend on the seriousness with which every single Oblate takes the call to personal and communal conversion, and has the courage to do the hard work necessary to make it possible.

### **A call to have courage to convert to what?**

1) *Conversion calls us to the courage to accept that we need to clarify our understanding of our oblate identity and its implications and to be personally responsible for it.*

Eugene codified his founding vision in the first paragraph of his 1818 Rule, which today finds its expression in our Constitution 1: “We come together in apostolic communities of priests and Brothers, united to God by the vows of religion. Cooperating with the Savior and imitating his example, we commit ourselves principally to evangelizing the poor.”

Thus, according to Eugene, we have three essential pillars in our Oblate vocation: a *Founding Experience* which gives us a specific relationship with Jesus the Savior, lived personally and as part of an *Apostolic Community* of religious for the sake of *Mission* to the most abandoned. If individually or as a community we are not faithful to *All* of these simultaneously, then we are in need of conversion.

Conversion is the call to face reality and to strengthen our journey by grappling with some of the inconsistencies in what we profess to be non-negotiable values of Oblate life and what we really are in our Congregational lives. Some areas of consideration could be:

- That we lack of clarity as to our foundational vision and identity in the Church. What is the essential difference between an Oblate, a Redemptorist, a Vincentian or SVD, etc.? Have we become generous but identityless Gospel workers where our charism and spirituality

does not significantly touch our ministry? C163 clearly points a direction for us: “The Constitutions and Rules set out a privileged means for each Oblate to follow in the footsteps of Jesus Christ.

They are inspired by the charism lived by the Founder and his first companions; also, they have received the approval of the Church. Thus, they allow each Oblate to evaluate the quality of his response to his vocation and to become a saint.” Sadly, the words of Eugene continue to be true today: “Our Rule remains a closed book.”

- That over 25% of Oblates live and minister alone within the context of a charism that has apostolic community as a prerequisite for mission: “We fulfill our mission in and through the community to which we belong” (C37).
- That our culture of being “Oblate Fathers” leads to a consequent downplay of the role and meaning of our religious life, which is sacrificed at the altar of ministerial efficiency.
- That sometimes in our mission we may spend great quantities of time and energy in maintenance-mode looking after a few faithful in our existing structures, without being able to respond to the call of the enormous groups around us of those whom the Church structures do not reach – those whom Eugene calls “the most abandoned.”

## *2) Conversion calls us to the courage to step out of our comfort zones.*

“Conversion” is one of those words that constantly crops up in our living the Gospel, and which we hope to take seriously sometime in the near future when the more important demands of ministry give us the opportunity to pause. But our survival as a Congregation depends on our taking “conversion” seriously NOW as an imperative to move out of our personal and unit comfort zones. Conversion is the call to face reality:

- That we are ageing and dying out in many parts of the world and that in those parts where there are numbers there is a worrying trend of lack of perseverance. The cries of the most abandoned get louder while our dwindling resources frustrate our attempts to respond and

we tend to lose hope. Consequently there is the temptation to take refuge in situations of ministry where we are appreciated with our steady level of performance and to create mental boundaries to block out situations we cannot cope with.

- That I am generally well looked after in my present mission, or that I am too old to change, or too busy with ministry to waste valuable work time on introspection, or that I am responding to real needs “out there” away from my critical community. I am secure and doing well where I am, so please don’t rock the boat!
- That no matter how generous I am being in my response to God’s call through the cry of the most abandoned, I am in daily need of personal conversion out of the comfort zones that sinfulness, relativism and a consumerism place me into.

*3) Conversion calls us to the courage to face our personal and community weaknesses and failures honestly.*

The General Chapter will give us a vision and guidelines for the future direction of the Congregation. I believe that any initiative will only be successful to the measure that we become honest in facing uncomfortable issues at ground level that prevent us from putting many of our ideals into practice. Congregational revitalization begins with the renewal of the individuals and communities that make it up. Each community and unit has festering sores in its relationships: long-time hurts, men not talking to one another, distrust and unhealed pain caused by differences of culture, language, color, age, ideological points of view, and many other lacks of coherence. These are found in any human group, but what is destructive is when they have become endemic, known by everyone, and are accepted as being “the realistic situation and that there is nothing that can be done!”

The call to conversion is the call to have the necessary courage to heed the warning that a house divided against itself is heading for ruin (Luke 11:17) and to put into practice the ideal of C37 that “by growing in unity of heart and mind, we bear witness before the world that Jesus lives in our midst and unites us in order to send us out to

proclaim God's reign." With the power of Jesus among us, it will be possible that "in humility and with the strength of charity, we express our responsibility for each other in fraternal correction and forgiveness" (C39) as we pray and share life and ministry together. In a world screaming for a sense of direction, how can we dare to preach Gospel values of reconciliation, welcome and mutual acceptance when we are incapable of doing it among ourselves in our own units? Gandhi's words are indeed evangelical when he says: "We must become the change we want to see in the world."

*4) Conversion calls us to the courage to explore new dreams enlightened by our founding vision.*

If we really believe in the vision of Saint Eugene and in the charism that God gave to the Church through him, then we have to have the courage to seek new ways to express it today. The confusion that many aspects of our life are facing cannot leave us untouched and unquestioning. The questions on our religious life and mission, and their relevance and expressions, which are being asked by all schools of thought, have to be faced and evaluated.

*A New Heart – A New Spirit – A New Mission!* These words recall those of Martin Luther King: "I have a dream..." It is in this sense that I use the word "dream" to ask how the Chapter's dream can best interpret our founding vision to respond to the cry of those people whose 21st century condition cries out for salvation and the hope which only Jesus Christ can fully bring. The Chapter's call to explore new ways of expressing the same wonderful heart, spirit and mission that we have been living as Oblate religious for 200 years invites us to dream about some of the following conversion issues:

*Our founding experience*

- To shift our understanding of the Constitutions and Rules from being a book of laws to the discovery that it is an incarnation of Eugene's spirit and charism and a privileged means for each Oblate to follow in the footsteps of Jesus Christ. What if we were to take it seriously as a daily guide to help us to live our dream...

- To rediscover the supremacy of religious life in our Oblate missionary vocation – something only possible if we tackle the understanding of the place of the brother in the Congregation as the key to understanding Oblate religious life. What if we have the courage to dream that our starting point is not the clerical state but that as Oblate brothers we are called to proclaim Christ and his Kingdom to the most abandoned? As Oblates we are all religious brothers, and that some of us brothers have the vocation to be “ordained brothers”...

#### *Apostolic community*

- If we commit ourselves to regular quality moments of community life together. What if we gave these moments of prayer and sharing the same importance that we give to our missionary work.
- What if reconciliation were to become the main characteristic of our community... Our wounds, seen and handled through the Savior’s eyes, would become the signs of resurrection.

#### *Mission*

- What if our mission were a reflection of our personal and community experiences of God because it is from our converted heart and spirit that mission flows... Mission is nothing more than our inviting others to participate in our founding experience of God as we live it in apostolic community. This is the specifically Oblate character of our parishes and works.

#### *The Mazenodian Family*

- Eugene’s charism inspired the foundation of some 44 religious congregations and secular institutes. What if the groups that are still functioning would cooperate in dreaming and presenting together Eugene’s vision for the 21<sup>st</sup> century...
- The charism of Eugene is given to the whole Church and is bigger than us. What if all the lay people who are inspired by and heroically live this charism throughout the world would cooperate to dream together with us...

- And what if we listened more to the dream of the “most abandoned” and that instead of making them the objects of our evangelization we allow them to evangelize us and enlighten us about “our” evangelizing vision ...

### **What if...?**

What if we had the courage to dream new dreams inspired by our founding vision? What if Abraham, Moses, the Hebrew slaves in Egypt, John the Baptist, Mary, Peter, John, Levi, Mary Magdalene, Saul and many other Biblical figures had not had the courage to choose God’s dream for them by leaving their zones of security and stepping into the unknown, rooted only in the conviction of God’s vision for them? What if...?

Centuries later, Eugene’s conversion gave him the courage to leave his noble lifestyle in Aix and go to the seminary, to refuse the comfort and status of a city parish in 1812 so as to set out towards an unknown future with the most abandoned. Henri Tempier stepped into the unknown in 1815, as did the Oblates who set out for the British Isles and North America in 1841, for Asia in 1847 and for Africa in 1848. They dared to put their Oblate dream into practice and blazed the trail for thousands of others to follow likewise in our nearly 200 years of history: crossing frontiers where others did not dare to go, not knowing what was awaiting them, and continuing today to cross the man-made frontiers of global exploitation, injustice, multi-culturality, meaningless lives. Always with the same vision: *Evangelizare pauperibus misit me / pauperes evangelizantur* – the same message of Good News for the poor, freedom for captives, sight to the blind, liberty to the oppressed and God’s time of grace breaking through in the Kingdom and its values. All reaching out was done with the security and conviction of a God-given vision. Will the General Chapter solve all our difficulties and plot out the precise map we must take in the future to ensure a long and bright future? Clearly not! If the answers were that easy to find there would be no need for soul-searching or for a Chapter! The Chapter cannot be tempted to fall into the trap of trying to be a gathering that is going to provide all the solutions.

For many years in my longing for clear solutions I have been inspired and guided by the words of R. M. Rilke in his *Letters to a Young Poet*: Have patience with everything that remains unsolved in your heart. Try to love the questions themselves, like locked rooms and like books written in a foreign language. Do not now look for the answers. They cannot now be given to you because you could not live them. It is a question of experiencing everything. At present you need to live the question. Perhaps you will gradually, without even noticing it, find yourself experiencing the answer, some distant day.

My hope is that the Chapter will help us to identify the questions that need to be dreamt and lived on our conversion journey – they are God's questions because it is God's vision given to us through Saint Eugene. God will not let us down as long as every single Oblate and every community and unit has the desire and the courage to convert. *A New Heart – A New Spirit – A New Mission* will only be possible to the extent that each of us believes in the process of being prepared to live the questions with courage.



# Oblation, Conversion et Discernement

GIANNI COLOMBO, O.M.I.,  
PROVINCE D'ITALIE

Les Constitutions O.M.I. disent que «le Chapitre est un temps privilégié de réflexion et de conversion communautaires; ensemble, en union avec l'Église, nous discernons la volonté de Dieu dans les besoins urgents de notre époque et nous le remercions pour l'œuvre de salut qu'il accomplit par nous» (C.125). Dans cette description, nous trouvons trois concepts bibliques fondamentaux pour la vie de la Congrégation: *kairòs*, *metànoia*, *dokimàzein*. Autrement dit: vivre un temps de grâce (*kairòs*), une attitude de conversion (*metànoia*) afin d'être capables de discerner (*dokimàzein*) la volonté de Dieu, dans la mission qu'Il nous donne dans le contexte social, culturel et ecclésial actuel. Le thème proposé pour les capitulants, et qui concerne tous les Oblats, met l'accent sur la conversion, une attitude mentionnée constamment dans les textes bibliques. La conversion implique un changement du cœur et de l'esprit, comprenant la façon de sentir et de penser des personnes et des communautés, quant à leur identité et à leur mission. Ces divers domaines (personnes, communautés, institution) sont interdépendants et, afin de se renouveler, ils doivent compter sur les stimulations de l'Esprit. Dans ma réflexion, je me baserai sur un texte de s. Paul que je trouve éclairant dans sa concision: Rm 12,1-2.

1. *“Je vous exhorte donc, frères, au nom de la miséricorde de Dieu, à vous offrir vous-mêmes en sacrifice vivant, saint et agréable à Dieu; ce sera là votre culte spirituel”* (Rm 12:1). Dans cette exhortation, Paul nous offre une synthèse de la vie chrétienne comme offrande de la personne, dans le concret de son expérience historique. C'est une offrande de sa propre intelligence et de sa volonté, de sa liberté et de

son affectivité, de ses ressources et de ses limitations, de ses propres peurs et de ses essais de bravoure. C'est dans cette offrande sans réserve que l'on expérimente la vie comme un culte authentique et quotidien «en esprit et en vérité», une participation au sacrifice du Christ qui a offert sa vie au Père pour toute l'humanité.

Les termes «oblat et oblation» qui définissent notre identité, sont contenus dans cette attitude de don total. Ce sont des paroles qui risquent de perdre leur dynamisme si elles ne sont pas comprises dans le sens d'un choix positif de vivre sa propre vie comme «un sacrifice vivant qui plaît à Dieu» en union avec le Christ (cf. CC. O.M.I. 2 et 65). Cette conscience du choix fondamental de suivre le Christ est la condition indispensable pour se mettre dans une attitude sincère de conversion, afin de discerner la Volonté de Dieu. Dans ce sens seulement, notre vie et notre mission peuvent se renouveler et se redéfinir, afin de répondre de façon signifiante aux attentes de nos contemporains.

Dans l'oblation de nos "corps" comme sacrifice spirituel, s'exprime, avec les mots de l'appel passionné de Paul, l'authenticité de notre décision fondamentale de «suivre le Christ». La '*sequela Christi*' ne s'épuise pas dans le fait de le considérer comme maître à écouter et modèle à imiter, mais il faut que nous nous identifions à lui, en le laissant vivre en nous (C. 2). Les expressions pauliniennes prennent du sens quand il décrit la participation intime du chrétien à l'expérience du Christ en ces termes «souffrir avec lui» (Rm 8,17), «vivre avec lui, mourir avec lui, ressusciter avec lui» (Rm 6,6 et 8), «siéger avec lui dans les cieux» (Ep 2,6) «réigner avec» le Christ (2 Tm 2,12).

Le choix fondamental de se conformer au Christ s'approfondit, par le travail de l'Esprit saint, dans le développement d'une vie théologale: par la foi nous participons à la conscience que Jésus a du dessein d'amour du Père; par l'espérance nous participons à la confiance totale que Jésus a nourrie envers le Père; par la charité, nous faisons l'expérience de l'amour total que Jésus a envers le Père et ses frères et sœurs (cf. C. 1). La dimension christocentrique de notre vocation a été bien soulignée par le p. Jetté quand, en donnant les critères

pour évaluer la maturité d'un Oblat, il disait: «C'est une personne qui a rencontré Jésus, l'a aimé profondément et s'est donnée à lui, afin de continuer avec lui le travail de la Rédemption.»

L'Oblation ne s'épuise pas dans l'acte de la consécration au Seigneur, elle est plutôt une attitude constante qui qualifie et donne consistance à la dynamique de toute notre vie. *Gaudium et spes* nous rappelle ceci: «L'homme... ne peut pas se trouver pleinement lui-même si ce n'est dans le don sincère de lui-même» (GS 24). Cette vérité s'exprime dans la catégorie biblique en terme d'alliance, dans la catégorie théologique en terme d'épousailles et dans la catégorie philosophique, en termes d'altérité-réciprocité-responsabilité. En fait, le choix fondamental du don de soi, en suivant Jésus dans sa vie théologale, dans le style des bénédicences, unifie la vie en lui donnant de vaincre la fragmentation et la dispersion, elle définit l'identité vocationnelle en lui donnant de surmonter l'ambiguïté, elle décide du sens de la vie et engage profondément la personne, en soutenant la persévérance.

Autrement, ils sont sans contenu ces discours répétés depuis Vatican II et par la suite, surtout à l'occasion du Synode des Évêques sur la vie consacrée, parlant du caractère charismatique et prophétique de la radicalité évangélique spécifique de la consécration religieuse, ainsi que l'exhortation adressée aux Instituts de revenir à leurs sources, afin de mettre en route le renouveau exigé par le contexte historique présent. Je me permets de poser une question, que je me suis posée à moi-même plusieurs fois cette année: ne souffririons-nous pas peut-être d'une certaine *boulimie* dans nos discours spirituels, avec une *anorexie* correspondante dans notre maturité humaine et chrétienne, condition d'une spiritualité authentique? C'est certainement une impression personnelle et partielle qui ne veut pas ignorer l'engagement sérieux et généreux en tous les domaines, de ceux qui veulent susciter en nos instituts une sève vitale et nouvelle. Se placer dans une attitude de conversion personnelle et commune, signifie marcher effectivement en toute confiance sur le chemin de la redé-

couverte du don de l’Esprit saint pour prendre en main notre responsabilité.

2. “Ne vous conformez pas au monde présent, mais soyez transformés par le renouvellement de votre intelligence...” (Rm 12,2). La conviction de l’importance du choix fondamental de suivre le Christ ne nous dispense pas de savoir que nous avons besoin d’une conversion permanente (cf. CC. 2, 47). Chaque appel à la conversion que nous adressons aux autres commence par résonner à l’intérieur de notre cœur. Le chemin qui nous conforme au Christ est un chemin qui dure le reste de notre vie: la grâce seulement nous conduira au but, à la fin de nos jours. Dans ce voyage fatigant et édifiant, nous découvrons des espaces de notre vie qui n’ont pas encore été évangélisés, nous faisons l’expérience de la fragilité qui ralentit notre avance, le long de la route de l’Esprit; nous souffrons de la peur et de la paresse qui sont des obstacles à la progression du Royaume de Dieu. L’expérience même de la communauté et de la vie missionnaire devient un appel continu à vérifier l’authenticité et la cohérence de notre présence et de notre action.

C’est un appel qui nous pousse à revisiter à nouveau les structures de notre Congrégation, de telle sorte qu’elles soient toujours plus appropriées à leur finalité missionnaire. Dans le passé, les institutions (famille, écoles, église), avec leurs respectives structures, ont joui d’une autorité notable, alors qu’aujourd’hui, leur estimation dépend grandement de la valeur d’autorité des personnes qui les incarnent. C’est toujours plus évident que, même les meilleures structures, construites par les plus grands architectes, ne valent que tant qu’elles sont habitées et placées au service des gens et de leur mission. Nous trouvons ici un autre domaine sur lequel exercer la pratique d’une conversion personnelle et communautaire.

De plus, le besoin de conversion ne considère pas seulement l’aspect personnel et institutionnel, en référence à lui-même, mais il est imposé par un monde qui traverse de sérieuses transformations. Notre temps a connu des événements qui nous forcent à changer notre façon de penser. Il suffit de mentionner le Concile qui nous a obligés

à repenser l'identité et la mission de l'Église dans le monde, à la fin du colonialisme politique, parce qu'il a mis en lumière les cultures et les religions traditionnelles et l'émergence de nouveaux peuples, comme acteurs sur leur propre scène historique. Ce sont des événements qui nous forcent à repenser, parfois avec difficulté, notre mission même. Il faut ajouter le phénomène de la globalisation, dans ses divers aspects, qui favorise la propagation d'une culture postmoderne, envahissant progressivement chacune des cultures traditionnelles. Il n'est pas étonnant que notre temps soit alors décrit comme «un temps de désenchantement» à cause de la chute des illusions et de l'optimisme du siècle des lumières, «un temps d'un monde en fuite» à cause de son incapacité à se représenter une direction vers où s'orienter, «un temps d'errance» à cause de la conviction qu'il est impossible de s'ancrer dans une vérité garantie, «un temps incertain» à cause de la réjection d'un projet à long terme, «un temps de vide» à cause du manque d'un fondement quelconque qui donne consistance à la pensée et à la vie. Cette prise de conscience ne devrait pas nous faire oublier le progrès et les potentialités contenues en des domaines tels que les droits humains, la promotion de la femme et la sensibilité écologique.

Vatican II a commencé un dialogue sérieux avec le monde moderne et nous, Oblats, nous sommes appelés à vivre “au cœur du monde” (C. 1), non pas pour nous laisser absorber passivement, mais comme Marie, pour donner le Christ au monde (cf. C. 10), ce monde où beaucoup aspirent à une liberté intégrale et à une vie en plénitude (cf. C. 20, RR. 9a, 67a) et pour rendre le monde plus humain (cf. C. 4). Notre présence serait insignifiante si notre parole, et par-dessus tout, le témoignage de notre vie et de nos communautés devait cesser de provoquer à la conversion les gens que le Seigneur place sur notre chemin.

Parmi tant de voix et de messages de toute origine et de toute couleur, le message humble et fort de l'Évangile finirait par être suffoqué. Afin que l'Esprit puisse convertir et modeler librement notre façon de penser, de vivre et de travailler, il faut que nous nous lais-

sions transformer intérieurement, pour reconnaître les richesses et les limites de la culture dans laquelle nous sommes immersés, si nous ne voulons pas perdre notre mordant en cédant à la négation de valeurs importantes. Au primat décerné à l'efficacité, à l'utilité immédiate, nous sommes appelés à substituer le primat de la gratuité dans l'amour; face au primat donné aux expériences fragmentées, nous sommes conduits à préférer la continuité de l'engagement quotidien; face au primat conféré à la sensibilité anarchique, nous sommes appelés à harmoniser raison et sentiments; face au primat accordé à la technologie nous sommes stimulés à faire appel aux valeurs éthiques.

La *Préface* du Fondateur reste une invitation bien à propos et urgente à se convertir personnellement et ensemble, si nous voulons, par notre travail, ouvrir de nouveaux chemins de conversion à ceux vers lesquels notre mission nous envoie. Les mots du Fondateur nous encouragent comme ils l'ont fait dans les magnifiques exemples de tant d'Oblats qui nous ont précédés et de tant d'Oblats avec lesquels nous sommes engagés dans la mission.

3. «... pour discerner quelle est la volonté de Dieu, ce qui est bien, ce qui lui est agréable, ce qui est parfait» (Rm 12,2). La Révélation présente la conversion comme une vocation authentique de l'homme biblique: Dieu nous appelle sans cesse à la conversion et cette invitation prend des tons et des caractéristiques diverses selon les situations historiques et les expériences des gens concernés. Concrètement, la conversion assume les modalités religieuses, éthiques et culturelles qui constituent pour Paul les conditions d'un authentique discernement. La réprimande et l'invitation de Jésus à la foule qui l'a suivi est significative: «Hypocrites! Vous savez interpréter l'aspect de la terre et du ciel, pourquoi ne savez-vous pas interpréter (*ou dokimazete*) le temps présent (*kairon*)? Et pourquoi ne jugez-vous pas vous-mêmes de ce qui est juste?» (Lc 12,56-57). Remarquez que Jésus, confronté à l'incapacité à discerner les temps messianiques, exhorte les gens à discerner eux-mêmes, parce qu'ils disposent des signes nécessaires. À toutes les époques, le chrétien est appelé à la conversion, à sortir de son 'hypocrisie' et à reconnaître la présence du Christ.

Et avec bien plus de raisons encore, ceci vaut pour ceux qui ont été «choisis à l'avance» pour proclamer l'Évangile de Dieu» (Rm 1, 1) (C. 2).

Tous, population et institutions, nous vivons dans des situations complexes. Ce n'est pas toujours possible de deviner quels sont les choix et les décisions les plus opportunes. En de telles circonstances, comme dans un Chapitre général, il convient de suivre l'itinéraire d'un discernement prudent, ce qui presuppose que le discernement soit déjà vécu comme une attitude habituelle, comme style de vivre l'Évangile aujourd'hui.

Discerner signifie évaluer, distinguer, examiner, vérifier, analyser, éprouver les choix qu'il convient de faire, décider, agir, pour répondre à l'appel du Seigneur. Nous sommes certainement constamment appelés à la conversion, mais c'est important d'identifier les attitudes à revoir, les façons de penser à corriger, les structures à renouveler, les nouveaux chemins à parcourir. Afin de nous laisser guider par l'Esprit vers la plénitude de la vérité (cf. Jn 14,26), quelques attitudes fondamentales nous sont nécessaires.

Je les mentionne brièvement:

- être conscients de nos propres ressources et de nos limites personnelles et communautaires devant nos responsabilités envers l'Église, la Congrégation et la portion d'humanité confiée à notre mission; une conscience vague ne suffit pas, il faut une lucidité capable de nommer les richesses et les pauvretés dont nous disposons;
- être guidés par le choix fondamental de la foi qui agit par la charité, en nous rappelant la prière de Paul pour les Philippiens: "Et voici ma prière: que votre amour abonde encore et de plus en plus, en clairvoyance et en vraie sensibilité, pour discerner ce qui convient le mieux et être ainsi purs et irréprochables pour le jour de Christ" (Ph 1, 9-10);

- être prêts à s’interroger, en intégrant l’apport des frères, sur comment les choix fondamentaux de la charité peuvent s’incarner dans le concret des situations et des problématiques en question;
- être disposés à se confronter sérieusement avec les médiations qui aident à identifier les choix et les décisions les plus valables selon l’Évangile: la Parole de Dieu, le magistère ecclésial, les Constitutions, le dialogue et le conseil de personnes expérimentées. Il existe quelques indications, sans aucune prétention d’être complet, pour discerner les chemins sur lesquels l’Esprit nous pousse à marcher, pour répondre aux défis qui se posent aujourd’hui à nous, à nos communautés, à toute la Congrégation. Surpris par la rapidité et l’ampleur des changements historico-culturels, nous avons des difficultés à percevoir les nouvelles chances qui nous sont offertes.

Souvent prédominent les évaluations négatives qui mettent en évidence les difficultés, obscurcissent les chemins que l’Esprit ouvre à un témoignage et à un renouveau de l’annonce de l’Évangile. Décisive est notre disponibilité à l’Esprit afin qu’il vainque la *dureté* de notre cœur, et qu’il opère en nous une conversion intime; en guérissant l’aveuglement de nos yeux, qu’il nous donne un regard renouvelé pour lire les signes des temps.

Ainsi seulement serons-nous à même de découvrir, dans les tendances culturelles actuelles, et dans les divers contextes de notre présence missionnaire, ce qui est nécessaire afin qu’une vie personnelle et communautaire, selon les conseils évangéliques, soit crédible et significative; quelles formes sont appelées à exprimer notre vocation et notre qualité missionnaire, quelles structures sont plus adaptées au moment historique actuel.

L’exhortation de l’Apôtre à offrir sans réserve nos personnes, dans une attitude de constante conversion, en vue d’un discernement évangélique, est pleinement actuelle.

# Le Christ comme lieu de conversion pendant la formation d'Eugène de Mazenod

KALOM CYRILLE ATITUNG, O.M.I.,  
PROVINCE DU CONGO

Quand Eugène de Mazenod se présente au séminaire Saint-Sulpice<sup>1</sup>, il a sur le cœur quelque chose de précieux à offrir, sa propre personne. Mais il se met surtout dans l'obligation d'être autrement dans sa vie. Les souvenirs d'autrefois qui se bousculent dans son esprit peinent à s'imposer à ce jeune de noblesse française particulièrement atypique. Eugène fait le choix de l'état ecclésiastique en pensant qu'il ne pourra exister qu'en étant consacré totalement au Seigneur.

La rhétorique qu'il déploie dans son abondante et profonde correspondance avec sa famille dévoile clairement sa ferme volonté de s'engager dans une voie particulière. Eugène avoue dans une littérature poignante le besoin d'une singulière conversion<sup>2</sup>. Il ne se fixe pas un petit budget de piété, mais il brûle clairement d'envie et consent à devenir jour après jour un ami, un passionné de Dieu. Il voit en horreur les égarements facilement justifiables ou encore le moindre ennui avec Dieu. Son itinéraire au Séminaire prend une voie singulière que lui-même s'impose. Il veut à tout prix ressembler à celui qui l'appelle.

---

<sup>1</sup> Nous nous limitons à la période de son Séminaire à Saint-Sulpice de Paris. Nous nous inspirons exclusivement des *Écrits spirituels* (1794-1811) volume 14, Rome, Postulation Générale O.M.I., 1991.

<sup>2</sup> Cf. *Écrits spirituels*, Texte 24. Prières, c) p. 54.

Dans ce petit exposé très modeste, nous abordons le parcours d'Eugène de Mazenod au Séminaire Saint-Sulpice comme étape importante dans le travail de la conversion personnelle. Nous avons deux orientations à présenter: la découverte du Christ comme vérité de sa propre vie et comme engagement sur la voie de la sainteté.

### **1. La découverte du Christ comme vérité de sa propre vie**

Les abondantes larmes versées un Vendredi saint n'étaient que prélude d'un tournant important d'une seconde naissance qui prenait déjà forme. Et pour cela, Eugène mettait tout en marche pour conquérir son nouveau statut très demandant<sup>3</sup>. «Rien contre Dieu est la devise strictement indispensable de tout chrétien quelque peu fervent qu'il soit; un homme qui aspire à l'état ecclésiastique doit aller infiniment plus loin. Ainsi donc horreur et la plus grande horreur de tout ce qui peut offenser le bon Dieu. Mais en outre je dois me fixer à la plus scrupuleuse fidélité dans les plus petites choses ...<sup>4</sup>». Ce profond désir d'être radicalement transformé garde sa ligne d'un bout à l'autre de son parcours. Eugène est persuadé que son destin est lié à celui de la religion de son Maître. Cela appelait à une conversion régulière dont la personne du Christ demeurait toujours le repère absolu.

Il voulait à tout prix faire correspondre sa vie à l'engagement pris. Il ne comprendra autrement la vérité de sa propre vie que dans l'état dont il reconnaît la noblesse avec fierté légitime: «Mais désormais ma personne, mon honneur et ma réputation seront tellement unis avec la religion, dont je suis le ministre quoiqu'indigne, que je dois marcher avec précaution, il n'en faut pas davantage, ma chère maman, pour vous faire sentir combien il est important que je suive le plan que je me suis fait et qui est assurément bien approuvé par ceux qui peuvent

<sup>3</sup> Cf. *Écrits spirituels*, Texte 27. Lettre à Madame de Mazenod, le 29 juin 1808, p. 63-64.

<sup>4</sup> Cf. *Écrits spirituels* Texte 28, Résolutions prises pendant la retraite faite en entrant au séminaire les premiers jours d'octobre 1808, p. 67.

par leur expérience et leur sainteté apprécier mes raisons<sup>5</sup>.» Eugène prend de plus en plus conscience de ce qu'il doit être par-delà son indignité. Le désir d'être hors du commun prend un relief particulier. Il va déployer les efforts pour satisfaire son ami, le Christ, une fois le parvis du grand séminaire Saint-Sulpice franchi: «Indépendant, jusqu'à mon entrée dans cette sainte maison, il n'est pas possible que la soumission et l'obéissance ne me paraissent dures, surtout pour ce qui est du choix et de la manière d'étudier (...) Ainsi non seulement je dois me féliciter de m'être fait connaître à mon directeur tel que je suis, et même tel que j'ai été, ce qui a été une grande victoire que la grâce de Dieu m'a fait remporter sur moi-même (et à laquelle mon amour-propre s'opposait, me présentant plusieurs raisons spacieuses), mais encore je dois être disposé à faire tous les aveux même les plus humiliants, supposé que mon directeur les croie, je ne dis pas nécessaires, mais utiles seulement...» Ceci se passe de commentaire, il faut constater qu'Eugène est accroché par le Christ, il ne pourrait se dérober. Plus encore, Eugène s'en rend compte et ne voudrait pas non plus le lâcher.

La conviction dont fait preuve le jeune aristocrate provençal dans son échange avec les membres de sa famille, au sujet de son cheminement, témoigne d'une démarche intérieure qui fait lumière sur sa propre personne. Il fait mémoire de l'expérience fondatrice de sa vocation. Le Christ qu'il a rencontré personnellement dans une célébration de Vendredi saint, au détour d'une rue, demeure au cœur d'un travail de reconstruction intérieure de grande envergure. «Il me semblait que ce tendre ami devait être satisfait qu'au même instant où le plus grand nombre de ses enfants, de ces ingrats, pour lesquels il a versé tout son sang, l'offensent et l'outragent cruellement, il me semble, dis-je, que cet adorable Sauveur devait être satisfait de voir à

<sup>5</sup> *Écrits spirituels*, Texte 68, Lettre à Madame de Mazenod, 14 avril 1810, p. 184-185

<sup>6</sup> *Écrits spirituels*, Texte 28, Résolutions prises pendant la retraite faite en entrant au séminaire les premiers jours d'octobre 1808 (entre 12 et 19 octobre 1808), p. 70.

ses pieds un misérable pécheur, repentant de ses fautes, gémir sur ses égarements.»<sup>7</sup> Eugène de Mazenod ne se fait pas d'illusions sur la bataille personnelle qu'il doit engager pour retrouver son vrai état. Le temps de formation lui sert de cadre pour asseoir les permanences qui font son caractère de passionné du Christ, un ami toujours renouvelé. Eugène va jusqu'à demander aux siens d'être même importuns avec le Christ pourvu qu'ils obtiennent de lui des grâces pour sa vie et son ministère: «Je calcule que l'ordination des diacres sera samedi de 9 h. à 10 heures; si ma lettre vous arrive avant cette heure, trouvez-vous en cet instant aux pieds de Jésus-Christ pour lui demander tout ce qu'une mère sait demander pour son cher fils; ne craignez pas d'être importune; Dieu est assez riche et assez libéral pour contenter tout le monde<sup>8</sup>.» Aussi surprenant que puisse paraître cette forme d'adresse, une chose se précise. Eugène de Mazenod découvre le Christ comme un livre intérieur de sa vie à exploiter pour trouver les raisons de vivre et de s'engager dans le monde pour être meilleur et parfait.

## **2. Avec le Christ, engagement sur la voie de la sainteté**

Le jeune de Mazenod va faire une expérience de grande valeur en termes de désir et d'effort vers la sainteté pendant son séjour au séminaire Saint-Sulpice. Cela se remarque dans son vécu quotidien. Nous relevons deux orientations prises par Eugène, la première le respect qu'il voue au Séminaire, la seconde sa ligne de conduite personnelle qu'il s'impose au Séminaire.

Ce qui frappe en lisant les lettres et les notes qu'Eugène rédige à peine arrivé au Séminaire, c'est son émerveillement en découvrant son nouveau milieu: «Ne pouvant me dissimuler que je suis indigne et très indigne d'habiter parmi les saints qui composent cette maison vraiment céleste, je dois m'humilier profondément à la vue des iniquités

<sup>7</sup> *Écrits spirituels*, Texte 45, Lettre à Madame de Mazenod, 13 février 1809, p. 115.

<sup>8</sup> *Écrits spirituels*, Texte 70, Lettre à Madame de Mazenod, le 10 juin 1810, p. 188.

qui auraient dû me fermer à jamais l'entrée du sanctuaire<sup>9</sup>.» Eugène considère sa communauté du Séminaire comme un milieu hautement spirituel. La sainteté de l'Église et la sienne passe à travers l'expérience du Séminaire. Le Séminaire comme maison céleste veut dire simplement le lieu où habitent les ministres saints à la suite du Christ le vrai saint. Il va renoncer aux différents cultes personnels.

Dans une lettre à sa mère, il fait des éloges du séminaire en termes de paradis sur terre: «Quelle vie que celle que nous menons ici! Les jours s'écoulent avec la rapidité d'un moment, et malgré leur brièveté ils sont pleins devant le Seigneur. Ici tout nous porte à lui, il n'est pas une minute de la journée qui ne soit pour lui. Les actions, même les plus indifférentes, nous sont comptées, parce qu'elles sont faites en vue de l'obéissance que nous lui devons. En un mot, le séminaire, quand on y est dans l'esprit que devraient avoir tous les hommes qui sont destinés à l'état ecclésiastique, est un véritable paradis sur terre<sup>10</sup>.» La raison est bien claire, Eugène le trouve comme le lieu de la rencontre avec le Christ, le sacrifice eucharistique de chaque jour aidant, il baigne dans cette atmosphère céleste: «Par exemple, nous sommes à la sainte messe au moment de votre lever. Eh bien! Croyez-vous que votre fils ne demande pas à Jésus Christ, qui a été pendant sa bienheureuse vie le plus excellent des fils, que votre journée et votre vie entière soit comblée de bénédictions et de grâces? Et quand j'ai le bonheur de recevoir ce Dieu d'amour, ce qui est très fréquent dans cette sainte maison, aurez-vous de la peine à croire qu'en me donnant tout à lui pour recevoir tout de lui en échange, je ne vous offre pas aussi, afin que vous soyez à part de mon avantageux marché<sup>11</sup>?»

<sup>9</sup> *Écrits spirituels*, Texte 28, Résolutions prises pendant la retraite faite en entrant au séminaire les premiers jours d'octobre 1808 (entre 12 et 19 octobre 1808), p. 65.

<sup>10</sup> *Écrits spirituels*, Texte 29, Lettre pour bonne Maman grande, le 18 octobre 1808, p. 72.

<sup>11</sup> *Ibidem*, p. 72.

Il faut s'imaginer que ce jeune Eugène aristocrate porte un affront à sa mère, moins disposée à la laisser embrasser la vie cléricale. Il faut être d'une étoffe tout autre pour faire échouer les espoirs d'une mère qu'on aime avec une singulière affection. Eugène semble être travaillé par le Christ à la manière d'un ferment. La pratique du jeûne aussi austère qu'il adopte ne traduit que ce désir de ressembler au Christ dans le domaine de la perfection. «Cherchons-nous souvent dans le cœur de notre adorable Maître, mais surtout participez souvent à son Corps adorable; c'est la meilleure manière de nous réunir, car, en nous identifiant chacun de notre côté avec Jésus Christ, nous ne ferons qu'un avec lui, et par lui et en lui nous ne ferons qu'un entre nous<sup>12.</sup>» Son vrai bonheur c'est de participer à la mission du Fils divin, quitte à laisser de côté vanités, attractions et sollicitations. Il s'interroge profondément sur le sens de sa vie: «Et ce divin Maître m'appelant à Lui pour servir son Église, dans un temps où elle est abandonnée de tout le monde, dois-je résister à sa voix pour languir misérablement hors de ma sphère<sup>13?</sup>» Question existentielle qui devrait habiter les Oblats de ce troisième millénaire appelés à affronter les dures réalités missionnaires actuelles.

Comme dans l'antiquité chrétienne, le nom de chrétien signait l'adhésion totale du nouveau croyant et dévoilait en même temps la détermination de ceux qui professraient ou se réclamaient de la religion de Jésus Christ. Ce nom déterminait le confesseur du Christ devant toutes les situations. Plus qu'un nom, il était une identité. Appartenir au Christ consistait à une kyrielle des renoncements salvateurs. Eugène pendant sa formation fait preuve de cette détermination pour son état ecclésiastique dont le fruit adorable sera la fondation d'une congrégation missionnaire dite des «missions difficiles». Vivre la vocation oblate aujourd'hui au milieu de tant d'épreuves, l'esprit

<sup>12</sup> *Écrits spirituels*, Texte 37, Lettre à Madame de Mazenod, le 25 décembre 1808, p. 98.

<sup>13</sup> *Écrits spirituels*, Texte 46, Lettre à Madame de Mazenod, le 28 février 1809, p. 118.

alerte et décidé d'Eugène permet de garder le cap pour la mission dans le monde actuel.

Somme toute, l'itinéraire formatif d'Eugène au Séminaire Saint-Sulpice donne lieu à la découverte du Christ au cœur de sa vie et de sa vocation. Il se dégage que la conversion chez Eugène, c'est respirer le Christ qui assainit le reste de son souffle. Ainsi s'accomplit au jour le jour le renouvellement du jeune Eugène. La note particulière à retenir est la détermination du jeune homme pendant sa formation, qui fixe déjà la conquête harassante du Christ. Eugène nous apprend à fixer le regard sur le Christ et à tenir bon. Il affirme sans ambages: «Quand je suis venu au séminaire ce n'était pas pour y changer d'avis, mais bien plutôt pour me raffermir dans la sainte vocation qu'il avait plu au Seigneur de m'inspirer. Un an de séminaire, à mon âge, est plus que suffisant pour savoir sur quoi compter; et quand on résiste à cette épreuve on peut être tranquille<sup>14</sup>.»

---

<sup>14</sup> *Écrits Spirituels*, Texte 51, Lettre à Madame de Boisgelin, mi-avril 1809, p. 139-140.



## Centrarnos de nuevo en Cristo

OLEGARIO DOMÍNGUEZ, O.M.I.,  
PROVINCIA DE PARAGUAY

Aprovechando la invitación que se me ha hecho, quiero dar mi modesto aporte. *Dar de mi pobreza*, como solemos decir en América Latina. El tema del Capítulo lo encuentro muy rico y muy oportuno. Siempre la conversión a Cristo es condición y clave de nuestro crecimiento en la vida personal y comunitaria y apostólica. Creo que en las circunstancias actuales lo es de modo especial para toda nuestra Congregación por la ingente cantidad de obras que tiene entre sus manos y por las muchas solicitudes que recibe del mundo en el cual y para el cual vive y a la vez por el ambiente de inseguridad y de confusión que reina en las ideas y en la praxis de nuestra sociedad actual. Como tal vez nunca en la historia, la Iglesia se enfrenta a un mundo cargado de problemas y de inseguridad; como nunca, nos encontramos sin caminos hechos en situaciones que nos exigen inventiva y decisión, y con frecuencia nos vemos motivados a dar respuestas rápidas y parciales sin suficiente tiempo de reflexión y de oración. Se nos exigen frutos, tenemos que contar con buenas raíces; se nos reclama rapidez y audacia, por eso menos que nunca podemos improvisar. (Vale aplicar el refrán “vísteme despacio que estoy deprisa”).

Tenemos que convertirnos yendo hacia el centro de nuestra vida, volviendo con ilusión y con gozo al Dios “de la alegría de nuestra juventud”, al Cristo Maestro y Salvador que un día pasó a nuestro lado y nos llamó como a Andrés y Juan, como a Pablo, como a Eugenio de Mazenod “para que estuviéramos con él y para mandarnos a predicar”.

Después de trabajar unos años en su mies o en su viña, después de mucho bregar hasta el cansancio y el agotamiento, después de mucho

predicar, nos damos cuenta que nos falta “estar más con Él”, sumergirnos en el hontanar de su vida, en la luz de su mirada, en las armonías de su Palabra, en los efluvios misteriosos de su Corazón. Sentimos verdadera necesidad de “reavivar el carisma” (2 Tim 1, 6), de sentir una nueva invasión de vida y de Espíritu que nos capacite para enfrentar en forma nueva la evangelización del mundo, de nuestro mundo alejado de Dios por el materialismo y consumismo, cansado, escéptico, inquieto y desorientado.

En el fondo, es lo que nos pide nuestra Constitución 2, que es como el núcleo más hondo y más rico de nuestra espiritualidad: “Los Oblatos lo dejan todo para seguir a Jesucristo. Para ser sus cooperadores, se sienten obligados a conocerle más intimamente e identificarse con él y a dejarle vivir en sí mismos...”

Ese conocimiento íntimo, esa identificación activa y pasiva con él es tarea y gracia de toda nuestra vida personal y colectiva. Y será especialmente tarea y gracia del capítulo del 2010. En ese “recentrarnos vitalmente en Cristo”, en esa nueva inmersión en su misterio, veo como tres aspectos fundamentales que responden a la triple dimensión de nuestra vida teologal y que nos invitan a una reflexión sencilla y sabrosa.

1. *Ver el mundo con los ojos de Cristo:* acercarnos a Él, escuchar sus palabras, compartir con Él nuestras inquietudes, nos lleva a pensar como Él, a asumir sus criterios, a caminar en su Luz, a ver el mundo con sus ojos de Maestro bueno, que vino a nosotros para dar testimonio de la verdad (Jn 18, 37), de Redentor que muere para dar vida a los hombres todos, de Buen Pastor, que conoce a sus ovejas con un conocimiento amoroso, íntimo y vivencial, impregnado de afecto y de ternura, de comprensión y de compasión.

Nuestra fe es precisamente verlo todo a través de los ojos iluminados de Jesús: Ver con Él al Abbá, comprometido con nuestra pobre humanidad descarriada, al Abbá bondadoso y compasivo que manda su sol y su lluvia sobre buenos y malos, que escucha el clamor de los pobres y afligidos, que quiere la salvación de todos, que hace fiesta

cuando recupera al hijo que ha malgastado todo su haber, que muestra su poder sobre todo perdonando y compadeciéndose.

Ver con los ojos iluminados de Jesús nuestra poquedad y miseria, nuestra vasija de arcilla escogida por Él para llevar su Mensaje, los tesoros de su Gracia y de su Amor a los hombres que El ama. Ver con los ojos iluminados de Jesús al mundo redimido con su Sangre, a las almas que le pertenecen, a las almas que, impulsadas por su Espíritu divino, le responden con un amor exquisito y una entrega heroica, y a las que le siguen vacilantes y temerosas, sin ver claro el horizonte y sin valentía para darse del todo, y también a las que se resisten a los requerimientos del Amor. Con los ojos iluminados de Jesús vio Eugenio al mundo de su tiempo: vio las ruinas acumuladas por la Revolución, vio a la Esposa del Salvador perseguida y devastada, vio a las almas redimidas por el misterioso torrente del Calvario, que corrían desaladas hacia su perdición, vio menospreciada la gloria del Padre, y así, con el corazón conmovido, se lanzó a la aventura de su vida...

Y en esa aventura estamos nosotros. ¡Ojalá la llevemos a cabo con la misma fe, con la misma serenidad interior y profundidad, con la misma certeza y seguridad del discípulo que exclamaba! “¿A quién vamos a ir, Tú tienes palabras de vida eterna?” (Jn 6, 68). Si nos acostumbramos a mirar a través de los ojos de Jesús, esa actitud nos capacitará para ver “los signos de los tiempos” mejor que todos los análisis sociológicos, psicológicos y políticos, necesarios por otra parte. El discernimiento juntamente con la audacia nos pedirá mutaciones serias y a veces esfuerzos costosos, pero no nos sumergirá en la angustia ni nos hará vivir en la inestabilidad, el nerviosismo y el ensayismo. Acercarse a Jesús es dejarse guiar por su Palabra y vivir en la Verdad que nos hace libres...

Hacemos mucho, corremos mucho, predicamos mucho, y a veces Dios nos otorga la gracia de ver el fruto de nuestros trabajos, vemos que nuestro esfuerzo misionero es eficaz... Pero muchas veces hay demasiada ansiedad, demasiado lastre humano en nuestras actividades febres, cansadoras y estresantes. Quizás tendríamos que hacer

menos, correr menos pero con mayor enraizamiento en la Palabra, y por tanto con más amor, más ternura comprensiva y mayor eficacia liberadora.

2. *Apoyarnos en el costado de Cristo.* Si Cristo es luz para nuestros ojos, verdad para nuestras mentes, es también apoyo y alivio, solaz y alegría, fuerza y entusiasmo para nuestros corazones inquietos, frágiles y vacilantes... Sólo Él pudo decir palabras tan inefablemente alentadoras como éstas: “Venid a mí todos los que estáis fatigados y sobrecargados, y yo os daré descanso... aprended de mí que soy manso y humilde de corazón y hallaréis descanso para vuestras almas...” (Mt 11, 28s). Pensamos en el Amigo que nunca falla, en el Buen Pastor que lleva en sus hombros a la oveja perdida, en el Maestro que deja al discípulo amado descansar suavemente en su costado... Sostenidos por él... En medio de las luchas y contradicciones, en las incertidumbres y perplejidades, contamos con un apoyo firme y seguro... Con el Apóstol podremos decir en cada caso: “Sé de quién me he fiado” (2 Tim 1, 12). Él ha tenido la dignación de considerarnos dignos de su confianza (cf 1 Tim 1, 12); y por tanto cuenta con nuestro pobre vaso de arcilla para llevar sus tesoros.

El Maestro no nos señaló un camino fácil, nos introdujo en el suyo, el de la cruz, el de la persecución, las apreturas y los fracasos. Así fue para los apóstoles, para San Eugenio y sus misioneros. Así es para nosotros en nuestro mundo materialista, alérgico a los verdaderos valores y saturado de egoísmo y de violencia.

Pablo hablaba de las luchas de afuera y de los temores experimentados en el interior de su persona (2 Co 7, 5). Las luchas y los temores nos rodean y nos atacan peligrosamente y nos pueden llevar al cansancio, al escepticismo, a la neurosis o a buscar el remedio en un activismo extenuante y estéril. La Misión, con su exigente grandeza y sus peligros, con su inevitable dureza, nos invita a refugiarnos en Cristo, a contar con su presencia reconfortante en nuestro ministerio (“estaré con vosotros todos los días”: Mt 28, 20) y especialmente en el banquete eucarístico. Ahí nos va a repetir: “Soy yo, no temáis” (Lc 24, 36) y “¡Animo, yo he vencido al mundo!” (Jn 16, 33). Nuestro

Fundador termina el ardiente bosquejo de los hombres apostólicos con los que quiere renovar la sociedad de su tiempo, con esta frase: “luego, con firme confianza en Dios, entrar en la lid y luchar hasta la muerte (cuenta)…” (*Prefacio, CC y RR O.M.I.* ).

Esta fuerza que es la esperanza cristiana, necesitamos acrecentarla y avivarla tanto más cuanto mayor es en nuestro entorno la insatisfacción, el desencanto, el escepticismo práctico y la misma desesperanza que ensombrece todos los horizontes. Hoy el misionero no solo tiene que dar al mundo “cuenta de su esperanza” (1 Pe 3, 15) sino que tiene contagiar esa actitud con su vida desprendida, serena y alegre. Tiene que dar testimonio claro de las bienaventuranzas evangélicas. Lo cual no es posible más que cultivando una amistad íntima con el Salvador.

*3. Amar con el corazón de Cristo.* La cima de nuestra identificación con Cristo se realiza en el amor, que es la suma de la perfección como Él mismo nos enseñó. Nuestro “estar con Cristo” significa ante todo “estar amándole” y “estar dejándonos amar por Él”, significa sentir los latidos redentores de su Corazón y sus deseos de “poner fuego en la tierra” y de que ese fuego ya estuviera ardiendo (Lc 12, 49), y vernos empeñados con Él en la realización de su Reinado que es un reinado de Amor... Conocemos la carencia de amor en que vive nuestra humanidad, por el egoísmo que la empobrece y entristece profundamente. Y ahí es donde nos sentimos llamados a ser testigos del amor insondable de Cristo Mensajero y reflejo del Padre, Redentor y Buen Pastor de los hombres...

Estar con Cristo implica para nosotros el empeño cotidiano de poner con la oración y la Eucaristía nuestros corazones en contacto con el Suyo, al ritmo del Suyo, como prolongación viva del Suyo. Pablo manifiesta a los filipenses que la ternura de Cristo no le permite olvidarlos, pues los quiere “en las entrañas de Cristo Jesús”, es decir, con el Corazón de Cristo (Fil, 1, 8). A los corintios les enseña: “El amor de Cristo nos apremia”, pues si Él murió por todos es justo que todos vivan para Él (2 Co 5, 14s).

A los tesalonicenses les demuestra su amor de apóstol, hecho de celo luchador y audaz, pero empapado en afecto entrañable, paternal y hasta “maternal” (1 Tes 2, 1-12). También el Vaticano II nos recuerda cómo María es modelo del amor “maternal” que deben mostrar todos los que trabajan en el apostolado (LG 65).

Por otra parte, Pablo que vive hondamente impresionado porque es Cristo quien vive en él y porque le amó hasta entregarse por él (Ga 2, 20), siente una seguridad incolmable en la victoria definitiva de ese amor en medio de los males que le rodean y exclama triunfante: “¿Quién nos separará del amor de Cristo? ¿la tribulación? ¿la angustia?... ¿la espada? ... En todo esto salimos vencedores gracias a aquel que nos amó” (Rom 8, 35ss). Aquí vemos cómo culmina, en un maravilloso intercambio de amor, nuestro estar con Cristo. Estar con Cristo en el que actúa un dinamismo de doble corriente simultánea: de nosotros a Cristo, hay un esfuerzo ascético de imitación y seguimiento; de Cristo a nosotros, hay una irradiación mística por la que su Espíritu nos configura e identifica con Él. El Espíritu de Jesús es el que derrama el Amor de Dios en nuestros corazones, de modo que podamos llamar Padre a Dios desde nuestra identificación con Cristo (cf. Rom 5, 5). Y Jesús mismo pide al Padre “que el Amor con que Tú me has amado esté en ellos y yo en ellos” (Jn 17, 26).

No es difícil ver lo que esta triple inmersión en Cristo puede significar en nuestra vida y en nuestra misión: mirar el mundo con los ojos de Cristo y con sus sentimientos de compasión y comprensión; encontrar en Cristo el consuelo y la fortaleza para superar las dificultades y los cansancios; dejarnos invadir por el amor de Cristo para ser instrumentos eficaces de su Reino, y anunciarlo “con el fervor de los santos”, como nos lo recordaba Pablo VI en la *Evangelii Nuntiandi* (n 80). No es difícil tampoco percibir las exigencias de vida interior que ese ideal reclama de nosotros, que es lo que la Constitución 2 nos pide: un intercambio constante y amistoso con el Maestro, el Salvador y el Buen Pastor de la humanidad, mediante una intensa contemplación de sus misterios y una profunda vivencia eucarística. Es evidente que esta unión a Cristo no excluye ni minimiza el recurso a

los medios humanos, técnicos, sociales, etc., pues El con su encarnación nos enseñó a valorar todo lo humano y a asumirlo para la realización de su Reino. Pero todo lo humano debe ser potenciado por la gracia divina. Como cristianos, como apóstoles y como oblados, tenemos un medio excepcional para acercarnos a Jesús, estar vivencialmente con Él y sumergirnos en su misterio: es tener presente a María y dejarnos acompañar por ella en la contemplación amorosa de los hechos y palabras del Verbo encarnado y contar con su intercesión maternal para poder llevar a los hermanos como corresponde el anuncio del Reino.

*Concluyendo:* Al invitarnos a convertirnos a Cristo, a centrarnos de nuevo en Cristo, el Capítulo de 2010 nos lleva a renovar y fortalecer el arraigo de nuestra espiritualidad misionera en Cristo, según el ejemplo que nos legó nuestro Fundador, y por tanto nos ofrece la esperanza de ver dentro de la familia oblatu un nuevo florecer de santidad y de apostolado misionero en el hoy del mundo y de la Iglesia.



# **Personal, Community, Mission, Conversion**

SCHOLASTIC BROTHER JENS WATTEROTH, O.M.I.,  
LAHNSTEIN, GERMANY,  
CENTRAL EUROPEAN PROVINCE

## **Personal Conversion**

What comes to my mind first, when I think of conversion in my personal life, is that it has much to do with turning towards God, towards Jesus Christ. As an Oblate, I want to follow Jesus in my life, which means to come to know Him better and to consider Him to be the model for my whole life. This is not something already finished, as if I could do it only once and then I would be a perfect Oblate, a perfect Christian. There is in fact the need to ask again and again, if the direction in which I am going is still the direction towards the Lord and if it is not, to correct it, to convert myself, to change the way. There are a few aspects that come to mind.

First, personal conversion has to do with me, with me as the person, who I actually am. That sounds obvious, but I think it is good to mention that. Conversion can only take place, when I begin to open my eyes to look at myself, to look at my life just as it is and where I am able to look at my life with its good and bad sides. To be able to convert myself towards God, I first have to admit that I turned away from Him, away from the way He wants to go with me. St. Eugene said that we shall go for holiness in our life, that doesn't mean to do anything special, it doesn't mean that we shall seem holy, but that we actually try to *be* holy.

Though this has to do with myself, it is not me alone who has to do anything. Conversion can't be made by me. It is true that I can and have to turn towards God, to convert myself towards God, but it is still Him who helps that this conversion is fruitful. We are talking about a "new heart", but this new heart I can't give to myself. It is the heart I already have, that I can offer to God, and of which He can make a new heart, if it is His will. Every effort, everything I do, I also have to bring before God in prayer and to rely on His sanctifying and renewing work.

Conversion is not only a thing for special occasions, for the great changing points in life, or for special times during the year like Ash Wednesday and the time of Lent. Conversion is for everyday, and is necessary also in the normal life of every day. The question is, am I actually following Jesus in what I am doing, or have I turned away from Him? This I have to ask everyday and with every little thing I am doing or am not doing. Conversion is not only concerning prayer life and vows, but also the usual and normal things of daily life. How am I behaving toward other people, towards my Oblate brothers? How am I doing the service in the kitchen, preparing breakfast? How am I doing my studies? What am I doing in my free time? The question I have to ask every time is: am I doing things in a way that I can meet God in these things or do I need conversion? Holiness is not of great deeds, but holiness is a way to live everyday life. An Oblate is a man who is offering himself to God – himself with everything he is and does, especially with the normal things of everyday life.

To live conversion it is important to open my eyes on my life with all its faults and with all the good things. Therefore I have to look at my life in prayer, to listen to what God is telling me, to talk and listen also to a spiritual director and to people who are telling me what I did right or wrong. Community life can be a good help for all this, and so we should find a good way to help each other seeing clearer our own life, seeing clearer which steps can bring us into the direction toward the Lord and which steps otherwise lead in a wrong direction. Sometimes conversion doesn't mean to say that the things I did or the

way I did things was wrong, it can also mean to say it was good, but it isn't helpful anymore, so I have to change. In all this we mustn't forget God and His role; it has to be a spiritual process all the time.

## Community Conversion

Conversion in community can also mean conversion toward community. The founder says, we shall be "one heart and one soul." Life in community is based on everyone's personal conversion toward Jesus Christ, because He is the center, around which the community is gathering. It is He, who is calling us into this community. If He is the center and everyone converts toward Him, goes toward Him, ultimately everyone comes closer to the other members of the community. Conversion toward Christ in this sense includes turning toward the people surrounding me, the people who live in community with me, because also in them I can meet Jesus Christ. Usually the community I am living in has not been chosen by me. There are people living in community with me, who aren't automatically friends, are not those I sympathized with, there are also people, with whom it is not easy for me to live. In this case conversion means to go on toward each other, not to judge the other because of what he seems to be, what he looks like or what he did or said in the past. It is necessary to keep in mind, that he was called to this community by Jesus Christ as I was, that he is also on his way of following Jesus, that he has to turn toward me, the same way I have to turn toward him. But much more it is necessary that I be willing to give something from myself. Life in community, being "one heart and one soul," means not only living in the same house and eating at the same table, but being a life-community, to share each other's lives.

To share life means, to give something from my own life, out of the joys but also out of the dark and bad times, out of what moves me and what I am thinking about, out of my spiritual life, but also out of my daily and ordinary life. And it also means to receive something from the life of the brothers, to be interested in how the brother is doing, to be interested in what he is doing, in what he likes or dislikes, in what he lives and for what he lives. This is not going to be as easy

with everyone nor with every other one, therefore this step is also a conversion that has to be repeated again and again, a conversion towards a life with Christ.

St. Eugene says, we have to live according to our constitutions and rules to be real Oblates. Conversion to a life following Jesus as an Oblate is only possible in community. In particular community life, the life with my Oblate brothers, for it can show me, where I left this way and turned away from Jesus. That can be someone who in a brotherly way tells me, what I did wrong or what I could make better. But it is also in the conflicts, which are there every now and then, where I can learn by myself, what I have to change in my life, where conversion is needed. But there is also conversion in community. If we are real Oblates, we can see, when we ask, if we are living according to our constitutions and rules, which we can only live in community. Therefore it is necessary to ask together, how we can live these constitutions and rules in our concrete life, in our daily life and in our community life. The question is, if we are talking about our lifestyle, if it is according to our constitutions and rules. The question is, are we willing to correct our style of life or do we insist on what we ever did or on what is easier to do. The question is, is it possible to have an exchange about these questions in our communities, not only in the houses of formation, but also in other communities and if we see this as a spiritual process.

### **Mission Conversion**

As *Missionary Oblates* we are very conscious of what you can say of the whole church: we have a mission to this world. Conversion and our mission are connected in the way that personal conversion and conversion in community affect our mission. We shall try to be holy, not for ourselves, but to make our mission fruitful. We only can be a sign for what we want to tell the people, if we convert ourselves personally and in community, again and again towards God. Authentic Christians, authentic Oblates we can become, if we try to become holy.

Conversion towards God also means conversion toward a new mission. Especially in Germany, especially in Europe, we are facing a totally new situation, in which we have to ask if we are still following our mission. In the preface of the founder we see a good observation of the world around him, of people and of how they are living. Also for us that should be the first step: look at the society, at how people live and what they are living for – especially in the time of a changing society. In what we see there, we have the possibility to understand what God is calling us to do in this particular time in which we are living, where he is sending us – or maybe it is better to say: to whom He is sending us. These two things only go together: look at the situation and listen to God. We must never forget that it is God, who is sending us. Listening to His word and looking at the signs of the time we can understand what our mission is in this time.

Conversion to a new mission is never easy. It also means to let go of an “old” mission. It means to say clearly: what we are doing was good, but now it is necessary to do other things, to see - what we are doing is not bad, but our mission is another one. To be able to do that, we need courage, because we have to leave things behind us in which we lived and worked well and in which we felt at home. To be able to do that we have to rely deeply on God, because we never can exactly know where He wants to guide us and where we are ending up. And we need courage, because being sent means that we actually have *to go*.

Mission – and that is essential in my opinion – includes that there is a “*to*.” Being sent doesn’t make sense if there isn’t anyone we are sent *to*. And that means, that we have to go, that we have to cross the borders of our community, the borders of the Church, and go to those people to whom we are sent. Mission doesn’t mean to stay and to wait for people to come, it is not a question of what we have to offer to make people come to us, but the question is: are we actually going to the people, to the people who don’t know Christ?

Conversion toward a new mission also mean to ask *how* we are going to the people to whom we are sent. Following our founder, the

mission of the Oblates is to tell the people who they are: loved children of God. That means that we don't have anything to bring to them or that the sense of mission is, to make people come to us. It means, that people, but we, also, have to find out, where and how God is already present in our lives. That they have to learn how that affects their life and what they have to do with their life. Also for this step we have to remember that God is also working on that, that it is not we alone who have to achieve this, but that God has to do and is doing His part of the work. And we have to remember that God, the Holy Spirit, actually is working in a "new" way, that He creates something "new", what we couldn't even imagine. Conversion to a new mission doesn't mean to carry "old" things to the people, but finding "new" ways of living one's faith, finding new ways of living with and for God. When we really come to live that, it will have consequences for our own understanding of the gospel and therefore open a new way for personal conversion also.

Conversion to a new mission is only possible if we ask ourselves, what our particular mission is – personal and in community and if we can talk about this question in our communities and also in our provinces, to see if we are open to find new ways to go to the people. Also this has to include prayer, because it is important not only to follow the things I like to do, but to take the risk, to try new things. The most difficult point perhaps is to cross the borders, to leave behind the safety of community and of the Church and to go to the people. To be open to the thoughts that my way of living my faith, that my way of living with and in the Church isn't the way of everyone, won't maybe be a way for me in the future either.

### **General Aspects**

Any kind of conversion is only possible, if we open our eyes and in particular our heart, to look in the light of the gospel to that what was, and to point out precisely at what point we are. It is only possible, if we try to find out in prayer, not only in personal prayer, but also in prayer in community, which way God wants to go with us. It is only possible, if we talk to each other about these questions, if

there is a real exchange about this, and if this exchange is understood as a spiritual process. We have the great advantage that we are living together with people who are following a vocation that isn't too far away from our own. That should open the way to have a spiritual exchange in many different ways, and not only in our houses of formation, but in all our communities, in our provinces and everywhere Oblates are living or working together.

Conversion means not to stick on that what is, but to be able to leave it behind. As Missionaries, we should live in a special way the fact of still being on our way. That includes, not to see only ourselves and what we like best, and what is the most comfortable thing for me, but to be open to what God wants in this very moment, that I do and how I do it. It is necessary to remember, that it is not me who is the measure, but that God has to say a word to this, has to say His Word, that is already present in this world and in our life. The other side is, that in this process, we can also rely on Him, that we know, that it is not us, who have to do miracles, but that it is God who does his part and that he can make our work fruitful, even when it isn't successful in our eyes at all.



## A Personal Story of Conversion

SCHOLASTIC BROTHER DEVIN WATKINS, O.M.I.,  
SAN ANTONIO, TEXAS, UNITED STATES

Every story is told for a purpose, and I would be remiss to proceed to tell you my story without at least letting you know on what I intend to focus my attention. As we all know, of primary importance in conversion is acceptance of God's unconditional love and mercy; St. Eugene's Good Friday experience bears witness to this. Now, let me proceed to share how God's radical gift of healing has given me 'a new heart, a new spirit, a new mission'.

Much of my conversion story centers on an event that occurred when I was 14 years old. On February 5, 1999, my mother (Sue Ann), her parents, and two of my little sisters (Julie and Kristin) died tragically as the small airplane in which they were flying crashed. This left my father (Richard), my sister (Allison), and me to carry on and grieve our loss. Prior to that event, we had been a happy, Catholic family living on a cotton farm in West Texas. Normal, busy days, with plenty of love mixed in, characterized our lives together. However, after that day it seemed that any semblance of a normal life was shattered forever. Shock dominated the next couple of days, and as we knelt praying the rosary with the community at the wake service, I stared at the five caskets in front of me and almost wished that I was in one of them. Suddenly, through the darkness and pain that clouded my mind, I felt a ray of God's peace burst through the mist. I vaguely perceived that Jesus had given me his own Mother, Mary, to be with me as my new Mother, and I knew that someday this gaping hole in my heart would be filled. That was my first real connection with Mary.

As the events of that week passed and life began to resume its normal pace, I forgot that sense of peace and hope. In high school, I gradually began to fill that emptiness in my heart with partying, drinking, and dating. University life was similar but even wilder; I had nothing and no one to limit my excesses and I drifted from one hazy night to the next. Sundays were the worst. I would go to Mass on most Sundays, but afterwards I would feel the depression, loneliness, and emptiness that inevitably crept up when no one was around to distract me from who I was becoming. Occasionally, when I was feeling very low I would reach for the rosary that hung mostly unused on my doorknob and say a couple decades. Solace and comfort would envelop me for a moment but I would then go on my way like a man who looks in a mirror and promptly forget what he looks like. My first three years at Texas A&M University were thus, but God started a process that would start to open my eyes to His mercy waiting to fill me.

During the spring of my junior year, I attended a weekend retreat in the style of the *Cursillo de Cristiandad* called “Aggie Awakening.” (Students at my university are called “Aggies” since many study agriculture.) A month after this, I was invited to a conference given by a prominent Catholic preacher. Then, that next summer, while at home, my sister Allison gave me a book called *True Devotion to Mary* by St. Louis de Montfort. As I read, I felt inspired to go through the process of consecration to Jesus through Mary by renewing my baptismal promises and dedicating the whole of my life to God. However, I wrongly judged that I was unworthy and that I should work to be a better person before attempting something of this magnitude. This lack of acceptance of my finitude led me to even worse extremes, and I slid deeper into darkness. Now, when I had finished reading the book the first time, I promised myself that I would read it again that fall. Luckily I kept my promise and after reading the book again, I saw that perfection through surrender was what was required and not perfection through lack of blemish.

Thereafter, I began the 33 days of preparation for my personal consecration by reciting the rosary and daily uniting myself to Jesus through Mary. During that time, I found that my deeply ingrained inclination toward grievous sin was diminished considerably. The opportunities were still present, but my attraction to them was not. In the beginning of the process, I felt light and happy, but as the days advanced, things got harder and I began to understand the weight and gravity of what I was freely choosing: the Cross of Christ. During this process, a question kept sticking in my mind: Was God calling me to be a priest? This thought manifested itself one day at daily Mass during the words of consecration.

‘Do this in memory of me’ echoed in the depths of my being, and it was as if Jesus was asking to say these words through me. Yet, I was still hesitant; was I just making this up? Then on the day of my consecration, I went to Confession and Mass and recited my prayer of consecration. From that moment, I perceived that a burden had been lifted from my shoulders. I went to a chapel for adoration of the Blessed Sacrament and spent nearly three hours praying with great fervor. As I knelt and prayed my rosary, just as I had so many years before, I knew with every fiber of my being that Mom, Julie, and Kristin were right beside me praying with me. At that moment I felt the same ray of peaceful, penetrating light from God that I had experienced the night of the wake service. Joy penetrated my senses, and I knew that I would never again walk alone. The pain and misery that for years I had known was gone and the emptiness in my heart had been filled with unconditional love and mercy. Besides this, I also knew with certainty that I was truly called to be a priest; how else could I respond to such generosity shown me by God? Then the truly hard part began: to which community or diocese was God calling me? This decision did not come so easily or dramatically.

As I left for home at the Christmas break, my father told me that our diocesan bishop, Michael Pfeifer, O.M.I., was in a community with Mary in the title. Considering my newfound devotion to Mary, this sounded like a good place to start so I met with him, and he put

me in contact with the vocation director, Fr. Charles Banks, O.M.I.. Fr. Charles' persistence in keeping contact was pivotal, and he introduced me through a pamphlet to St. Eugene de Mazenod. This man's fiery temper reminded me of my own and his time in exile took me back to the years I had spent as an outcast from true happiness. But it was his love for the poor and most abandoned that eventually opened my heart to the Missionary Oblates of Mary Immaculate.

Eventually I decided to enter, and with time, I have found that the peace that I once felt only occasionally has now taken up a permanent residence in the depths of my being. Now I understand that Jesus allowed me to feel all those years the crushing weight of darkness in order to be able to sympathize with those who have lost their last strand of hope. "If we bear in our body the death of Jesus, it is with the hope that the life of Jesus, too, may be seen in our body." (OMI CC&RR 4)

# ¿Qué es la conversión?

POSTNOVICIOS DE LA CASA “BEATO JOSÉ GERARD”,  
ASUNCIÓN – PARAGUAY

En primer lugar debemos, recordar cuál es nuestra identidad oblata y nuestra opción. ¿Quiénes somos? ¿Cuáles son nuestros ideales? ¿Con quiénes nos comprometemos como Oblatos? No olvidemos que son fundamentalmente los pobres y la Iglesia y la proclamación del Reino de Dios, por medio del testimonio de la vida sencilla y comprometida, llevando adelante el ideal Oblato: *anunciar la Buena Noticia a los más abandonados, siendo la voz profética de los sin voz al igual que tantos Oblatos que nos han precedido.*

El ser oblat requiere siempre una constante y progresiva conversión, reconocer nuestra limitación y nuestra dependencia de Dios y también reconocer los valores y virtudes propios del carisma expresado en la vivencia comunitaria. La conversión personal debe ser buscada y expresada en la comunidad y entre los hermanos. La comunidad debe ser el medio y a la vez el lugar de la conversión. Esta conversión apunta siempre hacia nuestra identidad como oblatos; trabajar seriamente para ser santos y caminar siempre por los senderos que recorrieron tantos obreros evangélicos; procurar renovarse y crecer constantemente en el espíritu de la vocación a la cual hemos sido llamados.

Para esto, necesitamos de la comunidad, del hermano que sigue el mismo camino. Es una actitud evangélica mirar y cuidar al hermano y, cuando sea necesario, practicar la corrección fraterna con espíritu de caridad. Vivir en comunidad implica y requiere humildad, entrega, gratuidad y aceptación de las limitaciones, así como también valorar

las virtudes y valores de ella. Esta experiencia vivida en comunidad es la fortaleza que nos lleva a prolongar nuestro carisma en la Iglesia y en las comunidades donde estamos presentes, es decir, en la misión. En esta comunidad es donde debemos ayudarnos, para crecer y madurar en la vida espiritual y afectiva, comenzando a trabajar estos aspectos ya desde la formación primera. Motivar y alimentar los valores oblatos y la integridad de vida.

### *¿Qué es la conversión?*

Es un caminar siempre sobre las huellas de Jesucristo. Este es un camino lento, progresivo e, incluso, conflictivo en muchos momentos. Por tanto, es necesaria una actitud paciente y humilde para seguir. Es volver a centrar nuestra vida en CRISTO, entablar una relación de intimidad con él. Es ser signo profético de Cristo y de su Reino en medio de la gente, a quienes dedicamos nuestra vida. Es poner toda nuestra fuerza y nuestra energía para que la Gloria de Dios se haga presente en medio de la gente a quienes somos enviados por la Iglesia.

Necesitamos profundizar nuestra espiritualidad, no descuidar nuestro seguimiento de Cristo. Amar y alimentar nuestra vocación en la oración, los sacramentos, principalmente la Eucaristía, la reconciliación y también de la vida comunitaria fraterna y solidaria. No debemos desviar nuestra mirada del carisma y de aquel llamamiento que escuchó San Eugenio de Mazenod: abrasado de amor a CRISTO y a su Iglesia, quedó hondamente impresionado por el abandono en que estaba el pueblo de Dios. Decidió ser el servidor y sacerdote de los pobres y sacrificar por ellos su vida entera.

Nuestra Congregación está viviendo un proceso muy significativo en América Latina, cada vez más aumenta el número de Oblatos en la Región. Es signo de esperanza y estímulo, por un lado, y, por otro, un desafío, porque la necesidad urge que los oblatos de la Región vayan asumiendo más responsabilidades en la Congregación y sientan la exigencia de la misión, ya que disminuye notablemente la llegada de oblatos de otras partes. Por tanto, los Oblatos, en América Latina, estamos viviendo una realidad a la que podemos denominar “evolu-

tiva” y, utilizando términos psicológicos, estamos pasando de la etapa de la adolescencia a la juventud-adulta; por decirlo así, la Región y cada Provincia dependía de otras provincias, tanto para el sustento económico como del personal humano (los misioneros). Ya desde hace algunos años, diferentes Provincias se ven con la responsabilidad de asumir el trabajo, servicio y la vida misionera oblata de la Región.

Asimismo, notamos que cada vez más hay menos dependencia, aunque aún la sigue habiendo, de otras Provincias. Vemos que vienen cada vez menos Oblatos europeos a nuestra Región, con esto también observamos que se van “nacionalizando”, por utilizar un término sociológico, nuestras Provincias, o sea, los Oblatos latinoamericanos somos quienes vamos asumiendo más la misión, sin olvidar que seguimos contando con personal humano de otros países, aunque en menor número, si consideramos tiempos anteriores. Así, constatamos que, en el año 2009, en América Latina somos cuatrocientos sesenta y siete Oblatos, con el 65 % de Oblatos latinos, de los que ciento uno están en primera formación. Con respecto a la conversión, tema que inspira el próximo Capítulo General, creemos que en la Región debemos buscar y encontrar cómo hacer para que todo lo que hagamos, en la pastoral, los proyectos, las parroquias, las obras, no sean proyectos ni obras personales sin más, sino que sean propias de la Congregación y de la comunidad de hermanos que hacen lo posible por transmitir el olor de Cristo y que deberá correr en nuestra sangre, deberá formar parte del “sí” personal que cada uno pronunciamos, pero que será, en fin, un sí definitivo de la comunidad. ¿Cómo hacer para que podamos encarnar la comunidad apostólica que se dejó llevar por la Verdad, las palabras del Señor y dejó de lado los subjetivismos e individualismos para que la Fe y el Amor pudieran crecer en cada uno de ellos? ¿Por otro lado, cómo ver si es necesario mantener o no la misiones comenzadas por las Provincias que no respondan a la realidad actual o que ya no se cumplen bien por falta de personal, para que los nuevos Oblatos no sean como un simple “tapagujeros” de las misiones? ¿Cómo...? De ahí nuestra inquietud, y, en la medida que podamos, vamos a colaborar grandemente en la manifestación del Reino de Dios

en América Latina, como Hijos de un mismo Padre y Madre y hermanos en San Eugenio.

Creemos que será posible todo este “ideal” señalado anteriormente, si desde la formación primera, incluso desde los primeros pasos, el oblato se encamina hacia una entrega del “sí” que fundamentalmente su fe y su vocación. Creemos que en la etapa de la formación, tendríamos que ir puliendo ya ese “olor”, esa “figura y perfil” de Cristo en cada formando; creemos en fin, que es allí, en la formación, donde debemos buscar y formar “el futuro”, tanto de la Congregación como de la persona misma del Oblato, que mañana, y más adelante, será, o debería ser, la imagen del Cristo mismo, encarnado en su vocación de ser Oblato.

## **Conversion: To Be a Faithful and Human Servant**

SCHOLASTIC BROTHER RONALD ABAD, O.M.I.,  
OUR LADY OF ASSUMPTION SCHOLASTICATE,  
QUEZON CITY, PHILIPPINE PROVINCE

Almost two hundred years ago, our founder, Eugene de Mazenod, started a small missionary society of men. Driven by the need of the people for an effective preacher of the youth who were eaten up by moral degradation of their time, and of the Church in one of Her most deplorable states, because of the effects of the French Revolution, his first apostolic initiatives were born. Then the inevitable happened: he became the father of one of the most ardent missionary congregations of men in the Roman Catholic Church.

Then seventy years ago, the first group of Oblate missionaries from the United States arrived in the Philippines. They founded parishes from densely populated areas of Christian migrants in Mindanao to a minuscule population of Christians in the Moslem-dominated areas of Jolo and Tawi-tawi. They planted the seeds for Notre Dame Schools which today number more than a hundred, including the ones renamed and run by other religious congregations. These pioneering Oblates also ventured into media ministry and, for the first time in the Philippines, a Catholic radio went on air to broadcast a noble apostolic mission. And they even provided decent shelter to impoverished Christian and Moslem Filipinos by building up villages through housing projects, and so forth. Archbishop Gérard Mongeau, who had not the slightest idea of the Philippines and could

not even spot it on the map when given his missionary assignment, became one of the pillars of the Oblate mission in the Philippines.

St. Eugene de Mazenod, who, at first, was only concerned with the people and the Church in the southern part of France, became the founder of a congregation whose members today are serving in almost every part of the world. We have indeed a treasure trove of great Oblates. From Blessed Joseph Gérard, the apostle of Lesotho, to Bishop de Jesus and Fathers Inocencio and Roda, the martyrs of Jolo and Tawi-tawi, the love of Oblates for the people of God throughout the world is undeniable.

There are countless Oblates who dedicated themselves to work in the mission because of their immense love for the helpless and the hopeless men and women of all generations. They have succeeded in bringing the Good News to the impoverished and the unlovable, the addressees of the Beatitudes. We concede that they became great, not by what they accomplished but what God had accomplished through them. They proclaimed the Good News, not because of their eloquence and perfect witnessing to the Word, but because basically it was God's Good News and not theirs. Adjectives may fall short in describing them but I will tirelessly say that they are the giants of our congregation. As I may endlessly speak of them, I have nothing to say about myself compared to them. I am just a temporally professed Oblate, struggling academically with my theological studies, and whose religious identity is still being molded in formation. Who am I compared to the great men of Oblates of Mary Immaculate? Whatever I may accomplish, still, I am standing on the shoulders of giants.

Two realities pervade my consciousness. As I am standing on the shoulders of giants and look down, I cannot help but experience vertigo. If I fail and cannot keep my balance, surely I will fall and it will be a hard fall. As I think of the expectations hurled upon me by my formation, I also think of the consequences if I fail. Will there be something like a net to catch me or will I hit the hardest surface of our existence? What if I will not become an accomplished missionary –

will that make me less than an Oblate? What if I cause something that will hurt my brother Oblates – will that make me less than a brother? What if, after my formation, I will not become an effective minister – will my formators regret in promoting me? My many “what-ifs” are a manifestation that I do not feel comfortable standing on the shoulders of our giants.

Those great men hold a special place in our congregation and the Church. If it is my intention to be like them -- a measure of my being an Oblate – then I cannot be another giant standing on the shoulders of a giant. But if I am looking for my rightful place in the reign of God, then there is no sense in jumping off from the shoulder of the giants for God Himself provided the giant. There is no sense to look down and measure my altitude, for that will only give me a meaningless, uncomfortable feeling. The place provided for me is not to make me sick of heights but to give me clarity about how vast the opportunity is to proclaim the kingdom of God. This is the second reality. Formation is more than keeping my balance. It is more a trusting that formation is providing me a balanced life which I greatly need to be a true servant. It is not about finding my place in the congregation but about giving myself to the congregation without yearning for achievements.

It is not about asking God for something and instructing Him as if He does not know what to do with my life but it is about cooperating with His will and being obedient to His command. It is not about studying in school for the sake of passing a requirement and becoming an ordained Oblate but it is about willingly opening myself to understand God by trusting others like my theologian-professors. It is not about going to my apostolate area every weekend for the sake of pleasing my superiors (or myself) but giving my eyes a vision of the reality in this world. It is not about living in a community so that there is someone to commend my achievements or ridicule me over my failures. Instead the community provides me the privilege to share a life with lovable and unlovable brothers for a common mission.

I realize that it is not about struggling to live but striving always to love; not of balancing but of trusting. And in trusting, I am led to a deeper question of who am I to God. Incarnation provides a clear answer for this. But more than answering my seemingly selfish question, incarnation is God's profound way of telling humanity how special we are.

John 3:16 provides a glimpse of how special humanity is to God and His plan for them. But we should consider that the Son did not come like super heroes in comics or movies. Missionaries do not go to the mission and play the messiah. Rather, they proclaim the messiah. If one day I become a missionary, I would appear foolish if I deal with people the way my professors taught me in theological courses. It would be pointless to quote great theologians and philosophers like I am ready for a debate. When the Word was made flesh, God embraced the lowly, not from above but where humanity was. As a missionary of the future, I can only fulfill what God has given me to do if I proclaim Him from my lowness. I can only be His missionary if I keep Him and His teachings at the core of the mission. There is something special in our humanity which can help us in our mission, something we should hold on to as we approach different facets of the mission. Jesus taught humans how to be humans. Jesus Himself learned how to be human – a challenge for us since the Son Himself was not spared from the known (and always negative) attributes of being human. The story of an adulterous woman made Jesus to stoop and write – He Himself experienced how it feels to be in a dilemma. He could have remembered how His mother was caught in a situation that could possibly have resulted in her being stoned to death. He could have remembered as well His foster father, Joseph, who could naturally have yielded to anger but chose not to. Jesus, from secondary causes, also learned virtues. He is, then, teaching humans to learn from experience because it can be a source of virtues – and to be human is to live in virtue. Only humans have the privilege of experiencing many things and rising up virtuous. Our great Oblates were not spared from the harshness of life and the “humanity” of the mission. But they grabbed the opportunity to experience truly how to

be human and to act in virtue. I do not have the right to complain of the difficulties in formation for I have opened myself to conversion, a conversion which emanated from my commitment to always live a virtuous life, Jesus' whole life, His actions and His teachings, are a paradigm of how to be human. It is by becoming a true follower of Jesus Christ – in thoughts and in deeds – that one will discover what it means to be human. One of the instructions of our founder for those who are in formation is “to teach them how to act like humans.” Some are offended by this for they consider it an implicit address to animals. They missed the important point our founder would like to convey, a message Jesus Christ himself lived out.

The notion that to be human is offensive can be traced to how our society actually experiences its humanity. Slavery, oppression, violence, poverty and injustice are only some of the faces of a dysfunctional society dreaded by the people who long for the opposite. Many Filipinos have the belief that it is alright to do wrong and to be sinful as a consequence of being a human when they say *“Pagkat kami ay tao lamang”* (because we are just humans, we are limited and prone to do wrong). But Jesus keeps on reminding us that to be human is not a trap leading us to sinfulness but an opportunity to prepare ourselves to be worthy of His Kingdom by overpowering the evil that preys on us. There is no other shortcut to the Kingdom but to live and act like a human by emulating the life of Jesus. Humanity is like a furnace where the best gold is tested through fire. The human Jesus effectively demonstrated the battle between the good and the evil. It is the very same battle where the Oblates are soldiers, schooled and trained in the virtues of Jesus, commissioned to help in the salvific act of God and to which I cheerfully commit myself by becoming an Oblate and in the process fortify my own humanity.

The discovery of what it means to be human does not end in one's self. It is not a question of who, what or where am I in this world, but a recognition that I am a part of this world – that my existence does not end in myself and that I have a connection with other human beings. When Jesus walked here on earth, He proved the skeptics were

wrong. Jesus showed in our humanity that the Ultimate Reality – our absolute origin and absolute destiny – can be known. It is by being aware of this Ultimate Reality that will keep us attuned to our mission. Our relationship with the Ultimate Reality is based on the love He Himself shared with us and exemplified in the Eternal Son. Our true humanity is defined by love: the existence of this world is caused by His love, and the union with the Ultimate Reality is the “perfection” of that love.

We may be constantly looking for a new mission and forget the center of our mission. We may be anxious to accomplish something and tempted to edge out our great Oblates. We worry about the world today: a corruption of values among the youth; philosophies of the new age; the internet’s threat to interpersonal relationships; too much professionalism with the abundance of psychiatrists and preference for them over religious counselors; territorial disputes and the resolution of problems by armaments; and a lot more. Putting up structures like the ones built and established by the Oblates in the Philippines seventy years ago or the foundation of a religious congregation such as at the time of St. Eugene are things of the past. Our great Oblates had no foreknowledge of their greatness, like a humble person who can never claim to be humble. They allowed themselves to be led by God and fully cooperated with His will. They allowed their humanity to be fully anchored in the life of our Saviour. Although they also had an insight into the vastness of the mission, they could only see the horizon but they never considered themselves the giants of today’s generation.

I may not be a perfect scholastic or may not become a perfect Oblate. I may always have the “what-ifs” and sometimes need to work hard to keep my balance. But keeping the teachings of Jesus Christ, His life and His mission, and striving to be fully human, I always open myself for conversion; a conversion which has a communal dimension. The mission does not belong to me alone or to any Oblate alone. It may be overwhelming to stand on the shoulders of the giants or awe-inspiring to look up to them. But sometimes it diminishes our

capacity to discover the great missionary within each of us. And to this end, Paul enlightens us. “What then is Apollos? What is Paul? Servants through whom you came to believe, as the Lord assigned to each. I planted, Apollos watered, but God gave the growth. So neither the one who plants nor the one who waters is anything, but only God who gives the growth. The one who plants and the one who waters have a common purpose, and each will receive wages according to the labor of each. For we are God’s servants, working together; you are God’s field, God’s building.” (1 Cor 3:5-9). Our great Oblates do not overshadow us; rather, they form a great and proud tradition. A tradition which does not belong only to the past but is faithfully and creatively passed on to the next generations like ours. God allows every Oblate to participate in this great and proud tradition. We offer ourselves to be God’s workers in His Kingdom. He calls for our constant conversion by being servants working with other servants that we may always have a new heart, a new spirit, and a new mission.



## The Call to a Conversion like Philemon's

SCHOLASTIC BROTHER THABANG NKADIMENG, O.M.I.,  
NORTHERN PROVINCE OF SOUTH AFRICA,  
INTERNATIONAL SCHOLASTICATE IN ROME, ITALY

St. Paul the apostle, out of love for the gospel of Jesus Christ, proudly considers himself a prisoner of the Lord – and rightly so he is. Paul underwent a radical kind of conversion that proved necessary, not only for him but for all people, and he became that instrument through which many came to be converted to Christ Jesus the Lord. In his Letter to Philemon, he demands a different kind of conversion from his friend, but nonetheless a real conversion.

Philemon is the master of the useless slave Onesimus (a name meaning ‘the Useful One’) who, after being with Paul his fellow brother in the Lord, becomes useful to Philemon his new brother in the Lord. Paul calls Philemon to a radical conversion that shakes the political and sociological barriers of the time. He asks of Philemon — based on an appeal to his free will — to accept and to be faithful only to the Lord, to see himself as a brother and not a master of the slave Onesimus. It could be perceived that Philemon had many other slaves. However, by accepting baptism, Onesimus ceases to be a slave of the devil and of Philemon, but becomes a liberated person, a new man. This is too much to ask from one who is used to having slaves as part of his household. To turn tools into humanity is an impossible human endeavor. Nevertheless, a change of mind and heart is what is asked for here.

Our Oblate congregation is on the verge of accepting or not accepting the message of St. Paul to receive back what we call “slave” and receive it as precious and useful to us. Not much comes to my mind when I think of what should come back as useful. However, what does come to mind is that our Oblate conversion is a personal and communitarian conversion – not just one, but both. The process of reflection is personal and yet ‘one in mind and heart’, as desired by St Eugene de Mazenod. If the aspect of having ‘one mind and heart’ is missing, then I proclaim: Voilà! This should come back, for it is useful!

The world is in need of external signs of our consecration; otherwise we prove to be defeated by the spirit of modernity and relativism. When we accept ourselves as consecrated people, as fellow labourers for Christ, we shake the political and sociological barriers of our time, thus becoming a useful instrument for the Lord. When our task is undertaken personally and in community, then we are sure to say that we are apostles of the same Lord, and brothers to each other.

The era of total theism has unfortunately come to a limping point. As much as Christianity has been accepted as a culture that can be inculcated, in the same way atheism has entered our era as an accepted culture. Where are we in all this? If Philemon does not accept Onesimus back as a brother and not a slave, he is like a believer who believes in Christ with his mouth but in practice embraces the culture of non-belief. Likewise, if with our mouths we proclaim Christ and in practice do not embrace the whole Christ life, we clearly have embraced a culture of non-belief. The external signs of religious consecration are not only the habit or the Oblate cross but these have an extremely important impact on the world that has accepted non-belief as a culture. Rome is known for its ‘fashion parades’ of different religious habits but this is not a fashion parade as the world probably sees it, but it is a manifestation of a religious cultural reality. Rome is a city of religious manifestations. It is a city that has chosen to shake the political and sociological barriers of the modern world. When the Italian government removes crucifixes from the walls in the

schools for reasons of religious tolerance, there remains a culture powerful and proud of its stand — this is the religious culture that is present at the foot of the tomb of the apostle Peter. This is who we are, we cannot separate ourselves from the great Catholic tradition that we have inherited<sup>1</sup>.

We are present in 67 different countries all over the world. What culture do we embrace and manifest interiorly and exteriorly? It should clearly be a culture that does not embarrass us but makes us who we are; and what we believe is the way to go and live. A people without a culture are like a blank sheet of paper that is useless. “Useful” (Onesimus) indeed offers us a helpful model which can promote and encourage our own conversion process and mission to the people of God.

---

<sup>1</sup> In fact, the Italian government did not remove crucifixes from the walls of schools. In early November 2009, the European Court of Human Rights ruled against the use of crucifixes in classrooms in Italy. The Italian government has stated that it is not bound to obey that ruling and has appealed the verdict.



## Conversion: Mon rêve

EUGENE KING, O.M.I.,  
VICAIRE GÉNÉRAL, ROME, ITALIE

La conversion, comme thème du prochain Chapitre de 2010, a émergé dans les discussions du Gouvernement central avec les Provinciaux, pendant l'Inter-chapitre de 2007, en Afrique du Sud. Je ne suis plus très sûr de mes souvenirs sur le déroulement de cette conversation, mais je me souviens d'une intervention inspirée du Provincial de Jaffna de l'époque, le P. Selvaratnam Saminathar, dans laquelle il insistait sur la nécessité d'inscrire une conversion personnelle profonde, parmi les ingrédients de quelque programme que ce soit, de toute démarche de renouveau personnel et communautaire que la Congrégation se déciderait à entreprendre.

Ceci sonnait juste aux oreilles des participants et à leur expérience, et donnait des mots à une intuition qui cherchait son expression. Il y a quelque chose de plus important qu'un tourbillon d'activités de renouveau. Parmi les présents, presque tous avaient derrière eux des années, voire des dizaines d'années, de travaux de restructuration, d'efforts de renouveau dans leurs Églises locales, de recherches de guides ou de programmes qui pourraient stimuler l'enthousiasme et l'espoir, alors que beaucoup d'Unités de la Congrégation traversent comme une saison d'hiver, en ce temps de déclin numérique. Finalement, le thème a trouvé son expression dans une longue phrase, qui fait allusion aux éléments à considérer, dans la préparation du Chapitre. Il est formulé comme suit: *Centrés sur la personne de Jésus-Christ, la source de notre mission, nous nous engageons à une profonde conversion personnelle et communautaire.*

Considéré dans ses éléments pris séparément, le thème semble un lieu commun. C'est évident qu'il devrait être chrétien, personnel, communautaire, profond, et la source de laquelle découle notre mission – une mission enracinée dans le baptême et le charisme oblat. Lieu commun, mais qui va au cœur du sujet.

### **Apprendre de l'Expérience**

On pourrait s'attendre à ce que les Oblats soient très familiers avec l'expérience de conversion; qu'ils puissent même se dire experts en conversion. Nous trouvons en effet, dans la Préface de nos Constitutions et Règles, l'inspiration qui a poussé s. Eugène à répondre à l'appel que l'Église adresse à ses ministres: «qu'ils s'efforcent de ramener par leurs paroles et par leurs exemples, la foi prête à s'éteindre dans le cœur d'un grand nombre de ses enfants». La stratégie de s. Eugène était de rassembler et de former des compagnons, qu'il décrit ainsi: «en un mot, des hommes apostoliques, qui, après s'être pénétrés de la nécessité de se réformer soi-même, travaillassent de tout leur pouvoir à convertir les autres». Le mot «convertir» apparaît.

Dans la famille oblate, tout le monde n'est pas à l'aise avec le mot «convertir». En divers contextes à travers le monde, certains Oblats ou leurs partenaires en mission trouvent le terme «convertir» tout à fait dangereux, sinon embarrassant; et s'il n'est ni dangereux ni embarrassant, il est du moins inutile, et donc à proscrire.

Mon but n'est pas, dans cette réflexion, de lancer un débat sur le terme «convertir», sa pertinence, ou l'idée théologique sous-jacente, ce qui nous mènerait à un autre type de conversation, nécessaire certes, mais pour un autre moment. Mon intention est donc de me centrer sur l'expérience de la conversion chrétienne, en espérant que cela pourra aider quelques-uns, dans la préparation du Chapitre et permettra au Chapitre de prendre les décisions qu'il doit prendre, sur le leadership, la gouvernance, la vie et la mission dans notre temps et notre monde.

## Raconter l'histoire de la Conversion

Je présuppose au départ que tout Oblat a fait une certaine expérience de conversion chrétienne. D'une façon ou d'une autre, une Église locale nous a accompagnés, à travers les sacrements d'initiation. Et je présume que notre attirance à participer à la vie et à la mission oblates s'enracine dans notre conversion chrétienne. De plus, je suppose que la conversion désigne un changement positif, observable par la personne elle-même ou par ses compagnons. Je préfère penser à la conversion, non seulement en termes moraux, mais comme attrait de la perle de grand prix, découverte du trésor sans prix, attente de l'aube, espérance qui fait les bonnes nouvelles! Il est plus facile de discuter les doctrines qui définissent la conversion chrétienne, ou d'entrer dans la compréhension théologique de telles doctrines, que de mettre des mots sur l'expérience de conversion. Et cela, parce que, d'une part, nous avons été formés à discuter et à raisonner, plutôt qu'à échanger des expériences, et d'autre part, parce certaines cultures insistent sur la conversion, comme sur une affaire intime, qui ne regarde personne. Et pourtant, ne sommes-nous pas appelés à approfondir sans cesse la communion? Mais la raison la plus évidente et la plus fondamentale est notre difficulté à mettre des mots sur quelque expérience que ce soit. Nous devons faire appel aux forgeurs de mots de notre culture, aux histoires classiques de la culture humaine, qui transcendent les frontières. Nous trouverons de l'aide en reconnaissant notre propre expérience dans les mots, les œuvres des auteurs dramatiques, des poètes, des artistes, et des classiques – folkloriques ou autres –, de notre famille et de nos cultures locales. Pour moi, un classique est celui dont les expressions résistent au temps, et continuent à aider les gens à s'exprimer eux-mêmes; aussi universellement utiles que Shakespeare ou particulières, comme ces traditions familiales, auxquelles nous nous référons dans les grands moments: naissances, décès et mariages, pour en citer quelques-unes.

### Des personnes à considérer

Dans les limites de cette courte réflexion, je veux indiquer quelques classiques qui peuvent aider à approfondir la conscience de notre

expérience personnelle de conversion, et signaler ensuite une autre source qui montre combien commune/ordinaire est notre expérience chrétienne. Il est bon de savoir ce qui nous arrive. Beaucoup d'Oblats continuent à trouver dans les écrits de s. Eugène, soit des éléments de leur propre expérience de conversion, soit une correspondance facile entre des éléments de l'histoire de s. Eugène, et la vie des gens qu'ils rencontrent en mission. La Commission du Chapitre a rendu accessible un texte central des notes de retraite de 1814, qui révèle comment s. Eugène vivait sa relation intime avec le Christ<sup>1</sup>.

Comme plusieurs parmi nous, s. Eugène était catholique dès le berceau, de souche catholique ancienne, catholique pratiquant selon les normes du temps, un jeune adulte totalement blasé et cynique, à cause de l'ironie de l'histoire. Arrivé à vingt ans, il se retrouve avec une famille brisée, sans grande fortune, et deux essais de mariage qui n'ont pas abouti. Et puis, un certain Vendredi saint, devant l'image du Christ crucifié, un nouveau jour a lui, quand il s'est senti tellement aimé par Dieu, son sauveur. Quelque chose lui est vraiment arrivé. Il commençait à voir la réalité, avec des yeux nouveaux – les yeux de Dieu. Ce n'était qu'un début; il lui faudra des années pour récolter les fruits de cette expérience embryonnaire de conversion. Les notes que nous avons et qui ont servi à une série d'instructions dans l'église de la Madeleine, en 1813, devraient nous accompagner dans la lecture de ses notes de retraite, où il parle de sa conversion. L'instruction de la Madeleine révèle combien son monde a changé, changement d'où est né son appel au sacerdoce, et finalement, le rassemblement de son équipe de compagnons, les premiers Missionnaires de Provence, les futurs Oblats<sup>2</sup>.

Il existe bien d'autres expériences classiques, de conversions adultes, plus renommées encore, comme celle de s. Paul, de s. Augustin et de ste Thérèse d'Avila; elles gardent une valeur permanente. Parmi les modernes, qui nous sont peut-être plus accessibles, citons

<sup>1</sup> Cf. Saint Eugène de Mazenod. *Écrits spirituels, 1812 - 1856*, p. 81.

<sup>2</sup> Cf. Saint Eugène de Mazenod. *Écrits spirituels, 1812-1856*, pp. 35 et suiv.

C.S. Lewis (*Surpris par la Joie*), Dag Hammarskjold (*Marquages*), Thomas Merton (*La nuit privée d'étoiles*). De tels ouvrages méritent attention et recueillement; approchons-les comme s'il s'agissait de visiter les œuvres des grands artistes.

D'autres cultures ont leurs propres classiques. En lisant des récits de conversion, si l'on s'arrête uniquement au moment clé – à condition qu'il y en ait un –, il est possible d'en finir avec l'idée fausse, selon laquelle l'expérience de conversion serait tout à fait privée, et ne regarderait personne d'autre que l'individu lui-même. En effet, la conversion représente un projet de toute une vie, qu'il a fallu nourrir, tout au long des diverses étapes de l'existence. Comme toute autre dimension de la vie, elle s'épanouit à l'intérieur d'une culture, d'une société, d'une communauté, dans le partage. Les êtres humains se développent et mûrissent en donnant et en recevant, au sein des familles, des communautés locales et de la société.

### Rites communs de Conversion

L'Occident ou les anciennes églises latines ont, dans leur ensemble, oublié l'expérience commune de la conversion chrétienne. Le catéchuménat adulte et le rite d'initiation des adultes sont tombés en désuétude (les adultes étaient baptisés avec le rite des enfants). L'expérience de la première conversion, chez les adultes, était le plus souvent privatisée. Tout cela a changé avec Vatican II qui, parmi bien d'autres réformes, a restauré le catéchuménat des adultes (1972). La redécouverte du rite des adultes a été une surprise pour beaucoup. Loin de n'être que la reprise de quelque chose d'ésotérique, le rite restauré dans sa totalité a révélé la démarche, grandeur nature, de l'incorporation de nouveaux membres dans une communauté chrétienne et de leur accompagnement sur leur chemin de conversion. La découverte a révélé que le meilleur accompagnement se vivait dans une communauté chrétienne, sérieuse et consciente de sa propre conversion. Je vous renvoie donc aux expériences des paroisses qui vivent cette initiation des adultes, grandeur nature, pour en saisir la dynamique et les conditions les meilleures d'une conversion commune.

Ce n'est pas le lieu pour résumer le processus d'initiation, exposer sa dynamique, expliquer ses étapes et ses rites. Qu'il suffise de dire que le rite restauré a été bâti sur la riche expérience des premiers siècles de foi chrétienne, et, dans les siècles récents, sur la pratique missionnaire des jeunes Églises. Un maillon de la démarche catéchumenale peut éclairer beaucoup la réflexion oblate sur la conversion personnelle et commune, à savoir: la place et le rôle de la parole de Dieu dans la Bible, proclamée, écoutée, mâchée et partagée dans la liturgie de la Parole.

Ceux que la communion chrétienne attire, sont initiés à la foi, en participant à la vie d'une communauté chrétienne active et sa façon d'utiliser la Parole de Dieu, lorsqu'elle se rassemble pour la Liturgie, le Jour du Seigneur.

Que fait donc la communauté? (Ce sera le seul aspect d'une conversion commune que je veux mettre en relief ici). Elle redit les récits bibliques dans son cœur et en tout ce qui constitue sa vie et son expérience actuelles, permettant à la grâce et à l'amour de Dieu de se manifester. L'homélie a pour but principal de montrer le lien entre le récit biblique et la vie. D'autres activités, telles la *lectio divina*, la méditation individuelle, les échanges en petits groupes, peuvent, elles aussi, prolonger l'homélie et expliciter ce lien entre la foi et la vie, le favoriser ou le compléter.

J'ai vécu cette dernière démarche pendant des années, avec des groupes paroissiaux, et j'ai été témoin des miracles que la Parole de Dieu opérait dans la vie de ces gens qui n'avaient jamais ouvert une Bible, qui n'avaient pas étudié des sujets bibliques, ne savaient pas si le roi David précédait ou suivait Moïse dans l'histoire, mais qui avaient soif de foi, des coeurs ouverts, et le bon sens capable d'écouter les autres. Que de fois je suis revenu évangélisé par de tels partages – parfois chez les riches, et parfois chez les pauvres. On se sent petit en entendant une personne dire que l'auteur du Psaume 139 devait avoir son expérience à elle à l'esprit quand il a écrit le Psaume; et d'écouter ensuite son histoire. «Seigneur tu m'as scruté et tu me connais, tu

connais mon coucher et mon lever. De loin, tu discernes mes projets». (Ps139,2, TOB). Je n'ai pas le monopole de l'expérience de Dieu!

De telles expériences m'ont conduit à la conviction que l'on n'insistera jamais assez sur l'importance du ministère de la Parole, dans le charisme oblat et la mission. Si autrefois ceci était étroitement associé aux prêtres et au ministère de la prédication (pour autant qu'elle ait été biblique), aujourd'hui, prêcher la parole appartient à la mission de tout chrétien, de chaque partenaire oblat en mission, de chaque Frère oblat, à partir de la singularité de son expérience personnelle et selon ses talents de communicateur.

## Conclusion

La conversion c'est ce qui arrive quand la Parole de Dieu prend racine, même tout délicatement, dans le sol de notre expérience. Il n'est pas nécessaire de connaître le mot «conversion», de le comprendre, ou de l'utiliser. Offrir nos cœurs comme une terre ouverte à l'Esprit, portés par la parole, jeter au loin la semence, avec détachement, et laisser Dieu s'occuper de la croissance. S. Paul l'atteste en 1Co 3,5-9 («J'ai planté, Apollos a arrosé, mais Dieu a donné la croissance», v.6)

En préparation au Chapitre, je ferai une recommandation et formulerai un rêve.

*La recommandation.* Que chacun revisite, par la lecture ou l'écoute, le récit de sa conversion préférée; ou même qu'il en revoie le film, le cas échéant. Qu'il le fasse non pas avec l'esprit critique d'un adversaire ou d'un savant, mais avec le regard plein d'attente, du cultivateur qui regarde son champ ou son jardin, après les avoir ensemencés. Noter les réactions ou les émotions qui reflètent sa propre expérience, et attendre que Dieu donne la croissance. Que dit Dieu aujourd'hui?

*Mon rêve* est celui-ci. Que toutes les paroisses oblates dans le monde, et je dis bien: toutes, rétablissent le catéchuménat adulte, comme partie intégrale de leur mission. Que chaque paroisse oblate

soit connue dans l'Église locale (diocèse) pour sa pratique du catéchuménat. Que chaque paroisse oblate soit connue dans l'Église locale pour ce que ses membres: laïcs, religieux et ordonnés font de la Parole de Dieu. Les Oblats connaissent ce qui arrive quand la parole de Dieu tombe dans la terre de l'expérience commune.

Et quel est le secret oblat? Le terrain des pauvres ne connaît aucun désavantage, quand le «partenaire commercial» est le Dieu et Père de notre Seigneur Jésus-Christ. «Toutefois, aucun ministère ne nous est étranger, pourvu que nous ne perdions jamais de vue la fin principale de la Congrégation: l'évangélisation des plus abandonnés» (R 7b).

## Three Spiritualities of Conversion: Biblical, Oblate and Hindu

SWAMI JOSEPH A. SAMARAKONE, O.M.I.

The forthcoming 35<sup>th</sup> General Chapter of our Congregation announced the following theme: *Conversion: A New Heart; A New Spirit; A New Mission*. This paper is an attempt to hark back to the conversion of our Founder St. Eugene de Mazenod, and recapture his conversion experience in the light of both the biblical as well as the Indian spiritual tradition and interiorize the experience. In the biblical tradition the word that strikes us most is “*metanoia*” – change of heart, repentance (cf. Mt 3:2; Mk 1:4; Lk 3:3). God speaks to us through Prophet Ezekiel and tells us that he will do four things to bring about total conversion:

“I will gather you together ...” The same mission of Jesus: “to gather into one the scattered people”. The scattering takes place within oneself... hence the need to gather together – “the Kingdom of God is within you” proclaims Jesus. At the time of heresies and schisms in the early Church, the litmus test between the work of the true and the false evangelizers in the name of Jesus was that the true Spirit invariably brings about “Unity of heart and mind” “of peoples of all languages and cultures” (*Acts* 2:37-38; 44-45). “I will sprinkle clean water upon you · I will take away your heart of stone... and give you a new heart.... a heart of flesh. “I will put a new spirit, my own Spirit (in Indian terms *Atman*) within you” (cf. *Ez 36:24-28*).

God assures us through Prophet Jeremiah: “I will make a *New Covenant* with you ... I will put my Law within, and write it on your hearts; and I will be your God, and you shall be my people” (cf. *Jer*

31:31-33). A state of *perfect freedom* when a person's consciousness participates in the Consciousness of the Divine, in Indian terms *turiya* (the *fourth state of consciousness*), i.e., when one's will becomes identical with God's will and he/she becomes *totally free* (cf. Jn 8: 28-32). The great theologian Karl Rahner says, when one's will becomes identical with the will of God, he/she attains *perfect Freedom*.

### **Conversion of our Founder – His Good Friday Experience**

The Good Friday Experience of our Founder completely transformed his life. He turned away from everything opposed to the Divine Will and *turned towards* (= con + vertere – conversion) Jesus and through Jesus to God – the Divine Mystery. In biblical terms, Jesus turned away from *mammon*, which denotes not only wealth but all the disintegrating factors and turned to ABBA – the Father – our true centre – our Home (cf. Mt 6.24).

Reflecting on the life of our Founder, one could delineate the events that led to his Conversion. The young Eugene returns to France from exile from Palermo, Italy. Quickly a marriage is being arranged to a rich young woman. Here comes a turning point in the life of young Eugene: his fiancée passes away suddenly! This event definitely shattered completely all that young Eugene had planned for his life. The sequence of events is very tragic: a long period in exile, running from one city to another which in itself was a very unsettled and unsettling experience. He returns to his home with plans of settling down and restoring the honour of his family. At this juncture his fiancée suddenly passes away – a soul-shattering event, which plunges young Eugene into great pain and deep frustration.

One could say that it was at this time (*kairos*) that the Lord sought him and found him. When everything around him was utter darkness, suddenly light appears from the crucified Jesus on the cross on that eventful Good Friday: Eugene has a *darshan* of Jesus. The word *darshan / darshana*, which belongs to the Indian spiritual tradition, best describes the state of Eugene at that time. We have a similar example within our Christian tradition – the conversion of St. Paul...

“Saul still breathing threats and murder against the disciples of the Lord (*Acts 9.1*)...”, since he perceived the Christians as harming the cause of what he considered the best and the highest in the world, namely, “the Jewish religion and culture”. Saul had a *darshan* of the Risen Lord! *Darshan* means that the functioning of the physical faculties are temporarily suspended and the person sees and hears with his/her “inner faculties”. This is real and not a phantom of the imagination, but the others around him/her see or hear nothing.<sup>1</sup> In English we use the word ‘vision’ or ‘appearance’.

In the Tamil Saivite tradition, we have the word *Thaduthad-kolluthal*, meaning, a person is taken unawares, or more literally, a person is stopped in his tracks and taken total possession of by the Divine and God himself guides and acts through him, as St. Paul says after his encounter of the Risen Lord, “It is no longer I who live, but it is Christ who lives in me” (Gal 2.20). The ‘end-result’, both in the Christian tradition as well as in the Hindu-Saivite tradition, is exactly the same: experience of the transforming encounter of the Divine. Another point to note here is the person so transformed has no inclination to anything else other than the ONE he has *seen* (the *contemplata*). St. Paul says, “I consider all these (especially his religion and culture) as filth (rubbish) in order to gain Christ (cf. Phil 3.7-11, especially v.8).

Soon after his conversion, St. Paul “did not confer with any human being... but went away at once into Arabia (Gal 1.16-17), where he had his “desert experience” for a long period before beginning his active ministry. In the same way Jesus, soon after his baptism, “was led by the Spirit in the desert for forty days and forty

<sup>1</sup> Cf *Acts.9.7*: “the men .... heard the voice but saw no one ....; *Acts. 22.9*: “those with me saw the light but did not hear the voice”. Both verses are written by the same ‘incorrigibly systematic’ Luke himself in contrary terms. It is the same with the resurrection appearances. The Risen Lord does not come under the perception of the senses; the Lord is seen, heard, and touched by the inner faculties of those who receive the *dharshan*.

nights..." (cf. Lk 4. 1-13). "Then Jesus, filled with the power of the Spirit, returned to Galilee" (Lk 4.14).

In the Indian spiritual tradition, we have many of our sages going into the forest in total silence and lighting the "tapas" (the fire of sacrifice, within their heart rather than outside). Nobel Laureate Rabindranath Tagore would say that this was a great turning point, not only in the history of India but the whole world when an external religion becomes interiorized and the forest becomes their cathedrals where they encountered the Divine. Some of our Sacred Scriptures like the *Aranyakas* (forest writings) and *Upanishads* like the *Brihadaranyaka Upanishad* were born in the forest. The heart of the sages became the repositories of God's Word which was heard (*Sruti*) and people from all walks of life came to hear the Word of God and be transformed.

In the life of young Eugene, his conversion, as we mentioned above, is a soul-shattering event which brings about a sudden and total break from the past – a firm and determined turning away from *Mammon* and turning towards *Abba*. These two irreconcilable opposites can never be reconciled in the life of a person who has experienced the grace of conversion in the depths of his heart. After his Good Friday Experience, Our Founder exclaims, "I looked for happiness outside of God, and outside of him found only affliction and misfortune... What more glorious occupation than, in all and for all, to act only for God, to love him above all, to love him all the more because I have come to love him so late." St. Augustine, soon after his conversion has the same experience: "Too late have I known Thee! Our hearts are made for Thee, O Lord, and they shall not rest until they rest in Thee." To understand the depth of our Founder's conversion, it is important for us to reflect on the "Conversion of Jesus" which is described in the synoptic Gospels as the Temptation of Jesus.

## The Temptation of Jesus

The Synoptic Gospels (Mt 4.1-11; Lk 4.1-13; Mk 1.12-13) present Jesus as “driven by the Spirit into the desert to be tempted.” The temptations are but the life-long struggle of Jesus against the *mammon*. The evangelists record this, not merely for the sake of recalling the past event. The Messianic people of the Old Testament, faced with a similar temptation in the desert, lost confidence in Yahweh and turned towards a “golden calf” -- real idolatry, “yearning for the flesh pots of Egypt”. The new Messianic people of the New Testament, who are already facing similar temptation, are being warned against succumbing to this temptation. Jesus is tempted “to use his messianic power and turn stones into bread”. The new Messiah did not succumb to this but showed there is something greater than food: the “Word coming from the mouth of God which can nourish our deepest hunger and thirst.”(cf. Mt 4:4). “The Sanskrit root *sru* (to hear) from which is derived *sruti* (Revelation) and *sravaka* (disciple, hearer of the Word) is a key concept in the classical Indic religions”<sup>22</sup>. Karl Rahner says, “hearing of the Word” is a constitutive part of revelation. Jesus did not seek his “economic security” in material things but found his ultimate security in the Father.

Secondly, Jesus is tempted to seek recognition by the people as a Messiah – a person coming to centre stage. Jesus rejects this subtle temptation and asserts the supremacy of the Father: trust in the divine “do not put the Lord your God to the test.” And finally Jesus is tempted to capture power. The firm and resolute response of Jesus was: “Get away from me, Satan! Worship the Lord your God and Him alone you shall serve.” Peter received the same rebuke when he tried to make Jesus the Messiah King. (cf. Mk 8:33). Every disciple of Jesus is sure to get the same reprimand from Jesus when he/she tries to capture power, “even for the sake of the glory of God”! Jesus found the ultimate ground of his being in God, the Abba - Father.

---

<sup>22</sup> Cf Aloysius Pieris, S.J., *God's Reign for God's Poor*, Kelaniya, Sri Lanka, 1998, 16, footnote 17.

Psychologists like Abraham Maslow and others speak about man/woman seeking first to fulfill the lower needs -- survival needs, like food, clothing and shelter, and slowly going up the ladder, thirsting for love and then recognition and finally power/domination. This is the usual path to *self-fulfilment* which everyone is longing for. But there are great integrated, self-sacrificing people like Jesus, Mahatma Gandhi, Nelson Mandela, Mother Theresa and others who have shown us another way: they transcended the “self” – their lower ego self, and surrendered themselves to the Other/others and found their fulfilment in the Other or others. Philosopher Hegel says: “The essence of a person is to surrender oneself to the other and find fulfilment precisely in the other.” The call of Jesus to his disciples, “If any want to become my followers let them deny themselves and take up the cross and follow me. For those who want to save their life will lose it, and those who lose their life for my sake will find it” (Mt 16.24-25). Jesus is inviting his disciples to follow in his transformative Way of the Cross.

Jesus himself surrendered his lower ego self to the Father and found his real *Self-fulfillment* precisely in the Father: “The Father and I are One” (Jn 10.30). In Indian terms this is the *Advaitic* (non-dualistic) experience of the Son and the Father. Swami Abhishiktananda, the French Benedictine monk, Dom Henri Le Saux, OSB, who came to India and plunged headlong into the *Advaitic tradition* says, “It is the mystery of the *Saccidananda, non-duality or advaita* of the Son and the Father at the depth of which is the *Ananda* – the *Bliss* or the *Spirit*, and this mystery of *Advaita or non-duality* is the *root and paradigm of all that is real*.<sup>3</sup> Jesus is now inviting all of us to the same experience: “On that day you will know that I am in my Father and you in me and I in you” (Jn 14.20). This is the Trinitarian Communion to which all of us are invited which the Fathers of the Church called the *theosis* and the mystics speak about this in different ways. St. John of the Cross says, “What God is by nature we become

<sup>3</sup> Felix Wilfred, *Beyond Settled foundations*, University of Madras, Madras 1993, 56.

by participation.” St. Augustine during his Christmas homily tells his people, “*Deus homo factus est, ut homo fieret Deus.*” – God became



man/woman so that man/ woman may become God. This is the final goal of Conversion.

In the vocabulary of St. Ignatius of Loyola, “the surrender of one’s wealth to the poor and the surrender of one’s will to God” appear as “actual poverty” and “spiritual poverty” respectively.<sup>4</sup> “If taken in the dynamic sense of the spiritual struggle … poverty is by far the most comprehensive term to describe the ethos of the Jesus event… to understand this is to know Jesus; to practise this is to follow him.”<sup>5</sup>

### **Conversion as seen through the Prism of the Indian Spiritual Tradition**

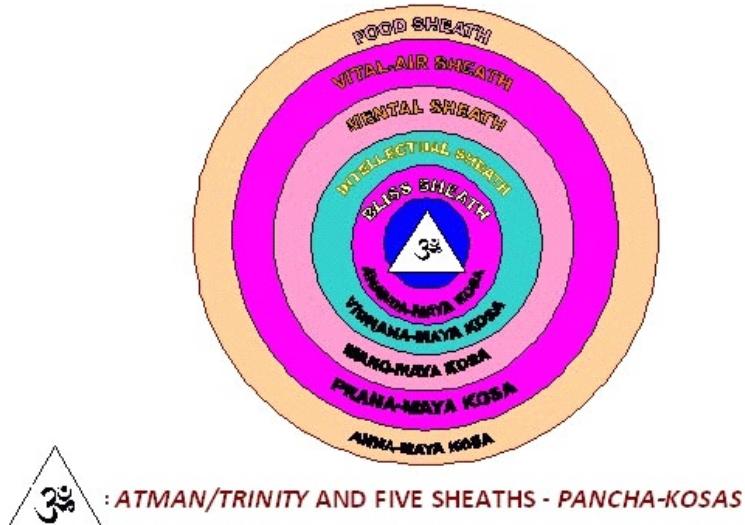
*Composition of the Human Person:* A human person is composed of both the transient reality and the eternal reality. The transient reality is called the *Pancha-Kosas* or five sheaths and the eternal reality is the *Atman* – the indwelling presence of the Divine. The Atman dwells in the cave of the heart or at the centre, enveloped by the *Pancha-Kosas*. These are called sheaths or kosas, because they successfully hide the true nature of the human being which is the Atman. The goal of every human being is to realize the Atman – *Atman-Realisation*. In the diagram below, the Atman is represented by the mystic symbol (pronounced OM) and the Triangle representing the Trinity (sheath).

The five concentric circles around the symbols represent the five layers of matter. The five sheaths or *pancha-kosas* are:

<sup>4</sup> *Exercises*, 98, 146, 147.

<sup>5</sup> Aloysis Pieris, S.J., *An Asian Theology of Liberation*, Claretian Publications, Quezon City, Philippines, 1988, 16.

1. *Anna-maya kosa* (Food sheath)
2. *Prana-maya kosa* (Vital-Air sheath)
3. *Mano-maya kosa* (Mental sheath)
4. *Vignana-maya kosa* (Intellectual sheath)
5. *Ananda-maya kosa* (Bliss sheath)



These five *kosas* taken together are called *Ahamkar* (literally “I-maker”) = the false ego sense. These are called *maya*, i.e., they are transitory in character or illusory.

1. *Food sheath*: This is the physical body. The five organs of perception and the five organs of actions are a part of it. It is called food sheath because it is caused by food, maintained by food and finally ends up as food.

2. *Vital-Air sheath*: This is the energy system in a person and it is fivefold: these are the five faculties functioning within a person. They

correspond to the five physiological functions. They are called the five *Pranas*. They are given this name because they are related directly to the air one breathes. There are 72,000 *Nadis* (or subtle channels) through which pranas flow, bringing life and vitality to every single part of the body. Vital-Air sheath is subtler than food sheath. It controls the food sheath. When your pranas function properly your physical body remains healthy and strong.

3. *Mental sheath*: This is the Mind. The Mind consists of passions and emotions, feelings and impulses. It is full of likes and dislikes. This is the psychic part of the human being. The Mental sheath controls the Vital-air and Food sheaths. For instance when the mind is disturbed, the physiological functions (pranas) and the physical body are affected.

4. *Intellectual sheath*: This is the intellect. It functions as thinking, reflecting, reasoning, discriminating, judging, etc., it analyses and distinguishes between pairs of opposites. It investigates and tries to understand the unknown, grasps new ideas and comes up with new thoughts. It controls the above three sheaths. The mind and the intellect function so much in unison, that these two sheaths together are called the “*mind-intellect complex*”.

5. *Bliss sheath*: This Bliss sheath should never be confused with the “Absolute Bliss” which is the final goal of *Atman-Realisation* or *Self-Realisation*. When a person during meditation moves in concentric circles from one sheath to the other he/she is calming each of these sheaths, namely, body, breath, mind and intellect. This brings about a certain feeling of “peace”. Because the restless agitation, especially in the mind-intellect complex ceases this person who is in the Bliss sheath experiences “peace”, a sort of “*blissful ignorance*”. But it is *maya* – an illusory peace. The moment an external stimulus, like the sound of a person who is hostile towards him, whom he has really not forgiven from the depths, is heard, his/her whole being is agitated and this person finds himself/herself in “pieces”! This phenomena which

causes agitation is called *vasanas* and *vasanas* reside in this *Anandamaya kosa* or Bliss sheath<sup>6</sup>.

What then are *Vasanas*? *Vasanas* are the innate tendencies or inclinations which are caused by past actions or experiences and which propel the mind-intellect complex to function in the way it does in the present. They are the unmanifest in a person but responsible for the manifest behaviour. When we say past actions it need not be that of the person himself. It could be caused by others, e.g., a person born out of rape carries violence in himself/herself and suddenly he/she begins to act violently, like shooting people indiscriminately. Psychologists say that these *vasanas* could be as old as 700 to 800 years. Western psychologists like Sigmund Freud, Carl Jung and others call these phenomena the “Collective Sub-conscious or Unconscious”. This is what St. Paul speaks of in Rom 7: 14-25: “I do not do what I want, but I do the very thing I hate. Now if I do what I do not want... is no longer I that do but sin that dwells in me...” St. Paul calls *Vasanas* as “sin that dwells in me!”

Western psychologists have developed many ways of healing a person of *vasanas*. But the sages of the East have a time-tested potent instrument through which a person could be rid of all *vasanas*. Hence the pride of place given to “*Dhyana*” or Meditation in the spiritual traditions of the East, especially in the Hindu/ Buddhist Traditions.

During Meditation one goes in concentric circles, and easily crosses the four sheaths but when one comes to this *Anandamaya kosa*, one finds it impossible to cross. As Lord Buddha says, “It is easy to move from the other stages, but when one comes to the last stage, one faces an impregnable wall! But one must persevere until the wall is cracked.” Your sustained efforts and God’s unconditional grace meet and the wall is cracked, and the miracle of transformation/harmony takes place. All “*vasanas*” (in St. Paul’s words, “sin

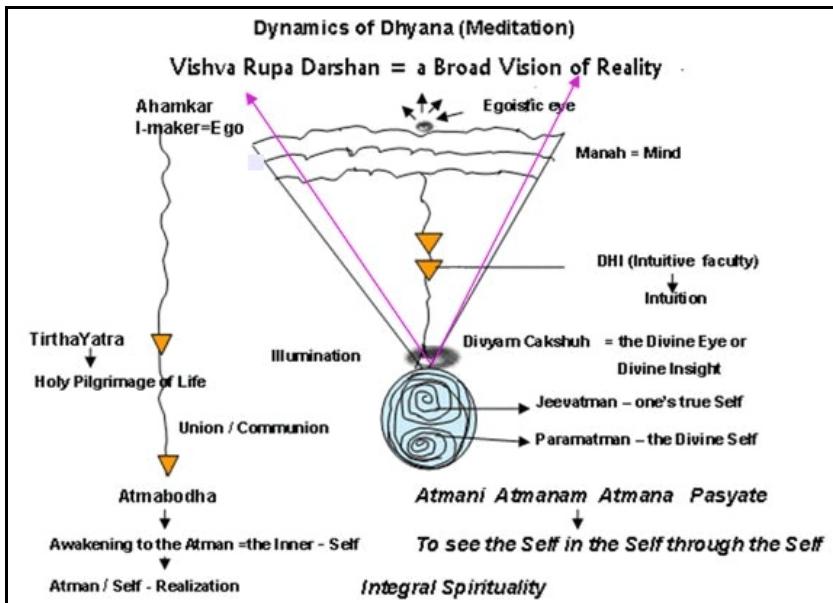
<sup>6</sup> A. Parthasarathy, *Vedanta Treaties*, Bombay, 1989, 141-144; Sr. Corona Mary, OSM, *Towards God-Consciousness*, Jegamatha Ashram, Thirucharapalli, 1990, 6-12.

that dwells in me") simply vanish and now one enters the final stage of Absolute Bliss or Atman- Realization or *Atmabodha* – awakening to the Atman or in the words of Jesus: "The Father and I are One" (*Jn* 10:30).

As a person goes through life, he/she could be found in any one of the five sheaths or kosas. Here the person stands in his false ego centre – a disintegrating centre and feels quite happy. When the moment of grace comes he/she realizes that he/she is in his/her false ego centre. Then he/she turns towards *Abba* and away from *Mammon*. This is the moment of Conversion. The person relentlessly moves towards the true Centre – God or Abba – and realizes the Divine or, in our Indian terms, attains *Atmabodha*. So the Holy Pilgrimage of one's life – *Tirtha Yatra* – is a life-long journey of Conversion, from *Ahamkar*(ego) to *Atmabodha*. Once a person reaches this stage he/she doesn't stay there; his "third-eye" (*Divyam Cakshuh* or *Divine Eye*) is opened and he/she now sees everything and everyone through God's eye, as our Constitution says, "we see the world through the eyes of the crucified Saviour", (cf CCRR 4) and begin to serve everyone without the least trace of self-seeking, with total self-abnegation. He/she is thus gifted with the "Broader Vision of Reality" – *Vishva Rupa Darshana Yoga*. This is integral spirituality. In Srimad Bhagavad Gita, the Bhagavan speaking about the spiritual state of such a person says: "He/She sees the *Atman* (the *Divine Self*) in the heart of all beings and sees all beings in the *Atman*.... then I never leave him/her and he/she never leaves me. He/she who in this oneness of love, loves me in whatever he/ she sees, wherever this person may live, in truth this person lives in me. And he/she is the greatest *Yogi*... when the pleasure and pain of others is his/her own pleasure and pain" (6 / 29 - 32). As St. Paul says: "It is no longer I who live but it is Christ who lives in me" (*Gal* 2:20). Summing up we could say:

- All are broken people living with various compulsions arising from our false ego.

- It is in the “desert” that we are healed of our brokenness – our compulsions, and we are transformed. Hence the need for all to enter the *desert*.



- It is from this transformed self real ministry flows.

### **Vishva Rupa Darshanam – A Broad Vision of Reality Indian Hermeneutics**

This is a classical form of Scriptural interpretation, when one allows the text of the Gospel, in this instance the Temptation Narratives (Mt 4: 1-11 and the parallels), into the spiritual and liberative streams of the Land and sit at the “*Sangamam*” – the point of confluence, and interpret the text and “drink deep from the enriched Word of God”.

We now allow the text of the Temptation of Jesus to flow into the Pancha Kosas (the five sheaths) Matrix with the Divine at the Centre: The first Temptation Jesus faced is at the level of “Body-Prana” sheaths – the need for food, a very basic need. The second is at the mind-intellect complex – the need for recognition -- and the third at a deeper level – *anandamaya kosa* with all the vasanas in it, to capture power/ to domineer over others and become the Supreme Ruler – the temptation of Lucifer! In *Vishva Rupa Darshanam – A Broad Vision of Reality* all these temptations, Jesus surrendered himself to the Father and found his “true Self” in the Father. The self-identity created at the level of the “kosas” or “basic instincts” is in direct opposition to the identity that Jesus creates in relation to His Father. The Gospel of Mathew describes the state of Jesus’ intimate union with the Father as “angels came and waited on him” (*Mt 4: 11*).

Now Jesus admonishes his disciples: “If any want to become my followers, let them deny themselves and take up the cross and follow me” (*Mt 16:24*). Only in Self-transcendence does one discover his true Self - God. Gurudev Rabindranath Tagore says, “Only when a person rids himself/herself of his/her *ahamkar*, – the sense of ego, does he/she come into his/her true inheritance.” It is from this transformed self, Jesus “filled with the power of the Spirit” (*Lk 4:14*) began proclaiming the “Kingdom” – the one word that sums up the whole ministry of Jesus.

In the most popular Hindu Scripture, Srimad Bhagavad Gita, Arjunan, the disciple, asks Bhagavan Krishna, “What power is it, Krishna, that drives man to act sinfully, even unwillingly, as if powerlessly?” (3:36), the same question St. Paul raises. Bhagavan/Lord replies, “It is greedy desire and wrath, born of passion the great evil, sum of destruction: this is the enemy of the soul” (*BG 3:37*). Henry Nouwen comes to the same conclusion: in his “*Desert Spirituality*” quoting Thomas Merton, he says, “Greed and Anger are the brother and sister of a false self (ego) fabricated by the social compulsions of an unredeemed world.”

Having given this diagnosis that greed and anger is the great enemy of the soul, Bhagavan/ Lord Krishna goes on to give the prognosis: "... though the power of the senses (in the Body sheath) is great, greater than the senses is the Mind. Greater than the mind is Buddhi, reason; and greater than reason is He – the Spirit (Atman) in man/woman and in all. Know Him therefore who is above reason and let his peace give thee peace" (*BG* 3:41-43). St. Paul comes to the same conclusion: "Who will rescue me from this body of death? Through Christ, God will rescue me" (*Rom* 7:24-25). Here "know him" is in the Biblical sense: an experiential knowledge of the Divine achieved through meditation or contemplation which brings a person to his real home, as Jesus says in the symbol of the vine and the branches, "Make your home in me just as I make my home in you" (*Jn* 15:4).

### **The Vision of our Founder St. Eugene de Mazenod**

Having experienced the power of the Divine surging from deep within him during his soulshattering Conversion, which can very well be termed his "Desert Experience", he was convinced that this is the only way to becoming an integral person – a fully transformed person, a person "who leaves everything behind to become a disciple of Jesus Christ" (cf. CC RR 2). The "Preface" our Founder himself wrote flows from this conversion experience. His daring and total commitment can be gauged by the phrase "*Nil linquendum inausum...*" No wonder the Founder brings the contemplative dimension into the very heart of the life of an Oblate. I still remember when I was a novice at the age of 17, listening to our Constitutions being read out during breakfast. This particular sentence struck me: "Oblates shall spend six months in a year in contemplation/meditation and six months in active ministry." The order should not be reversed! For our active ministry must be an outflow of our experience of the Divine in the cave of our heart.

Pope John Paul II, of Happy Memory, underscores this imperative in his encyclical letter "*Redemptoris Missio*": "... the missionary must be a contemplative in action ... Unless the missionary is a contemplative he cannot proclaim Christ in a credible way. He is a

witness to the experience of God..." (*RM* 91). Hence the experience of the Lord is at the heart of our mission. Contemplation itself is an integral part of our mission. St. Thomas Aquinas, speaking about our Apostolate says, "*Apostolatus est contemplare et aliis tradere.*" "To contemplate the Divine and hand down the experience of the Divine to others." A reflective reading of the New Testament, especially the letters of Paul, clearly brings out that the word "Apostle" is applied to a person who had had an experience of the Risen Lord. The Apostle communicates his experience to others and a new Church community is born with the Apostle as the nucleus of the community.

St. Ignatius of Loyola made a beautiful synthesis of both Contemplation and Action. "He subjected both prayer and action to the acid test of authenticity, namely *self-abnegation*, which is the positive proof of authentic love... All genuine spirituality flows from the spirit of the *Crucified* (and exalted) *Christ*... Seek God in total *self-abnegation* you will touch the depths of the human, your own and that of others. Conversely, commit yourself to human liberation *without any self seeking*, and you have already experienced God. Without self-abnegation, both prayer and action are delusion, with self-centered introversion parading as interiority and restless extroversion parading as political commitment."<sup>7</sup> St. Paul sees action expressing one's love for one's neighbour as the sum and substance of God's one single commandment (cf. Gal 5:14)<sup>8</sup>. The dichotomy between Contemplation and Action or Faith and Justice in mission paradigms is integrated, as expressed by the modern theological jargon, *the monk in the marketplace*.

No wonder then our Founder took the same motto for our Congregation as that of Jesus Himself: "He has sent me to proclaim the *Good News to the poor*" (cf. Lk 4:18-19). This has been the watchword of our Congregation and down the ages, Oblates have been wedded to the poor, serving the "*poor with their many faces*" (CC RR

<sup>7</sup> Cf Aloysis Pieris, S.J., *An Asian Theology of Liberation*, op. cit., 8-9.

<sup>8</sup> Cf Aloysis Pieris, SJ, *God's Reign for God's Poor*, op. cit., 17.

5). To be with the poor effectively, our Founder wanted his sons to be transformed into God, who manifested Himself in Jesus as the pact between Him and the poor. Our Founder wrote to his first followers: “If I had wanted intellectuals and eloquent preachers I would have looked for them elsewhere, perhaps in Universities. But I want you to be Saints in the first place – men filled with Holiness.” As the Hindu Scriptures repeatedly say, “The one who sees God becomes God”. A very good example of this is St Anthony of the Desert. He enters the desert at the age of eighteen; after ten years of intense struggle in the desert in silence, he returns to his people, a very healthy man in body, mind and spirit, as his biographer St. Athanasius says. People flocked to touch him because in him they saw the Divine radiating; he has become for them the sacrament of the Risen Lord. He welcomed them all into the desert of his heart and healed them all.

### **Conclusion**

Jesus had a unique *Atmabodha – bba Experience*. This theme runs through the whole Gospel of John, “The Father and I are One” (10: 30). He is now inviting us to the same experience: he is the Way. He uses beautiful symbols (all feminine symbols) to explain to us his Abba Experience, e.g., the symbol of the vine and the branches. The Father is the unseen root: the Son emerges from the root as the stem; and the Holy Spirit is the sap that flows from the root into the stem and into the branches. We are invited to abide in the stem as branches participating fully in the one life of the Divine. No two branches are identical; it is the branches that bear fruit. The whole tree is taken together and called One Tree. This is the *Advaitic (non-dual)* experience of our life in the Trinitarian Communion. Jesus considered this as the “One thing necessary” (cf *Lk* 10: 38- 42) which alone will empower us “to wash one another’s – feet” (cf *Jn* 13: 12- 15). Thus Christian Spirituality is the contemplative participation in the unique *Atmabodha* or Abba- Consciousness of Jesus.

The Katha Upanishad says, “God cannot be taught by one who has not reached him; and he cannot be reached by much thinking. The way to him is through a Guru (*a Teacher*) who has seen him; He is

higher than the highest thoughts, in truth above all thought” (II,8). Within the Christian tradition the Gospel of John asserts: “*No one has ever seen God . It is the only Son who is close to the Father’s heart, who has made him known*”. (*Jn: 1: 18*)

The Oblate Family, from its very inception, down through the ages has been treasuring the *Preface of our Founder* as the priceless Patrimony that our Founder has bequeathed to us. It is “the Preface where our Founder invested the greatest part of himself and of his Charism, and handed this down to his followers”<sup>9</sup>. I would unhesitatingly add that it was first and foremost his experience of Conversion that he wanted to hand down to every Missionary Oblate, with the hope that he in turn experience this conversion in its depths and live it to the full.

---

<sup>9</sup> Cf. Fabio Ciardi, O.M.I., (ed), *Dictionary of Oblate Values*, Rome, 2000, “*Daring*”, 217.



# Conversion Happens When We Find a Treasure Hidden In a Field

STUART C. BATE, O.M.I.

Conversion happens when we find a treasure hidden in a field. Conversion comes from God. We promote conversion when we reveal the treasure to others. Conversion comes by evangelisation in witnessing good news as something good and something new. Good News can be pleasing but it can also be frightening. Conversion happens within culture: within culture in Christian activity and in socialisation into the culture of Religious Life.

## **Conversion happens when we find a treasure hidden in a field**

The process of conversion is described by Jesus as what happens to a person when he finds a treasure hidden in a field (Mt 13:44). His life is changed and everything which was so important to him before is revealed as relatively worthless and so he changes direction by divesting himself of everything that was important before in order to stake his claim on this new treasure. For such a man “the time is fulfilled and the kingdom of God is near” and so he is called to “convert (*metanoiete*) and believe the Good news” (Mk 1:15). Conversion is the experience of turning around; it is a change of mind, a change of heart and a change of direction. It refers to the experience of having something so wonderful happen in our life that we decide to change our life path. It is what happens in the powerful foundational moments of our lives. It is what happens when people fall in love, get married and raise children. It is what happens when a people is liberated from slavery and oppression. It is what happens when we become true believers. It is what happened to St. Eugene in the Good Friday

experience. “It was a moment singularly different from what I had experienced... never did my soul feel happier... Why say more? Could I ever do justice describing what I felt at that moment? Just thinking about it fills my heart with sweet consolation” (Hubenig 2004: 29-30). Many of us can link our own vocational choice to foundational moments like this where a treasure is revealed to us; a treasure so precious that we are changed, we decide to leave our former life behind us and we begin a new life. Our Oblate vocation usually has a root in foundational experiences like this whether they happen when we decide to join or during our formation programme. And this encounter with the treasure is what should nourish it and strengthen it all the days of our life. The initial experience is one of overwhelming good and attraction and it is the attraction to the good that makes us turn around and follow a new path. That is conversion! That is *metanoia*!

### **Conversion comes from God**

The treasure comes from God. It comes upon us by his action when the time (*kairos*) is fulfilled for us. That *kairos* always remains fundamental to our lives and if we lose our way as result of difficulties that happen during our journey, then we are called to return to the original experience to rediscover it again.

In conversion we are offered salvation as a free gift because it is from love. God is love: “made manifest among us, as God sent his only Son into the world, so that we might live through him. In this is love, not that we loved God but that he loved us and sent his Son to be the expiation for our sins” (*I Jn 4:9-10*). The whole of our spiritual journey is founded on this truth. For God sent his son into the world not to condemn the world but that the world might be saved through him (*Jn 3:16-17*). It is only in conversion that we have access to this truth.

The Church on earth has been founded by God as a missionary organisation whose purpose is to proclaim conversion in order to bring

people to salvation according to the plan of the Father which flows from a “fountain-like love” (*AG* 2).

This Divine Mission, founded on God’s love for us, takes flesh for all humanity in the Mission of Jesus Christ to proclaim God’s Love for us in word and deed. It continues in the mission of the Holy Spirit sent by Jesus as the “first gift to those who believe, to complete his work on earth and bring us the fullness of grace” (*Eucharistic Prayer* 4).

God’s love for us is most fully manifest in the Paschal Mystery in which Jesus shows us the way to salvation. The way of salvation is the way of the cross. It is the fundamental metaphor of conversion. The Divine Son-ship undergoes the final test in the Paschal Mystery. In sending Jesus Christ, the Father has done all that was possible for the salvation of humanity. After this, God remains mute. He has no more to say.<sup>1</sup> At this point without our own conversion to this way of life we cannot respond to God’s call.

The Mission of the Holy Spirit is to continually inspire the Church to help people find the treasure through the activity of its members. The Holy Spirit guides all our activities as missionaries of the Church for he is Soul of the Church (EN 175) and principal agent of the whole of the Church’s mission (RM 21). In our conversion, the Holy Spirit continually prompts us to live this conversion by convincing us of sin (Jn. 16; DeV 46). For sin leads to death and faith leads to life (Romans 6:23).

### We promote conversion when we reveal the treasure to others

The disciples turned around their lives because Jesus said to them “Come and See” and they witnessed the wondrous events of his

---

<sup>1</sup> St. John of the Cross, *Ascent of Mount Carmel*, II, 22, 4. Cf. Apostolic Letter of His Holiness, John Paul II to the Very Reverend Father Felipe Sainz De Baranda Superior General of the Order of the Discalced Brothers of the Blessed Virgin Mary of Mount Carmel on the Occasion of the IV<sup>th</sup> Centenary of the Death of Saint John of the Cross, Doctor of the Church.

ministry in word and deed. As the apostles begin their own ministry on Pentecost, Peter reveals, in the theophany, the treasure which is the Good News of salvation, about Jesus who worked wonders amongst them and whom God has raised from the dead. And “about three thousand were converted on that day” (Acts 2). In his preaching to the poor of Marseilles, St Eugene revealed the treasure that God has put in each one of them contrasting it with what the world thinks of them. “Let your eyes look inward and see through the rags you wear. There within you is an immortal soul... more precious before God than all the riches of the world. Therefore O Christians recognise your dignity” (Hubenig 2004:53).

Oblate missionaries throughout the world have revealed the treasure to people everywhere and so promoted conversion. Last year I was privileged to attend the 100th anniversary of Maphumulo parish in KwaZulu Natal. It was in 1909, that Fr Julius L’Hote, O.M.I., left Montebello on horseback and arrived at the kraal of Camillus Mkhize. He spent the night at Camillus’ house and celebrated Mass the next morning: 20 April 1909. This was the first Mass at Maphumulo. Fr L’Hote continued as priest serving Maphumulo until his death in 1956 and celebrated his Golden Jubilee of priesthood here. For most of these years he worked together with Camillus Mkhize who was catechist until 1947. This mission produced many outstations, schools, large numbers of Christians and many vocations including a bishop, two other priests, many religious sisters and many conversions. This witness by a somewhat unknown Oblate is important because it is replicated worldwide through the efforts of many unknown Oblates who have revealed the treasure to people and built the Church in the modern world.

### **Conversion comes by evangelisation: in witnessing good news as something good and something new**

As Oblates we are called to evangelisation and in this we follow Jesus, the apostles, St. Eugene, all the saints and Oblates who have gone before us. Evangelisation means bringing good news to people. Now there are two essential yet often forgotten components of

evangelisation. They are obvious but because of that we sometimes don't become sufficiently aware of their importance.

Evangelisation means bringing Good News. The first criterion of good news is that it must be good and the second is that it must be new. This means that when we evangelise we are called to ensure that what we do is experienced in the heart of the recipients as something *good* for them: a treasure if you will. The gospel stories of the words and deeds of Jesus radiate goodness. This happens because in his healings, signs, words of comfort, blessing and support, Jesus inserts himself into the daily life of the people he meets and brings something good as a response to their human needs. And this is the call to us as missionaries. It is the essence of being close to the people.

But evangelisation must also bring something *new* into the hearts and souls of the recipient. When Jesus brought good news: “Amazement gripped the audience, and they began to discuss what had happened. ‘What sort of new teaching is this?’ they asked excitedly... News about him spread quickly over the whole region of Galilee” (Mk 1: 27-28).

So good news must be good and it must be new! That seems to be a surprisingly obvious comment to make. Yet what is more surprising is how sometimes our ministry can forget these two criteria and sink into the hum drum and repetitive of daily pastoral duty. And as we repeat the same old thing we wonder about the paucity of fruits! That is more surprising!

In fact, God continually calls people in Christ to participate in the realisation of his great plan for the salvation of the world (Cf. Eph 1; 1 Cor 15). A special call is the vocation to priestly life and service. We usually hear God's call in the example of those around us, who challenge and inspire us by the witness of their own lives. It is surprising how often our own witness and example of Good News can touch others and bring them to commitment. This is particularly true with priestly and religious vocation where the example of a zealous and holy priest is the way that many young men are challenged to

examine the choices for their own future (DMP 32). This witness can be inspired by different kinds of priestly gifts and talents. Some parish priests reveal the treasure by preparing and leading prayerful and dignified celebrations of the sacraments. Others manifest the treasure of God's presence in their special ministry to the sick and dying. Yet others have special gift of preaching as they mediate God's word to the hearts of people. Some show a special commitment to the poor and suffering of the parish. There is no one recipe but what is common in all is the example of men who have met the Lord, who know it and who live their relationship with Jesus in service to the people they have been called to lead. And they bring the good and they do so daily anew!

Fr. Julius L'Hote, the Oblate missionary I referred to earlier, had a similar impact on one young boy who was particularly inspired by Father's spirit of prayer and his love for the people. He recalled the compassion the missionary gave during an epidemic of malaria, visiting the sick and caring for them. And as a 13 year old boy he said to Father L'Hote: "I want to do what you do". This boy, Dominic Khumalo, became an Oblate, a Priest and eventually Auxiliary Bishop of Durban.

Examples like this where missionaries bring the treasure that has been revealed to them and reveal it to others, inspire young men (and sometimes older people) to contemplate the value and indeed the immeasurable necessity of the life of a Priest. And in this frame of mind they are more open to the promptings of the Holy Spirit who may be gently challenging them to come and see more about this life for themselves (Cf. *Jn* 1:39).

### **Good News can be pleasing but it can also be frightening**

The life of Jesus soon shows us that the Good News has two levels to it. And if we are his followers commissioned to the mission of the Church then it will be the same for us. In the early chapters of the gospel story the good news is mainly pleasant and joyful. It is very nice good news for people and the crowds grow and follow him. In

our missionary activity we also bring this kind of good news especially when we meet people's immediate needs in establishing churches and places of worship, providing education, promoting social justice and development, providing sites of healing and wellbeing, preaching retreats and leading pilgrimages and so on. We Oblates have been involved in all these activities and we have revealed the joyful good news of the Gospel as treasure for people.

But in the second half of the Gospel the good news takes on an urgent and darker message in the promise of the journey to Jerusalem, suffering and death. This begins with the profession of faith of Peter and the transfiguration on the mountain (Matthew 17, Mark 9, Luke 9). After seeing that the disciples have understood the Good News and who he is and, as a response, Jesus begins or reveal a deeper and harder side to the good news as he proclaims the journey to Jerusalem, to suffering and to death on the cross. After hearing this frightening news Peter rebukes him and then the one who Jesus has proclaimed to be the blessed and the rock on whom the Church will be built, is himself rebuked as Satan for "you are not on the side of God but of men".

From then on the message of Good News becomes an increasingly difficult one: "If anyone would come after me, he must deny himself and take up his cross and follow me. For whoever wants to save his life will lose it, but whoever loses his life for me will find it" (*Mat 16: 24- 25*). This part of the treasure is hard for people to see and accept and as the story goes on, the crowds desert Jesus until on the cross he is alone: abandoned and denied even by his closest disciples. This deeper and harder dimension of Good News is linked to the struggle against evil and the inevitable suffering that this entails. It is about the journey to Jerusalem which will be most fully played out in the suffering and death of Jesus on the cross who, in this act, accomplishes his purpose as saviour of the world (*Jn 19:30*).

The seemingly "bad" good news of the second part of the Gospel is however the real good news. It is the power of the cross which allows us to be saved and the kingdom to be upon us. In the crucifi-

xion he assumes all our humanity including our sins and by his wounds we are saved. It is the real treasure since the “uncrucified is the unhealed” (O’Collins 1997: 76; Cf. Gregory Nazianzen, Epistle 101).

It is Jesus’ death on the cross that opens the way to the kingdom and not the good news in the healings and the preaching. These are really the fruits of this redemption. Jesus agrees to be the sheep amongst the wolves and the victim for us in order that we can participate in his life. Ministry and mission demand that we, too, walk the same journey. This is the power and authority which is placed on us as we become apostles. It is also the hard part of conversion.

If we wish to bring Good News to people then we should remember these two parts of the Gospel message. Sometimes, those involved in ministry only recognise the “Nice and easy” good news. Failures are ignored and suffering is downplayed. Yet failure and suffering is at the centre of the good news as the life of Jesus shows. If we wish to imitate Christ, we are called to walk these two parts of the Christian way. The life we bring and the treasure we reveal in the ministries we do, is rooted in the suffering on the cross. The minister is thus the one who accepts to follow Jesus in the way of the cross. So the mission mandate is an invitation to walk where Jesus walked. It is also an invitation to journey to the suffering and pain of our Global Jerusalem as we make our way home to the Father. As we go we should preach saying ‘the kingdom of the heavens is at hand’ we should “heal the sick, raise the dead, cleanse lepers, cast out demons”. What we have received we have received without pay. So we should give without pay in a world sold on money (Cf *Mat 10: 7-8*).

### **Conversion happens within culture**

#### *1. Within Culture in Christian Activity*

All missionaries cross boundaries between their own context and that of those to whom they are sent. The most fundamental boundary is of course the boundary of faith since the missionary brings the treasure of faith to a context of non faith. But there are other boun-

daries too. The most familiar is the one of geographical borders when we are sent from one place to another. But both outside and even within our country of birth, there are other boundaries the missionary must cross. Examples include those between rural and urban contexts, between young and old, between citizens and migrants, between religions, between worldviews and increasingly between cultures and ethnicities in fast growing multicultural urban conurbations worldwide.

“The kingdom is the concern of everyone: individuals, society, and the world. Working for the kingdom means acknowledging and promoting God’s activity, which is present in human history and transforms it.” (*RM* 15). But the treasure of the kingdom of God wrapped up in the culture of the missionary may or may not represent something good or something new for the recipient. This is why inculcation is so central to missionary life. If we are so tied to our own cultures, languages, viewpoints, traditions and ways of doing things then we may end up being like Nathaniel who said: “Nazareth! Can anything good come from there?” When that happens, the invitation to “Come and see,” passes us by and we do not have a missionary vocation. We tend to think that other people see the world the way we do. But the fact is that they do not.

We tend to think that our values, beliefs and priorities are the beliefs, values and priorities of other people. But in fact they are not. We tend to think that what is common sense to us is common sense to others but once more this is not the case. Common sense is the sense of a community: it too is cultural. The more we can learn to see with the eyes of others the more we will be able to help people discover the treasure hidden in a field.

For the treasure is there amongst all peoples. And it is our role as missionaries to make our presence the means for the fulfillment of the kairos; providing the occasion for the kingdom to be at hand for those we serve. We do not carry God, he carries us and as missionaries we reveal him through our own eyes of faith; not as part of our baggage but as part of their world. It is through this kind of culturally mediated

missionary activity that we communicate good news as a response to the culturally mediated human needs of the people we serve. The essence of missionary activity and missionary spirituality is an incarnational journey into the culture of the people we evangelise bringing good news that is pleasing at times but hard and challenging at other times. It will lead us through wondrous events to passion, cross and resurrection. We should expect nothing less.

World Youth Days have been such powerful means of mission for the Holy Father precisely because he has responded to the cultural challenge. When the Pope evangelises youth he does it through the culture of youth and if he can do that, how much more should we who have a specific missionary vocation and missionary charism to which we dedicate our whole life.

## *2. Conversion as socialization into the culture of Oblate life*

Religious life is a culture. It is a way of human living. All cultures have a foundational belief system, a set of core values and a specific lifestyle with its own behaviours. Apostolic Religious life is based on the belief system of the Catholic Church and the charism of a Religious founder. Its value system is based on the fundamental religious values of poverty, chastity and obedience. Its lifestyle is community based and its activity is apostolic.

The culture of Oblate life is based on the Charism of St Eugene De Mazenod and the history and tradition of the Oblate congregation. Our values are centred in the vows of poverty, chastity and obedience. Our lifestyle is community based and our missionary activity is focused on the evangelisation of the poor with their many faces.

We learn and live our culture through formation. Initial formation is the process of socialisation into our lifestyle. It comprises the daily living, in a community, of the vows of poverty, chastity and obedience and the development of a commitment to the Oblate missionary vision and activity. This latter is often the most problematic within houses of first formation as they can be detached from our missionary activity. Socialisation in bigger communities can lead to another difficulty as

socialisation into the lifestyle can be compromised by the demands of insertion into a big structure. In smaller communities the danger is that the socialisation process gets overwhelmed by prevailing local cultural values rather than attention being paid to the newer and stranger Oblate religious ones.

The vows themselves give rise to many common cultural challenges. One is the struggle to live the vow of celibacy in a promiscuous world. Another is when the lifestyle in the religious community is perceived as much more affluent than the poverty experienced by candidates in their own families. Another is a view of obedience infected by modern consumer culture which says what I do should conform to my personal desires and reason. Formation must respond to these matters.

Ongoing formation also needs to focus on the socialisation of Oblates into apostolic religious life. The centre of such a life is apostolic activity by a religious community in which “the whole religious life of their members should be inspired by an apostolic spirit and all their apostolic activity formed by the spirit of religion” (*PC 8*). Often the demands of the ministry overwhelm the demands of religious life and Oblates run the risk of living the lifestyle of diocesan priests.

Religious institutes create points of cultural contradiction within modern society. The ethos of religious life as represented by the vows is in stark contradiction to the prevailing values of most modern societies. In some places where there is a strong cultural root of Christian tradition, the ethos of Religious life may still be seen as important, though impractical in the “real world”. When religious orientate their lives around keeping their vows and religious culture this can be a source of admiration, surprise and praise. Many of the institutions established and maintained by religious have been successful and so earned the praise of the societies within which we work. In this way we reveal another aspect of the treasure to them and this witness challenges secularised value systems more than anything else.

## A TREASURE HIDDEN IN A FIELD

But postmodern secular culture, which is consumer media driven, actively seeks to undermine by looking to expose the myth of these vows lived in the real world. Their goals will always be to publicise the failures of priests and religious to live up to their commitments because that's what sells. This promotes a suspicion that the ideal is unattainable and that religious life is a sham. This is a challenge for all of us to witness through a daily conversion to faithfulness. It is also a challenge to protect ourselves against the malign influences of profit driven media groups who make money out of bad news stories particularly those that undermine leaders and public figures of all types. Former ways of dealing with these matters including confidentiality, prudence and privacy are likely to be ineffective in such a culture. We must protect ourselves here by means of approved Christian protocols and procedures of professional conduct in the culture of modern society.

### To end

If we open our souls we shall find a treasure hidden in a field. This is because God wishes to reveal himself to us. As we remember the many ways in which good news has come to us so we should actively seek to bring good news to others. In wisdom we recognise that the Good news always includes the struggle against evil and that it will be tough at times. But in the good news of the paschal mystery we realise that the victory has been won and that death has no more sting. As we commit ourselves to be missionaries let us commit ourselves to the culture of our congregation and be ready to see with the eyes of others in order to bring the good news to the ends of the earth.

### References

DMP: *Directory on the ministry and life of priests*. Vatican: Congregation for the Clergy. 1994.

DeV: *Dominum et Vivificantem*. Encyclical Letter of Pope John Paul II. 1986.

EN: *Evangelii Nuntiandi*. Apostolic Exhortation of Pope Paul VI. 1975.

Hubenig, A., 2004: *Living in the Spirit's Fire*. Rome: O.M.I. Postulation.

O'Collins, G. 1977: *The Calvary Christ*. Philadelphia: Westminster Press.

PC: *Perfectae Caritatis* Decree on the Adaptation and Renewal of Religious Life Vatican II. 1965

RM *Redemptoris Missio* On the permanent validity of the Church's missionary mandate Encyclical letter of Pope John Paul II. 1990.

St. Gregory Nazianzen. *Epistle 101*.



# The Chapter Proposals

ANDRZEJ JASTRZĘBSKI, O.M.I.

The Spirit of God remains a source of inspiration for us Oblates. He enables us to read the signs of the times in a proper way and gives us the power to undertake necessary actions.

As usual before the Chapter there were numerous proposals or motions from world regions and groups of interest which testifies the oblate openness to the voice of the Holy Spirit and to addressing new challenges of our mission.

This text may serve as a guide and reminder of what was brought up for the last chapter in terms of proposals and to illustrate how the 35<sup>th</sup> General Chapter has responded to these suggestions.

Among the authors (sources) of those proposals are: Committees, particular Units, General Government, groups of Units, groups of interest or language, Regions and individual Oblates.

## **1. The Government Committee mandated by the 34<sup>th</sup> General Chapter of 2004**

One of the most elaborated proposals presented at the last Chapter was the one coming from the Government Committee established (mandated) by the 2004 Chapter. The items of the proposed structure reform were an object of long discussion already before the Chapter. Generally the proposal in the presented form was not accepted by the Chapter. The only change that was made to the CCRR pertains to the time of installation of the new General Council (C141 and R136c) although the Holy See did not approve this so that this change never took effect. Probably one of the most significant changes attached to

the Government Committee proposal is the new sounding of Rule 97a describing the conditions for a Unit to be a province.

Apart from that some minor changes have been made to the CCRR. Those can be seen in detail in the Chapter Document. Among them one is especially to be noted. This time for a new rule to be operating it is the very moment of its approval by the Chapter without any time of “vacatio legis”.

## **2. Proposal from the Central Government, regarding Oblates living outside of their home Unit**

The theme of Oblates living outside of their home Unit has become very important recently and was an object of work of the Personnel Committee in the last General Administration, which came up with a special policy as a proposed tool in dealing with this issue. At the 35<sup>th</sup> Chapter the 137b Rule has received the following addition: “Unit superiors will ask the Superior General for approval before allowing an Oblate to live outside the Province’s geographic territory if the stay exceeds one year. If the stay is for the purpose of higher studies, only notification is required”. This gives more concrete guidance in many cases.

## **3. Proposal from the Central Government, re: clarification of the definition of “local community” and “district community”**

The intention of the last General Council was to bind the Oblates to a concrete community, avoiding, if not necessarily, situations when Oblates live on their own. This proposal presented in couple of changed rules was generally not accepted by the 35<sup>th</sup> Chapter.

## **4. Proposal from the Central Government, re: requires provinces and delegations to send their approved annual budget to the Treasurer General each year and the composition of the General Finance Committee**

The proposal originating from the General Treasurer office was accepted by the Chapter and expressed in the new sounding of the R162a and R162b.

### **5. Proposal from the JPIC committee, re: realizing the mission of JPIC within Units**

This proposal was focused on the implementation of an audit-style evaluation on JPIC as an integral part of the life and mission of the Oblates on the personal and Unit levels; increasing collaboration with other JPIC agents by networking at all levels (local, provincial, regional, global); and introducing the JPIC element as an integral part of the processes of first and permanent formation.

The 35<sup>th</sup> Chapter accepted this proposal generally in a resolution of supporting and promoting JPIC ministry at all levels of Congregation.

### **6. Proposal from Fr. David Power, O.M.I. (United States Province), re: renewal of study and use of Sacred Scripture in the Congregation**

Fr. Power suggested to mandate and recommend the means by which Oblates would be constantly and consistently renewed in their knowledge of the Scriptures, for their own spiritual good and for the authenticity of their missionary work.

This proposal did not find any particular expression in the Chapter Document on conversion.

### **7. Proposal from the Association of Oblate Institutes of Higher Learning (AOIHL)**

This proposal was directed particularly to the new General Administration asking to establish a policy on higher studies for the congregation in order to foster the cooperation and sharing among our Institutes; coordinate the sending of personnel to study in light of future assignments at educational institutes; encourage the provinces to provide personnel for the higher education institutes, etc.

The Chapter accepted this proposal recognizing the essential role of the Higher Education ministry within the Congregation and, in the special resolution, directing the new General Council to establish necessary policies.

**8. Proposal from Fr. Janusz Blazejak, O.M.I. (Assumption Province, Canada), re: Ministry with migrants and immigrants. (Issues raised at the International Congress on Ministry to Migrants, 2009)**

This proposal contained the following recommendations: to reaffirm the importance of ministry to, and mission with, migrants and immigrants as a congregation; to affirm this ministry support it by the local community and the Congregation as a whole, particularly Oblates called to work with migrants/immigrants who are most in need; to make this ministry a part of the program of first formation; to give an opportunity for specialized studies in this area to Oblates; to develop a networking hub(s) in which information is coordinated and disseminated for all those concerned with the particular situation of the migrant/immigrant; to work as advocates for migrants/immigrants, to inspire new and better legislation, to critique, positively and negatively, social/political policy on the basis of the Gospel as outlined in magisterial documents; to foster laity engaged in this ministry.

The Chapter affirmed this proposal in a special resolution.

**9. Proposal from Fr. Rémi Lepage, O.M.I. (Notre-Dame-du-Cap Province), re: emphasis on the importance of the baptismal priesthood in parish ministry.**

This proposal was indicating a need to form a working committee to study how the Missionary Oblates could highlight the priesthood of the baptized in their parish ministry. The Chapter did not relate to this proposal in an official way.

**10. Proposal from the General Postulation Committee, re: a 5 year period of animation of the Congregation in the Founder's charism**

The General Postulation Committee suggested that there be a 5 year period of animation of the Congregation in the Founder's charism, beginning with the 150<sup>th</sup> anniversary of his death in 2011 and ending with the 200<sup>th</sup> anniversary of the founding of the Congregation in 2016.

The Chapter did not accept this as an official policy for the Congregation.

**11. Proposal from the Chapter Commissioner and others: re: the endorsement of a Congregation-wide policy concerning addressing accusations of sexual misconduct.**

This proposal indicated a need of endorsing the misconduct policy officially approved by the Superior General in Council in 2004 with following elements: inclusion of a mission statement of the Unit and the Congregation; compassionate care for and attention to person(s) making allegations; proper immediate and ongoing investigations; compassionate care for the accused; establishment of a competent, professional advisory team to do investigation and implement policy; and guarantee observance of canon and civil law.

The Chapter approved this proposal in a special statement *On the Protection and Safeguarding of Children and Vulnerable Adults*, directing all Units of the Congregation to develop their own policies and to submit them to the General Administration by October 1, 2011.

**12. Proposal from the Committee of Oblates and Lay Associates:**

In that proposal representatives of the Laity suggested elaborating concrete projects that can be honestly evaluated and that jointly there be a firm attempt to grow spiritually and with a clear plan of formation, fraternity and mission shared by the Oblates and the Lay Associates faithful to the Charism of St. Eugene. This proposal was then specified in concrete items.

The 35<sup>th</sup> Chapter responded to this proposal of Lay Associates in a form of Declaration thanking for their involvement in Oblate mission; inviting them to dialogue with respective Oblate leaders (Units); evaluating reciprocally what has been done; and requesting Oblate Units to assist the Associates in their formation and missionary involvement.

### **13. Proposals emerging from the Regions and Units**

There are always more issues to be dealt with than there is the time at the Chapter. Some of the problems and proposals usually stay on the paper to be eventually addressed later on. Among those one can name challenges pertaining:

- (1) Missionary life: local ministries and commitments, Immense Hope Process, presence in declining Christian environments, new “ad extra” missions, shared the responsibility for some missions, the issue of secularism, missionary spirituality.
- (2) Ministry: dialogue, HIV/AIDS, individualism, specialized ministries, future of large institutions, networking, higher education, youth.
- (3) Interculturality: training for ministry in local cultures, understanding one another, avoiding labeling.
- (4) Restructuring: implications, difficulties of restructuring, e.g., differing province priorities, size, etc., reflection on congregation demographics, effectiveness of small communities, sharing personnel and finances, collaboration.
- (5) Finances: considering finances in accepting new missions, distribution of finances in the Congregation, training for, solidarity, sustainability, general funds, cost and effectiveness of international meetings.
- (6) Formation: finances, sharing of formators, qualified formators, need of formators, cross cultural experiences, interior conversion in formation.

(7) Community: dialogue, priests and brothers, individualism, animation of local communities, sense of community life, respecting differences.

Among many proposals there were some originating from the General Secretary and the General Treasurer. Their character was very practical. Some found their place in the Chapter document and some did not. Apart from the Chapter many of the proposals would usually be an object of the ordinary work of the new General Administration, thus taking form of future regulations, prescriptions and policies.



## II

**The Chapter Celebration  
La célébration du Chapitre  
La celebración del Capítulo**



# The Superior General's Report

## The State of the Congregation

P. WILHELM STECKLING, O.M.I., SUPERIOR GENERAL

Saint Eugene says about the Oblates: “Their founder is Jesus Christ, the very Son of God; their first fathers are the Apostles.” (1818 Rule) As we begin our 35<sup>th</sup> General Chapter, at a time of great changes, let us gather around Jesus Christ, who in a true sense is our real founder. May Christ’s presence, his word and his Spirit lead us in our discernment. In John 5:30 Jesus declares: “I can do nothing on my own. As I hear, I judge; and my judgment is just, because I seek to do not my own will but the will of him who sent me.” Let us also judge as we hear, listening together with an open ear to the voice of the Spirit, seeking the will of God. We need a profound conversion, opening up to options other than we might prefer but which are in accordance with the will of the one who sent us.

This report on the state of the Congregation is meant to be a stepping stone towards a future vision of our missionary work which is to be worked out by this 35<sup>th</sup> Chapter and its aftermath. The report does not pretend to offer ready answers but rather seeks to illustrate some of the questions we all may have.

In the following, after an introductory reflection on the proposed Chapter theme of conversion, I shall firstly identify the milestones of our recent history, secondly describe some observable trends which may constitute signs of hope but also calls to conversion for our Congregation, and in conclusion, present a few imperatives for the future. An account of the efforts of the General Administration to

respond to the expectations of the last Chapter can be found in the annex.

This report is the result of a team effort by the Central Government. It is complete only with the report of the Treasurer General, which was also reviewed by the same body and which I endorse.

## **Introduction: A Mission That Requires Conversion**

### **Mission**

At the beginning of a Chapter it might be good to recall why we are doing all this missionary work. An elegant lady was accompanying Mother Teresa as she was taking care of the sick. At the sight of a leper being washed, she turned her face in disgust: “I would not do this for a million dollars!” she said. “Nor would I,” answered Mother Teresa. We Oblates, like Mother Teresa, do not evangelize the poor for money. We do it because God has given us a mission to fulfill. When we were founded, our first community responded to an urgent local need in France in 1816 but then it soon spread out to the whole world. The world’s missionary needs remain as urgent today as at our beginnings, maybe even more so. The first line of the missionary encyclical of John Paul II comes to mind: “The mission of Christ the Redeemer, which is entrusted to the Church, ... is still only beginning” (*Red. Mis.* 1).

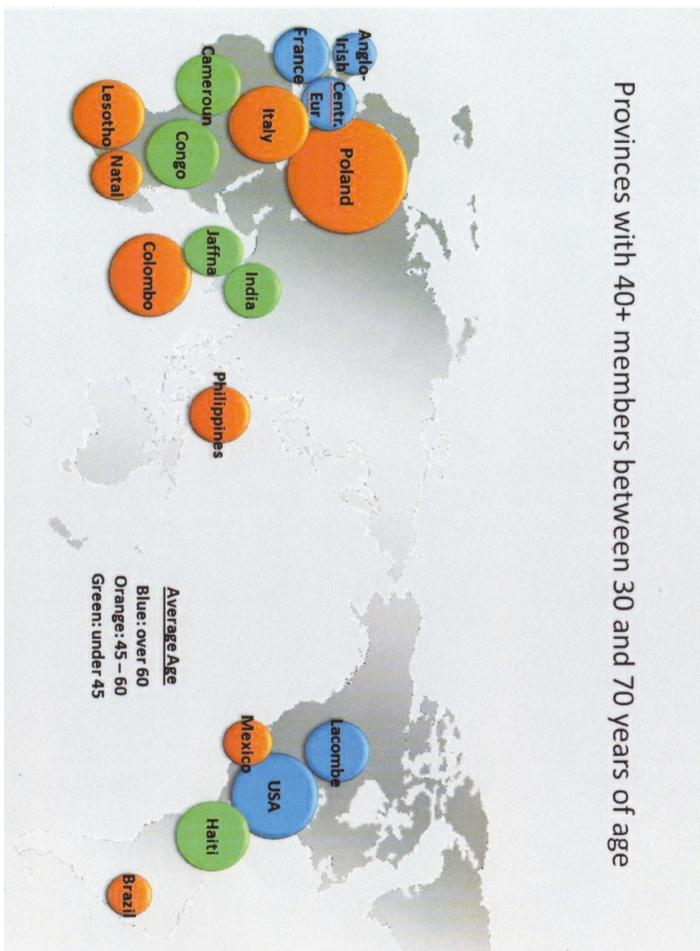
Our mission has a special focus, as is the case with other religious institutes. Our focus, “*evangelizare pauperibus*”, is expressed in Constitution five: “We are a missionary Congregation. Our principal service in the Church is to proclaim Christ and his Kingdom to the most abandoned.” This reality has never changed.

What is changing, and dramatically so, are the times which means the people with their cultures, to whom our mission is directed; also the composition of our Congregation changes with them. It will soon be 150 years since the death of our Founder. Since 1861 the Congre-

gation for a long time has had its centre in the Western World. Today we have become multi-centred – it suffices to have a look at the map of the scattered nuclei of a strong and vibrant Oblate presence.

A General Chapter has to face the challenge to grasp the missionary needs world-wide and to make the Congregation fit for its essential purpose, to fulfill its mission to the poor today. Needs and possibilities vary according to the mission field – secularized countries, environments which understand themselves as Christian,

Provinces with 40+ members between 30 and 70 years of age



cultures with strong traditional religions, situations of Christian minorities embedded in the midst of the great world religions, the post-communist world, etc. Everywhere the Kingdom of God can be discovered, identified, and fostered through the presence of Christ in His Church.

### **Conversion**

Our Chapter theme is, surprisingly, not mission but conversion. It reads: “Centred on the person of Jesus Christ, we commit ourselves to a profound personal and communal conversion for the sake of our Oblate Mission.” Our precapitular process was guided by the motto “Conversion: A new heart – a new spirit – a new mission”.

It was the 2007 Interchapter meeting in South Africa that identified this theme. The participants realized that, in the Congregation, there appears to be an emerging consensus about our identity as missionary Oblates. It has taken years to reclaim this identity, but now most of us agree on a model with the following key elements:

We are an expression of the Church’s mission to the poor.

We live and minister in community.

We embrace internationality and inter-culturality.

We make our structures more collaborative and flexible.

We share financial resources between provinces.

It was felt that we had reached a basic agreement on these principles and even on ways to bring them to fruition, but that they had not yet become full reality. The one missing element was a change of heart. Intellectually and theoretically we may often be clear about concepts and ideals, models and action paths, but the heart is not fully engaged. We realized that our whole life style as missionaries had to change so that we could live together more harmoniously, be more consistent in prayer and reflection, and then cross the borders to

witness to Jesus Christ to the poorest and most abandoned in more creative ways.

After a more formal agreement on *conversion* as the provisional Chapter theme, the precapitular commission formulated a prayer, distributed questionnaires and had several articles about conversion and mission written.

In the answers to the questionnaires, expressive phrases like “rootedness in Christ”, “poverty and quality of Oblate life”, “contemplative missionaries”, “religious life … good news for us and for the others”, etc., were coined.

In the articles produced we read things like:

Gandhi's words are indeed evangelical when he says: “We must become the change we want to see in the world” (Frank Santucci).

“Two elements of our life appear to need considerable attention. These are the renewal of the Ministry of the Word and the discovery of a corporate mode of living Evangelical Poverty” (David Power).

It's a question of making our Oblate communities houses of God's Word (Jean Hérick Jasmin).

“Conversion of life style must be a primary goal” (summary responses to Questionnaire 1).

“We must add the dimension of human maturity and integrity as being key to a realistic and effective conversion” (summary answer to Questionnaire 1).

Gianni Colombo, recently deceased, quotes our Rule: “The O.M.I. Constitutions state that ‘the Chapter is a privileged time of community reflection and conversion. Together, in union with the Church, we discern God's will in the urgent needs of our times …’ (C 125)”.

Saint Eugene de Mazenod himself spoke about conversion to holiness at his opening speech to the crucial 1850 Chapter: “We must understand now more than ever the need for being a perfect religious in order to be a good missionary. We must be very convinced that the

most effective means to reap great fruits in the hearts of people is the holiness of life and the faithful practice of all the duties of our state.”

At the present Chapter, with Saint Eugene, we would like to connect conversion explicitly to today’s missionary needs. Conversion starts in our hearts and among ourselves, and once it has started, we will clearly see that the whole world is in need of conversion. One of the examples is the environment. To this, the Canadian Bishops Conference has the following to say: “Pope John Paul II reminded us that the crisis is not only ecological, but moral and spiritual. A moral crisis must be met with conversion, which is a change in perspective, attitudes and behavior. Essentially, this conversion is aimed at the ruptures we have created with nature, with our neighbor and with God.”<sup>2</sup>

We cannot fulfill our mission as if it were by remote control. We must ourselves, personally and as communities, enter the battlefield of the spiritual struggle that is going on. In the Preface to our Constitutions and Rules, St. Eugene puts it this way, and I quote the passage in full length: “They must work unremittingly to become humble, meek, obedient, lovers of poverty and penance, mortified, free from inordinate attachment to the world or to family, men filled with zeal, ready to sacrifice goods, talents, ease, self, even their life, for the love of Jesus Christ, the service of the Church, and the sanctification of their brethren. And thus, filled with unbounded confidence in God, they are ready to enter the combat, to fight, even unto death, for the greater glory of his most holy and sublime Name. How vast the field that lies before them! How worthy and holy the undertaking!”

### This Chapter

The expectations towards our Chapter are high. After a long preparation it seems that we are now re-awakened for conversion as

---

<sup>2</sup> *Our Relationship with the Environment: The Need for Conversion*, Commission for Social Affairs Canadian Conference of Catholic Bishops, 2008.

we face so many changes and challenges. But we also know that in four weeks we cannot expect to find answers to everything. One of the important decisions we could take is to become, in new ways, a “learning congregation” as it was expressed at the 2009 Canada-US joint session with the Central Government. Perhaps at the last Chapter, wanting to be practical, we went too much into details. We can learn from that experience, that less may be more. We should therefore aim at some very few, well-thought general guidelines which are internationally applicable and which then will help to incarnate our missionary religious life within specific cultural contexts. In biblical words, to find the “way” is the first important thing; Jesus presents himself as the way before he says that he is the truth and the life (*Jn 14:6*).

There will be, however, some concrete and practical questions to address:

As mandated by the last Chapter, we will again make the effort to adapt our structures to a changing world and a changed Congregation.

We will elect a new Superior General and Council.

Some specific changes in our Constitutions and Rules may be needed to respond more adequately to our current reality or to harmonize the CCRR.

We will pay attention to the situation of our temporal goods.

## Milestones and Factual Events

### **Timelines of world and church history affecting us directly**

What on the world level has marked the Oblates during the last six years? Picking a limited number of world events that have affected us particularly, I mention:

war and strife in several countries where we are present: in Sri Lanka (2004-2009), Congo (even after the 2<sup>nd</sup> Congo war of

1998-2003), Southern Philippines and Jos, Nigeria (2009-2010), harassing of Christians in India and Pakistan (mainly 2009);

the tsunami of December 26, 2004;

the Financial crisis of 2008-2009;

the settlement of the Canadian Indian Residential School affair in 2008–2009;

the end of the Sri Lankan civil war in May 2009;

the Haïti earthquake of January 12, 2010.

### **Important Church events over the same period were:**

the death of Pope John Paul II and the subsequent election of a new Holy Father, Benedict XVI in 2005;

the 5<sup>th</sup> Latin American Conference of Bishops at Aparecida in 2007;

abuse scrutiny in North America (2003-2009) and Western Europe (from 2009);

the Synod on the Word of God in 2008;

the second African Synod in 2009;

the ongoing exposure of the sins of the Church.

What are the milestones that mark the road of our Congregation over the last six or even twelve years?

### **The changing map of the Congregation**

From the Central Government, we have given emphasis to the strengthening of existing missions and delegations, and the list is long: Zambia, Zimbabwe, Angola, Namibia, Pakistan, China, French Guyana, Guatemala. Also several provinces have received reinforcements from others who are richer in vocations, and this is still an ongoing process.

While we have slowed down the pace of beginning missions in new countries, following what had been recommended at our assemblies, a few new beginnings did come about: 2000 Rumania, 2001 Belarus, 2003 Guinea-Bissau, 2009 Vietnam and Laos. Since 2006 we have worked towards a stable presence in mainland China.

Continuous efforts have been made to adapt our Unit structures to the needs of the mission and our resources. Some of the main moves were:

The five provinces of the US became one in 1999.

Canada moved from eight provinces to three between 2003 and 2005.

One vice-province and two delegations within Brazil merged into a province in 2003.

India became a Province in May 2010.

Many other moves happened within the framework of the restructuring of the 24 vice-provinces mandated by the 1998 Chapter:

Argentina and Chile became one province in 2003.

The Netherlands and the two Belgium provinces merged into one.

Scandinavia and the Polish Vice-province of France-Benelux joined Poland and the Central European Province was formed out of Germany, Austria and Czech Republic.

Recently, in 2010, Thailand became a delegation of the Philippines and the Delegation of Japan-Korea is now governed by Colombo and supported by Jaffna and the Philippines.

The Oblate map of Africa has not changed yet but there, as in other parts of the world, regional cooperation has become a standard, especially to support our study centre at Cedara in Southern Africa

and to consolidate the studies of our formandi from Cameroon, Congo and Senegal.

Several restructuring scenarios are still being worked on, particularly Italy and Spain; Paraguay and Uruguay; Bolivia; Peru; Natal and the Northern Province of South Africa, and finally Namibia, Central Province of South Africa and Lesotho.

### **Oblate mission events**

Some other milestones indicate the type of missionary work about which the Congregation is concerned. This is especially emphasized in the following symposia which have taken place:

Secularity (several symposia)

Interreligious Dialogue

Indigenous ministry

Mission with youth

Migration.

Other events, moves or changes worthy of special note are:

The Immense Hope evaluation process has been ongoing since it gained momentum at the Mexico Interchapter meeting of 2001.

There have been important efforts to strengthen and refocus JPIC ministry: we have now a full time director at the General Administration, Fr. Camille Piché, and a permanent representation at the UN in collaboration with VIVAT<sup>3</sup>, Fr. Daniel LeBlanc; also, new statutes for our service at the General level have been worked out.

---

<sup>3</sup> A UN representation of various religious congregations spearheaded by the Missionaries of the Divine Word.

As to charism animation, the Central Government has been increasingly involved in the De Mazenod Centre in Aix and is set to take over 60, Cours Mirabeau completely. In addition, a person has been given the full-time task of charism animation throughout the Congregation.

The Standing Committee on the Brothers and the Lay Associates Committee have brought new energy to these expressions of the Oblate charism

Important financial moves have been up for discussion and eventual decision. Millions of dollars have changed ownership through the programs of Capital Sharing I & II and the Missionary Resource Campaign to strengthen our presence as evangelizers of the poor in the 21<sup>st</sup> Century. Some provinces have made additional efforts even beyond what was stipulated by these programs and have regularly shared resources with the whole Congregation: the US Province, Belgium / Netherlands, the Anglo-Irish Province, Spain and recently the Province of Brazil.

The post of grant director has contributed to support missionary work out of non-Oblate sources; this office has facilitated in less than five years at least \$17,000,000 of financial support to different projects. We had sought for a person for this office since 1999 but the appointment of Fr. Jeevendra Paul could only take place in 2005.

The study about the possible sale of the General House was given significant attention over the last five years; the matter came close to a decision but the process was suspended in February 2010 because of the proximity of the Chapter.

Court cases and settlements have continued to weigh enormously on provinces like Lacombe (1995-2009), USA (2002-2009) and the Anglo-Irish Province (2009), resulting in loss of public reputation and sizeable portions of our patrimony.

An important missionary event was a kind of closure to the more than 10 years of litigations in Canada arising from the Indigenous Residential Schools. This led to an important visit of native Chiefs to the Pope and to our General House in April 2009. Litigations which had been a heavy burden on Lacombe Province and its predecessors for over 15 years are now concluded.

Last but not least, it should also be mentioned that since 1998 we have again an Oblate cardinal, Francis Cardinal George. New Oblate bishops and prelates are appointed regularly and their number of around 45 has remained quite stable.

Finally let me mention a few events which have to do with God's great deeds among us:

the beatification of Jozef Cebula in 1999,

the 10<sup>th</sup> anniversary of the canonization of St. Eugene in 2005,

the prospect of the beatification of our Spanish Martyrs in 2011.

Will we receive the inscription of the feast of Saint Eugene de Mazenod into the universal liturgical calendar in the same year 2011, on occasion of the 150<sup>th</sup> anniversary of our Founders' death? We certainly need the prayer to and the intercession of our Oblate saints to continue the work they have begun.

### **Specific developments and calls to conversion**

After this brief look at our recent history, I will now point out the developments and the trends I observe and the calls I hear as I reflect on the last 12, and even 18 years. Yes, I have spent 18 years at the administrative center of the Congregation! Such observations cannot always claim objectivity but may serve as a point of departure for our Chapter discussions.

I see in the eight points I have identified eight calls for conversion. In Mk 1:15, conversion means to change, responding to a favorable

moment, a “*kairós*”.<sup>4</sup> While the call for conversion according to the Greek expression “*metanoéite*” translates into “change your minds”, not just any change is requested but a change towards a life in better accordance with the Gospel: “Believe in the Good News!” the gospel of Mark continues. Therefore we must be ready to react to the developments we observe around us while remaining faithful to our original purpose.

With this in mind I invite you to go through the following eight aspects of Oblate life where new developments and trends can be observed and related calls can be heard: the Oblate charism, the Congregation’s membership, its mission, inter-culturality, community, formation, structures and finances.

At the end of my report, I will come back to the calls perceived, formulating four imperatives.

**As we increasingly recognize the gift of our Oblate charism, we are called to strengthen our vocation ministry.**

Fifteen years after the canonization of St. Eugene, the core of his spirituality and missionary choices are better known to us than before:

his zeal as an evangelizer to “enkindle the flame of faith”<sup>5</sup> and to spread it out, and

the important place he gave to community;

his centeredness in Christ through the study of Scripture and the Eucharist;

his active love for the Church;

his heroic love of the poor.

---

<sup>4</sup> “The time is fulfilled, and the kingdom of God is at hand; repent, and believe in the gospel.”(Mk 1:15)

<sup>5</sup> Preface to our CC & RR

We are proud of our Saint and, especially since his canonization, many churches and chapels have been named after him. Also the names of other important Oblate missionaries have been honoured in similar ways. It is no exaggeration to say that there is enthusiasm about our charism which has grown over the last decade.

Many ongoing activities show the healthy esteem of what we are as Oblates and the spread of our charism:

Our de Mazenod Centre in Aix has been active since 1991 and congregation-wide animation and research has been pursued with energy, as mentioned above.

This awareness of our charism has led to a better appreciation of the vocation of the Brothers who are connected by a congregation-wide committee since 1998.

The enthusiasm of lay people for the Oblate charism has increased. Associates are now present in more places than ever before and we recognize more and more that the charism encompasses laity.<sup>6</sup>

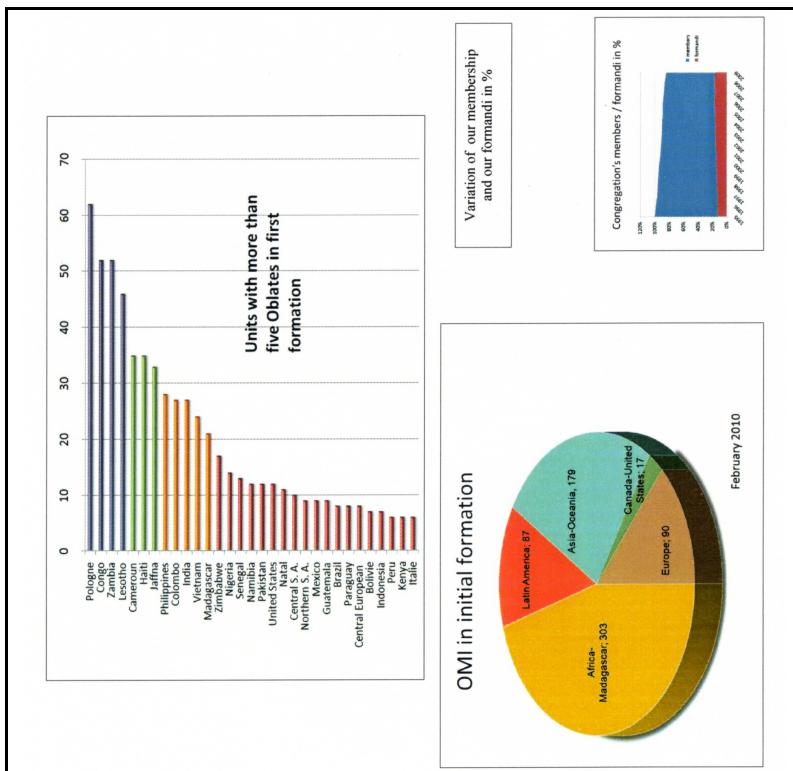
There is the phenomenon of new Oblate youth movements in about ten provinces.

We keep in touch with many institutes that are related with Saint Eugene while even new ones are founded. In 2004, 15 superiors general of such institutes met in Aix.

---

<sup>6</sup> Different forms of sharing the charism are still explored with a variety of names being used like MAMI, Oblate Lay Associates, Partners in Mission, De Mazenod Family, etc. While cf. R 37a & b speaks only of “associations”, in this report I will use the name “Associates”, following the 2004 Chapter document.

While the awareness of our charism has clearly grown, the repercussion on vocations for Oblate religious life and priesthood has been uneven. All in all, the number of our formandi has slowly been growing – from an average of 612 for the last five years of the past



century to an average of 711 for the five years before this Chapter. However, according to the surrounding culture, the number of vocations varies greatly. Here are some graphics to illustrate the reality of vocations to vowed Oblate life.

As can be observed, we have difficulties of recruiting in secularized environments, and that happens even in places where an active mission with youth is pursued. Here I perceive a call to us Oblates. Certainly the expression of faith life in families, the size of families and the public image of the Church play an important role when it comes to religious vocations but I still believe we can do better. Certain Oblates have a charism to call young people to Oblate life either as Brothers or priests - do we entrust them with vocation ministry, encourage them and give them the team support they need?

An even more important question to pose is: do we believe enough in our vocation and its importance, to truly invite others and to do so in spite of the prevailing culture? As we are proud of Saint Eugene, are we also proud of our life in vows and / or of our priesthood?

As we promote the vocation of lay associates we should ask them as well to decidedly encourage vocations to vowed life. Being concerned about vocations is an expression of our concern for mission: “The harvest is plentiful, but the labourers are few; pray therefore the Lord of the harvest to send out labourers into his harvest.” (*Lk 10:2*).

Finally, we must not forget that just being proud to be an Oblate does not suffice – our pride should be in our conversion to Christ. Religious congregations today realize more and more that the basic constitutions and rules are the gospels. Christ alone deserves the centre place and our charism only helps us to focus as we explore more deeply the infinite riches of Christ.

*As demographic changes occur in the Church and among the Oblates, we are called to respond with prudent foresight.*

The demographic change taking place in our Congregation is related to a similar movement in a world where 45% of the population under thirty is concentrated in the South, and we find a Church whose population centre is moving towards the south and east. While these changes were identified years ago they are now truly hitting home.

How should we react to this trend?

The first important thing to do is to recognize the facts as the saying goes: “reality is always friendly” or: respect the “truth principle”, as it would be expressed in French - even if the reality does not look so friendly and the truth might be painful. In one part of the world our demographic change means decline; the Oblates of the North American Region make a clear statement: “we, the Oblates, are in a period of decline (at least in North America)<sup>7</sup>. In other parts of the world the Congregation is growing; new local communities have recently been founded in provinces and delegations like Congo, Natal, Brazil, Pakistan, India, Bangladesh, etc.

The second thing is that we must always keep in mind the global picture and do so in a spirit of solidarity. St. Paul’s image of the body comes to mind: “For by one Spirit we were all baptized into one body -- Jews or Greeks, slaves or free” (*1 Co 11:13*). We have to learn to take care of each other, considering that growth and decline are not entirely dependent on our own merits or lack thereof, and that the Spirit breathes where he wills.

As a whole, on the level of sheer numbers, the Congregation is faring quite well; we were 4,138 Oblates at the beginning of this year. But it is true that our numbers over the last 15 years have been decreasing at an average of 1.2% per year. This is due to the fact that we were very strong in countries which are now strongly secularized: Canada, Ireland, Belgium, Netherlands, France, Germany, USA, etc. In these countries we find now a total population of more than 1000 Oblates older than seventy. On the other hand, there are also many young Units with important numbers like Poland, Colombo, Congo, Lesotho, Cameroon, Haiti, Philippines, Jaffna, India, Natal, Zambia, Mexico and Brazil – to a total of 1,600 Oblates with an average age under 45.

---

<sup>7</sup> Pre-Chapter Questionnaire I, answer from the Canada-US Region.

Our third reaction must be that we keep our balance of mind, avoiding becoming desperate or too euphoric. In times of demographic change we need to take care for our elders, and that is being done in an admirable way. We must meet the challenge of providing the young with a solid formation. We must also foresee that young Oblates will become old and make provisions accordingly. And, as mentioned above, we should never give up inviting those who feel called to our way of life, even if, in a given situation, numbers may become small.

What are the foreseeable consequences of the demographic change, and how can we respond with prudent foresight? What are we called to do?

As one of the consequences, younger generations and leaders from the younger Units will be more and more asked to take responsibility; therefore they must be trained so that they are prepared.

Another consequence of the demographic shift is a radical financial change. But let us keep a cool head in that field as well; through hard work, good administration, solidarity and the providence of God we will survive and have a possibility to thrive, but not under the motto: save yourself individually if you can. The financial part of this report speaks about this in more detail.

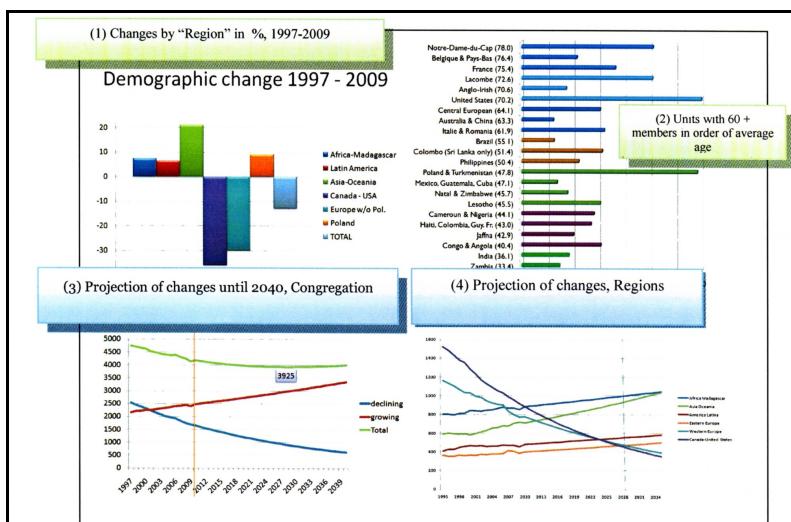
A third consequence is the need to live more and more in inter-cultural communities, something we still have to learn but which may prove very helpful for our direct missionary work itself.

One thing is sure, this trend challenges us in many ways. We must do a lot of reflection and exercise patience. For a time we will live in an unbalanced situation until the growing Units will have achieved enough strength. Zambia cannot yet do what our mother province France did in the past but hopefully that time will come. We live in an era which requires of us an ongoing conversion. We must be ready to change anything that is needed but be constantly aware of the fact that we are together one body in Christ.

To conclude, let me bring to your attention four graphs to illustrate the demographic shift. In graph 1) we can observe the dramatic changes in the Regions over the past 12 years; in graph 3), just below it, we might find it encouraging to know that since 2003 there are more Oblates in the growing sectors of the Congregation than in the declining sectors. We can clearly identify the strong younger Units on the bottom of graph 2). Future projections over a longer period are not easy to make but it is straightforward to see which Regions will be numerically strongest in 15 years or so (graph 4). About that time, around 2025, it may happen that our total numbers will be growing again (graph 3, upper line).

*As our missionary practice needs further adjustment we are called to continue along the lines of the Immense Hope process.*

The flagship of our missionary animation has been the *Immense Hope project* which started in 1999. It has been by this means that the Units of the Congregation made efforts to address changes in mission over more than 10 years! The IH project analyzes the relations between charism, mission, personnel and temporal goods. Can it be said that IH set a new trend and created a culture of constant critical



review of our missionary practices? That had been envisaged at the 1998 Chapter when we said:

“To evangelize requires a constant reevaluation of our missionary practices. Hence our plea is this: at every level - personal, community, and congregation - let us take the time needed to evaluate and discern as to whether our evangelization is in step with the reality of today’s world and with God’s specific call to us through our charism” (EPM 19).

The IH process induces us not only to look at the needs of the world, it also calls us to give new expression to our attachment to the Church. The IH project was born of the missionary vision of the 1998 Chapter: “It is the Church who evangelizes, and sends us forth on mission” (EPM 12). As Saint Eugene passionately loved Christ the Savior, so he loved the Church; we all know how the Preface to our Rules starts off: “The Church, that glorious inheritance purchased by Christ the Saviour at the cost of his own blood ...”. St. Eugene loved the Church despite its failings. We are called to do no less.

As a result of “Immense Hope” and of the new culture of missionary renewal, what are the recent trends in our missionary work? Which calls do we hear and how do we want to respond?

*At the level of provinces* we have positively recognized the fact that much of our mission passes through parishes. In Latin America, there was a Regional Oblate meeting on JPIC in parish ministry (Peru 2009) and the European Region reflected on how to make parishes truly missionary.<sup>8</sup> Parishes are recognized as a *de facto* key issue for our Oblate mission, and creative endeavors are called for.

At the same time more provinces face the situation that bishops are less likely to request parish work of the Oblates given that the local clergy is present in sufficient numbers. This fact, combined with an increasing awareness of our founding tradition, pushes us to

---

<sup>8</sup> Parishes, according to the European Region, should promote: a) mission ad intra and ad extra, 2) laity also in leadership, 3) youth and family.

strengthen other kinds of ministry if they are apt paths of evangelization (R 7b). Many options are available. If we hear the call we must make our choices in the spirit of CC. 1 to 10:

Mission preaching (there are new initiatives in a handful of our Units)

Specialized mission with youth (as mentioned, more than 10 Units have made a clear option for this)

Interreligious Dialogue

Media Ministry

Work with indigenous people

Pastoral of migrants

Mission within a secularized society (several Units have been launching new initiatives, explicitly and also without labeling it as such)

JPIC work (some younger Oblates are getting interested)

*At the Congregation wide level,* the following trends can be noted which again result in calls directed to us:

OVER THE LAST 12 YEARS, OUR EMPHASIS WAS ON STRENGTHENING THE EXISTING UNITS.

Some of our Units have been gaining new strength by receiving personnel from the outside, even for leadership positions. There have been positive results in places like Pakistan, Korea, Japan, China, Zimbabwe, Zambia, Namibia, Paraguay, Venezuela, and others.

In the background of these trends, a new concept of mission slowly comes into being, which challenges us in new ways. While we still announce Jesus Christ and His Father's Kingdom, trying to perceive where the wind of the Spirit blows, still building a Church at the service of God's salvific plan, we are distancing ourselves from the concept of a mission that transplants the civilization of the

countries we come from. Almost everywhere we go, the local Churches are already established and we become their partners, under the coordination of their bishops, contributing our missionary spirit to make them more lively. Also in the frontiers of the mission *ad gentes* things have changed. While we recognize with gratitude that the treasure of faith has effectively been shared with many people, we have become aware of our errors in the past and present limitations. In the area of our work with indigenous people, we now are ready “to humbly recognize the cultural, spiritual, physical and psychological damages; the ‘ethnic-centralism’ of the missionaries who denied the cultural diversity”<sup>9</sup> and, with the Latin American Bishops Conference CELAM, to “see the indigenous as brothers and children of the same Father, God”.<sup>10</sup> Also in other areas we are defining mission in new ways, for instance emphasizing the “dialogue of life” in Interreligious Dialogue<sup>11</sup> or through the apostolate of listening, in “listening centres”, in the secularized environments.

#### OUR NEW FOUNDATIONS ARE MOSTLY A RESPONSE TO THE OPENING-UP OF FORMER COMMUNIST COUNTRIES AFTER 1989

There are really only four new foundations since 1998: Romania, Belarus, Guinea-Bissau, and Vietnam. The trend has been to move into the former (or still) communist countries (we are now present in about half a dozen of them); to this also belongs our strategic move into mainland China and our new presence in Laos. How can we give sufficient support to these new foundations?

#### WE MUST CONSIDER CLOSING A FEW MORE PLACES

All in all, we remain over-extended and too dispersed. We will have to consider consolidating resources further by closing more

---

<sup>9</sup> Nicanor Sarmiento, O.M.I., *The Oblate mission today, within the context of the cultural and religious traditions of the indigenous peoples*, Documentation O.M.I.

<sup>10</sup> *Santo Domingo document*, 1992, #20.

<sup>11</sup> *Redemptoris Missio*, #57.

missions in the future . As of today, we continue on an *ad personam* basis or have already withdrawn from, Tahiti, New Zealand, Qwa Qwa (South Africa), Puerto Rico and Surinam<sup>12</sup>. More radical decisions are required to gather some of our scattered men or to free up resources for new missions. Over-extension and dispersal are not only observed at the congregational level, they often are also a reality within the provinces.

#### AN EXPLICIT MISSION STRATEGY FOR THE WHOLE CONGREGATION?

As to our concrete mission strategy, perhaps the time has come to do a formal strategic planning for the whole Congregation (not just for the Central Government). Some parts of the Congregation are asking for this and also several of the General Council members see this as an important goal for the future. Such an Immense Hope process should start from an analysis of the missionary needs of the world as the Church and we Oblates see them, taking inspiration for instance from our mission symposia on secularity, migrants, interreligious dialogue, etc. We would then have to identify priorities for the whole Congregation and match our projections with the available resources. If we want to begin new missions or significantly strengthen some of the existing ones, we will have to reduce our presence somewhere else where it is less needed. This will require a great spirit of availability on the part of all and will require that the Superior General moves some personnel to new places. The benefit lies in that such global plans can open up new perspectives for the whole body of the Congregation!

*As the practices of border crossing and inter-culturality are increasingly needed in today's mission, we are called to take bolder steps.*

---

<sup>12</sup> Around 1935 the Congregation had the same numeric strength as today but we were present only in about half of the number of countries.

The last Chapter highlighted the concept of “internationality” when it stated:

... if [the recommendations that follow this letter] were to be seen as colored by a common motif it would be that of internationality... There is a growing desire to utilize more the strength of being a world-body in 67 countries. We recognize that if we share our resources more fully with each other this will work to the benefit of the poor and may be the well being of the whole Congregation. Our future strength lies not just in increasing our numbers, but especially in increasing our solidarity. Every part of the Congregation is rich in some way (WH, 2004 Chapter letter).

Three years later, the idea of internationality had a general acceptance at the 2007 Interchapter. However, there was a conceptual evolution: first through the metaphor of *border crossing* which was already present at the last Chapter,<sup>13</sup> and then through a recent reflection which suggested that it would be more appropriate to speak not just of internationality but of “inter-culturality”.<sup>14</sup>

It would be superficial to see in these developments just a fashion that has recently come up. Our last Chapter connected this reality with the core of our faith when it reminded us of Abraham and Sarah, of the “unpredictability of God’s plan” and the self-emptying of Jesus. It is from these depths that the call to ongoing conversion in this area surfaces, to “set aside our own cherished strategies, languages, politics, and personal agendas, and like pilgrims, leave behind all unnecessary baggage that can slow us down” (Witnessing to Hope, p. 12).

---

<sup>13</sup> “Old borders are breaking down even as new boundaries are emerging. Our task is to be missionaries in this new pluralistic, sensitive, and complex reality where, like Jesus, we are invited to “cross over” and imitate his self emptying so as to enter more fully into the life of the other, particularly the lives of the poor. The God we proclaim must be the humble, kenotic God that Jesus incarnated” (2004 Chapter letter).

<sup>14</sup> Union of Superiors General (of men) (USG), Assembly of May 2009.

While the ideas of border-crossing and inter-culturality are being accepted among us, the concrete movement of border-crossing is showing *new characteristics* and has been gaining some *momentum*.

As to new characteristics, the traditional scheme of moving from north to south has been complemented by moves from south to south and south to north. New sending provinces have appeared on the scene.

As to momentum, we can observe an increase in recent years but I am giving here only the overall figures. Out of 522 first obediences given between 1999 to 2010, 63 were issued to a Unit different from the Unit of origin, which corresponds to 12%. This seems to be quite modest, but in the same period there were 130 changes of obedience for a new mission abroad<sup>15</sup>, which doubles the figure of first obediences to another Unit. It has become frequent practice that immediately after first formation the Oblates stay in their home environment for a number of years, and if they are sent out it is at this later stage. This practice seems to have produced good results. The following pie chart shows graphically that among all the obediences I have given about a quarter (24%) were to a foreign mission.

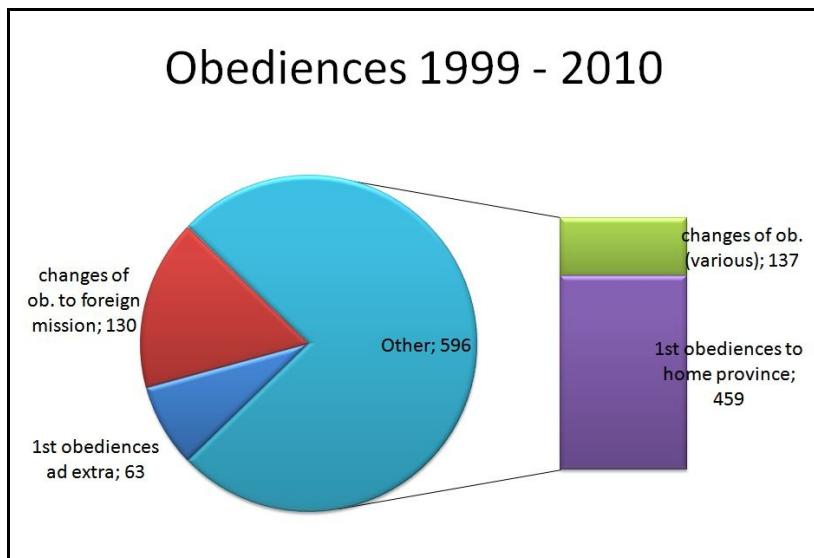
Often border crossing is limited to some specific situations: within a Region, some provinces send out people and others do not, one Province receives more people than another, etc. It can be observed that the practical moves depend on clear and insistent invitations from the receiving provinces and a frank generosity on the part of the sending Units to give away some of their best Oblates. These are things that cannot be forced by a higher authority unless we proceed by blind obedience.

*What is behind* this congregation-wide emphasis of border-crossing, of interculturality? Different forces are at play. As to the pull

---

<sup>15</sup> There were a total of 267 changes of assignment between Units, of which 116 were to returning missionaries and 21 had to do with the General Administration, which leaves 130 changes for outgoing missionaries for a new mission abroad.

factor, there are the dramatic needs of personnel in some of our missions which are crying for help. There are missionary needs Oblates feel as urgent: abandoned rural or urban areas, places where Islam or Christian fundamentalists are advancing fast, opportunities like those in China, migration, the need for interreligious dialogue, the silent withdrawal in secularized areas, etc. As to the push factor, there is the genuine wish of younger or not so young Oblates to become missionaries in another cultural environment. It must also be considered that some of our Units have so many vocations that there is an overflow. In the case of moves from south to north, the opportunity of finding support for our Oblate life and mission also plays a role. Some are explicitly sent by their mother provinces to earn some income for the Oblates back home, especially to maintain the formation houses. Occasionally, we also find unmonitored private agendas that motivate Oblates to go abroad: the desire to help their family, or the attraction of specific ministries and life styles.



All in all, it should not be overlooked that there is the sincere desire in a good number of missionaries from the south to address missionary challenges like secularity and the invasion of Islam in the so-called Christian territory in the north. Such missionaries sometimes feel that their good intention is badly interpreted by Oblates or lay people in the north, who meet their good will with suspicion and prejudices. They would like to have more freedom to invent new ways of mission, as in the past the missionaries from the north have done in the south. The Oblates in the North must receive them with good will; they should not be induced to feel like beggars asking for a favor.

How should invitations to Oblates from the South to come to the North be handled? What type of mission invitations should be issued? How many people would be needed? Which communities are ready to welcome them? The reflection on these questions must continue. Certainly, in the North the local churches have to ask themselves: How many of the clergy, in a given country, should be local, how much could be from abroad? The aim cannot be to fill gaps or to find easy solutions for the lack of local vocations; on the contrary, in the secularized world we must work even harder for local vocations which are necessary for the inculcation of the gospel. A rule of thumb might be that the church and her ministers should be intercultural in the same measure as the society is intercultural. In addition, there is also a place for special, prophetic signs.

We must speak about all this, and overcome the existing obstacles in this important area. Encouragement and generosity are needed.

Let me mention three practical questions in this area.

(a) Some of our brother Oblates move to other countries through informal ways, for instance, staying on after higher studies. Could we prevent this from happening? If we do all what is possible so that each Oblate who goes abroad lives in a community of the receiving Unit,

it might help. Often the issue simply goes to choosing well who studies and in which way, so as to support the mission of the Province. Yes, indeed, the corporate mission of the Unit should be the primary reason for advanced studies.

(b) We sometimes observe a trend to create an environment based on one's culture of origin to the point that it is not open to others. This happens in two ways, through missionaries that go abroad who are not receptive of the local culture; and through local vocations which are all from the same culture. In a missionary congregation like ours, a conscious effort is needed to overcome tendencies to create monocultural environments.

(c) As border-crossing increases, the phenomenon of inter-provincial agreements in the assignment of personnel can be observed. It establishes a link similar to twinning for an effective exchange of gifts. We should, however, insist that the center of the Congregation is always consulted and informed so that the necessary coordination can be assured and necessary permissions are granted. In 2007, a policy about these moves was published in the Congregation.<sup>16</sup> Based on my experience, I even recommend that explicit approval by the Superior General be asked for.

*How far will the trend to internationality – interculturality go?<sup>17</sup>* Where is the Spirit calling us? The tradition of our Congregation is different from purely missionary institutes where everybody by principle has to leave his own country. I believe we should not change our own tradition in this regard; nobody must be forced to leave his Unit if he is not motivated to do so. But on the other hand, not everything should be left to the initiative and missionary zeal of individual Oblates; there is a need of corporate choices for mission abroad. The Immense Hope process can help to spell these out, and provinces who have stated in writing that they are ready to send

---

<sup>16</sup> Policy governing Oblates living outside their home Units.

<sup>17</sup> *It was questioned why internationality has not met better acceptance since the last chapter. (CUS 0911)*

people abroad, or to receive Oblates from other parts of the world, have had positive results.

To make more of this happen, we must make more effort to develop the culture of border crossing through initial formation. Important steps have been done in this sense in certain Regions through the consolidation of formation houses and regional formation efforts. We will come back to this when we will discuss formation.

Community and religious life are being valued more highly but we are still called to provide a more serious animation.

In the area of *community life*, there has been a clear development over the last 18 years, in the sense that living in a community is now recognized as an essential part of the Oblate charism and not just as an incidental addition. This comes with a clearer recognition of ourselves as religious. Also, in practice, the Congregation is slowly moving towards a better community life after times when the tendency seemed to be dispersion. We had given up common life in certain places, often due to the fact that we have been the founders of the church in those places and were, for a time, playing the role of the diocesan clergy. The return is not yet complete, and therefore “conversion to community” was one of the three topics of the 2009 Chapter preparation material.<sup>18</sup>

It is good for us to recognize that the need for conversion in this field has its motivation from the depths of our faith. *Vita Consecrata* states that community is “a form of witness to the Trinity” (VC 41). Then, communities express in a special way what the Church itself is meant to be and are at the same time living cells of the Church: “we become a living cell in the Church.” (C. 12) The 1992 Chapter went very far when it affirmed: “To seek to achieve quality in our community life...: that is the first task of our evangelizing activity.” (WAC 7)

---

<sup>18</sup> The focus of the May 2009 animation material was threefold: “Personal conversion; Conversion in community; Conversion of our mission in the world.”

In which way are we called to conversion in this field?

An obvious challenge lies in the change of structures. The statistics show that we have indeed some way to go when they tell us that, according to the data available, in 2010 18% of all Oblates after first formation are living alone; this is deduced from the fact that 634 of our confreres live with no other Oblate at the same address. The percentage varies according to the Units between 0% for 15 smaller Units on the lower end of the scale in which none of the 120 Oblates lives alone and an average of 37% for the 17 Units on the upper end of the scale where 499 out of 1338 Oblates live alone. There are also differences according to Regions. In Eastern Europe the percentage of Oblates living alone is half of the percentage in other sectors of the Congregation.

The Oblate Congregation cannot be just a chance aggregate of individuals and therefore should strive to make even more progress in terms of apostolic community life and of understanding mission as flowing from community. As can be seen, there are structures that foster dispersion and these must be changed. Considering that, according to our Constitutions, at least three Oblates should constitute a community<sup>19</sup>, some Units have taken bold steps to reorganize themselves into communities of and above the minimum of three. In many situations, however, we find only two members in a community, or the missionaries live alone coming together between once a week and three times a year. Districts, areas and other groupings play an important role of animation in these cases, but in the long run they cannot replace actual common life.

Besides the structures, a second challenge is that in many places, we are still seeking a valid model of local community living. We know the monastic model. It is tried and tested. But what serves best life and mission for active religious? The following questions still need a full response:

---

<sup>19</sup> C 92. The local community normally consists of at least three Oblates.

How to dwell together harmoniously, living as religious and working as active missionaries and finding the right balances between common life and work?

How to organize a common rhythm of life of prayer, recreation and planning of work, taking into account the fact that we also belong to many other groups?

How to handle decisions, finances and situations of crisis on the local level?

Communities, not unlike families, are strongly influenced by the surrounding culture. Do we have the strength to be countercultural if needed? On the other hand, the environment can also provide a good encouragement and enrichment for common life as has been the case with the Oblate lay associates.

A third challenge has to do with leadership. Often it is suggested that local superiors need proper training; we have in mind the profile of a superior who would be able to animate, organize and lead without becoming a controller who takes away the freedom corresponding to adult living. We generally provide for trained superiors for the time of initial formation, where communities are relatively large, but for the communities of ministry, more needs to be done.

Finally, it would be helpful if as Oblates we could define more clearly what constitutes a community for us.

Since the 1960's, we have experimented with different models. In our present Rule, district communities are considered local communities. They do provide for community experience; for instance in the Canadian north, missionaries living in thinly populated areas can receive support and experience a sense of belonging only through their districts, but I ask myself whether districts were ever meant to replace life under one roof, at least, to the extent that it has become a practice. In fact, the discussion about the role of districts communities has never stopped. Is the term itself not ambiguous, often hiding the fact that Oblates are living alone?

My question is whether it would not be better to change our terminology. Should we not call living alone as what it is and reserve the expression “local community” to a group of Oblates which effectively shares a common household? We would still take full care for those living alone: they, too, must be attached to a local community, and animation structures will be needed – structures like districts or areas, or sectors. Not only individual Oblates but also small local communities can greatly benefit from animation structures (districts, areas, etc.) with an appropriate leadership at that level, a coordinator or animator for instance. Should the Chapter take it upon itself to change our present definition of “local community”?

We should perhaps have spoken about *religious life* according to the vows before discussing community - but which comes first? Celibacy and community are seen by some as the only common elements constitutive of all religious life.<sup>20</sup> Our communities are characterized by the vows, and our vows make us into communities. Both together are our particular way of living as followers of Christ. In any case, a report on the state of the Congregation must not only analyze our community structures but also address our faithfulness to evangelical living according to our vows. Also here, conversion is needed! I have dedicated three of my circular letters to this subject, trying to highlight the importance of vowed living.

How are we faring? I believe the quality of our vowed life can be measured indirectly by looking at some important parameters.

One is our centeredness in Christ. Here we should ask ourselves: How important is the common meditation of the Word of God to us, for instance through *lectio divina*? Is *oraison* a regular praxis? The future does not lie in our becoming just efficient organizations devoured by activism; our apostolic communities need to be deeply rooted in the Pascal mystery and this has also to show in our timetable!

---

<sup>20</sup> Enzo Bianchi, *Non siamo migliori, La vita religiosa nella chiesa, tra gli uomini*; Qiqajon, 2002, page 52

Another way of evaluating the vows is checking out the frequency and quality of our fraternal relationships. True, vows can also be lived individually but they find their full expression only if Oblates live together with their brothers. It is in community that our obedience is lived through giving time to each other, planning our mission together and being available when it comes to decisions; it is there that perseverance gives stability to our common missionary endeavors; it is there that poverty translates into holding all things in common, sharing our income with each other and with the poor; it is in community that we find room for intimacy in prayer and in fraternal relationships, to make our chastity an expression of great love.

Above all, vowed life is a way of being Christians. If one would be condemned to prison for being a Christian would there be enough evidence against us? Personally, I may feel worried about a personal crisis of a community member or difficulties in our work outside, but what really would alarm me is if the wine of charity were missing on our table. How can we be apostles if there is ambition, gossip, enmity and the like? It is the responsibility of all of us and especially of the local superior, to work as quickly as possible on reconciliation in this field.

A good sign for a healthy religious life is the presence of Brothers. I must say I am worried as I find out that the proportion of Brothers in our Congregation has decreased by more than one fifth in 12 years, especially in our younger Regions. Do we still feel that the charism of fraternity is necessary for our Congregation and gives a special flavor to our Oblate mission?

We cannot pretend that our vowed life will be exempt from failures. Some Oblates leave the Congregation each year; the number and proportion seems to have slightly decreased (from 1.7% to 1.6% per year). It is sad if an Oblate leaves us, although facing the truth is preferable to a double life. The public venting of scandals, together with its financial consequences, has forced some of our Units to seek clarity in relationships and professional practice but more needs to be

done to overcome ambiguous situations. It is an act of charity not to tolerate a behavior not compatible with vowed life.

Finally, we must evaluate whether our vowed life is seen as prophetic. Does our lifestyle convince through its simplicity, through its respect for creation? Are our communities welcoming, especially towards the poor? Are our houses seen as places where people come to find spiritual resources? Are we prophets of justice and active peacemakers? Here it is up to people from the outside, including our lay associates, to tell us the truth.

There are people who doubt the future of religious life in the Church, particularly in its apostolic form. These doubts arise maybe because of the scandals, maybe because of the dwindling numbers in some parts of the world. Some think the future will belong to the Movements. On the other hand, apostolic religious life is growing in many parts of the world and new institutes are founded. Certainly, continuous reflection is needed. Spiritual depth and a clear profile that makes us visible and transparent will be of essence. I find it significant that the Unions of Superiors General are preparing a symposium at the beginning of 2011 to reflect specifically on apostolic religious life.

The local community is the place where our need of further conversion becomes tangible. It is Christ who must become the center of all our local communities, almost visible to the eye through our common prayer, our mutual love, our sharing of temporal goods, our hospitality and our apostolic outreach.

*As the quality of initial and ongoing formation has improved we are now called to cross borders even more*

My overall impression is that the Congregation offers good quality formation to its members. Our *initial formation* professes excellent values; it intends to foster<sup>21</sup>:

---

<sup>21</sup> Cf. 2010 edition of the General Norms for Oblate Formation

- Following Jesus Christ according to the Oblate charism
- Missionary love for the poor of today's world
- Availability to the Church's needs
- Community centredness
- Person centredness, etc.

Generally, we walk along these lines. The fact that we have worked out our local formation directories on this basis constitutes an important step for cooperation even beyond the borders of each Unit. One of our weaknesses is the lack of trained formators, which is aggravated by an excessively high number of formation houses.

Our *ongoing formation* today is often organized according to age groups like first five years of ministry, the middle aged, those over seventy, etc. It is more and more accepted that it “takes place in the context of an apostolic community” “in a process of mutual evangelization” (C. 48) and not just through seminars and studies. As to the extraordinary activities, sabbaticals tend to be more focused and planned, aimed at deepening our lives according to our Oblate charism.

Higher studies are addressed in a variety of ways according to the culture of a province; while in one Unit it may be a rare exception that someone undertakes post-graduate studies, in another place, almost all Oblates expect to get a study break after some years of ministry. It can be observed that the responsibility of a Province for an institute of higher learning or for certain ministries like counseling or management, helps to focus these studies. Studies should always be planned with the missionary needs of the larger Oblate community in mind.

On the congregational level, there has been a tendency to offer more ongoing formation opportunities through the General Administration. The sessions for new major superiors, the De Mazenod Experience and the formation sessions for formators have continued; offers for treasurers' training (Rome and regional) and for JPIC training have

increased, and planning sessions animated at the Unit level by General Council members have been introduced. Much of our annual distribution from the Solidarity fund goes into financing ongoing formation, particularly higher studies.

In the *whole area of formation*, there are also *several concerns* which must be honestly acknowledged and confronted:

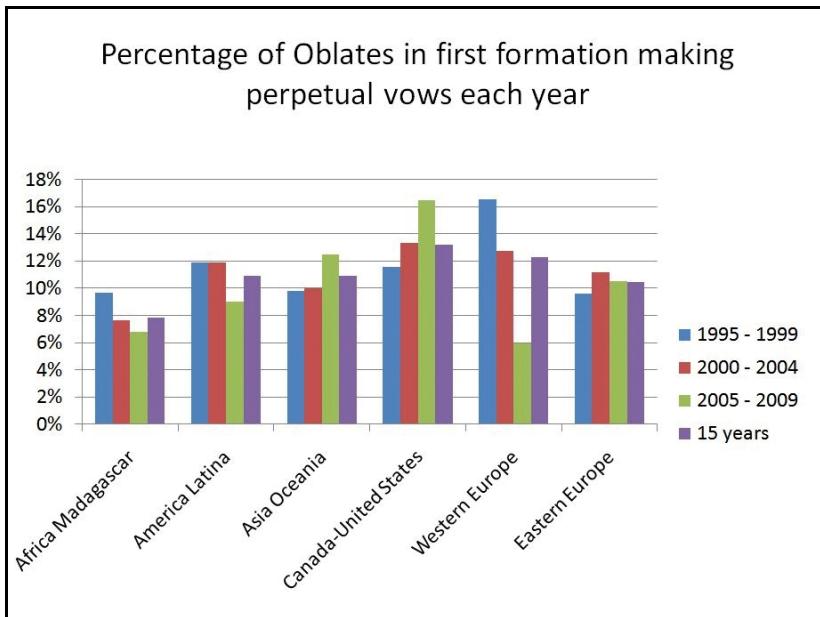
*In some cases, there is a disproportion between the formation efforts and the result*

The average length of the formation process has kept increasing. The whole process has become lengthy: the combination of one or two years of pre-novitiate, novitiate, five or six years of studies, regency and pastoral initiation easily results in an eight to eleven year long initial formation period. This is without counting other programs like juniorates (in Asia especially), youth communities and associate programs. Should we ask ourselves how does this compare with similar academic careers in each country?

Looking back at the last 15 years, we observe the fact that an average of 53% of those who made their first profession also make perpetual vows. There are differences between the Regions but one must take into account that in some places philosophy is studied before first profession, and in some places after. However, the graphic below does show some variations over the past three five-year periods in the percentage of formandi that make their perpetual vows each year.

At the same time, there is the phenomenon that a number of young Brothers, priests or even deacons, even after such a long period of formation, run into serious difficulties and may leave the Congregation. One out of ten of those who made their perpetual vows in the last 15 years has left us.

Both concerns, about the length of formation and problems with perseverance, we share with other groups in the Church. Even at the highest levels, questions are asked: Does our formation ultimately



create dependent individuals because we have sheltered them for so long? Does our formation create unreasonable expectations regarding the challenges of real life? Is the size of the groups of formandi right and, in the design of our formation system, how can we create groups that are neither too small nor too large? Someone brainstormed that we should spread out formation over a longer period, doing some years of missionary work in between. At the Interchapter it was also suggested that we look into our criteria of acceptance of candidates and it was felt that we need better discernment.

These questions will accompany us for a while. One conclusion we can already make is, that we need a sufficient number of qualified formators, ready to take on formation ministry for an extended period of their lives.

*For a long time we have been complaining about the chronic lack of trained formators, a problem which is aggravated by our difficulty to reduce the number of small formation houses*

For the last 24 years at least, the lack of trained formators has been highlighted again and again.<sup>22</sup> It is often a consequence of the considerable number of formation houses we maintain even if we have only a few students. We count at present 30 scholasticates (or post-novitiate<sup>23</sup>), 16 of which have more than a dozen resident formandi. To the credit of some parts of the Congregation it must be said that the difficulty of small formation houses has been successfully addressed in certain Regions and Sub-Regions and also in the context of restructuring of small Units into larger provinces. Meetings between formators, the working out of common formation criteria and directories and following the General Norms for Oblate Formation normally pave the way for such moves. I suggest that the Chapter keep in mind the need of qualified formation teams when we will be discussing the structures of our Congregation.

A recent report by our formation portfolio holder, Fr. Paolo Archiati, has the following to say; I summarize:

Formation might not yet be seen by all Oblates as a priority ministry on which depends the quality not only of our missionaries, but also of our mission. We are “specialists for the difficult missions”, but formation may well be, today, the most difficult mission!

We have formation houses with too few formators, novitiates with the sole novice master as formator. My proposal here would be that in our novitiates there be, in addition to the master of novices at least one other formator (R 57a) and that there be a team of at least three Oblates in our post-novitiates.

---

<sup>22</sup> The 1986 Chapter already spoke about the “insufficient number of formators” (MTW 165).

<sup>23</sup> I am using scholasticate and post-novitiate as synonyms supposing that both may count Brother candidates among their formandi.

We should not have a novitiate open with less than three novices, nor a post-novitiate with less than seven to eight candidates.

I can only agree with these observations. Theoretically, several solutions can be thought of whenever the numbers of formandi are small: inter-provincial formation houses, regional formation houses, inter-congregational houses within a given country (the latter have not yet been tried) or distributing our students congregation-wide. The above-mentioned report continues:

Novitiates. We have, today, 22. They are too numerous. I propose two novitiates in each region. Post-novitiates: We have 30. They are too numerous. My suggestion here would be as follows: one post-novitiate for Canada-US, two for Europe, two for Latin America, four each for Asia and Africa. Here again, I would leave it to the regional conferences to study the implementation and details. This proposal would reduce the number of our post-novitiates to 13.

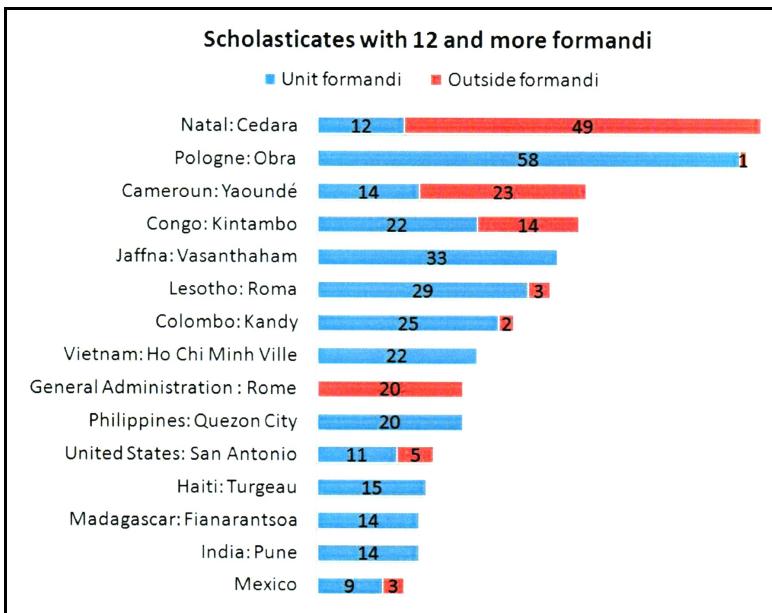
If the recommendation or observation of Fr. Archiati is followed the Congregation would be better equipped to effectively staff the nine novitiates and the thirteen post-novitiates- both with well trained formators representing the international character of the Congregation.

There are several ways of arriving at a decision on this: through agreements among provinces, through some Rule changes that would give the Regions certain powers, or through strong decisions by the Superior General in Council. Under the current Constitution and Rules, the Superior General in Council does have the power to confirm the appointment of formators and to approve post-novitiates and novitiates. Although this could be used more actively to reach a more rational number of formation houses it may be wiser if the Chapter would give guidance on this.

*Specifically missionary and inter-cultural formation is offered but not yet available everywhere*

A specifically missionary formation is not always available to our students since, for our studies, we often avail ourselves of diocesan facilities where we get training for parish work but not necessarily for

a mission to the poorest and most abandoned, and *ad gentes*. Some efforts have been made to enrich our curriculum through special courses on missiology, JPIC, media, etc. Oblates have also supported



study centres of the religious conferences, or started new endeavours like the missiology institute in Kinshasa, the Asian Institute for Theology in Sri Lanka or the formation for ministry in San Antonio.

For practical missionary formation, I am convinced each one of our students should spend one year abroad and in a different culture, with the opportunity to learn an additional international language. We realize more and more that this is a very practical need, for instance at the time of seeking translators for our General Chapter. Studying or doing mission abroad in a different culture is a powerful means of maturing – on the human, spiritual, and missionary levels.

Inter-provincial formation houses go a long way to assure a more missionary formation. For now, one third of our scholastics can be considered as international, taking as criterion, if more than 10% of their formandi come from abroad. According to this criterion about 36% of our scholastics and Brothers experience an international formation during their studies, and 64% not. The following graphic shows the picture for our larger post-novitiate formation houses.

In this context, it deserves to be mentioned that our International Roman Scholasticate throughout its 129 years of history has served the Congregation well. Also in recent years it has been almost full to capacity, that is, 23 students. It continues needing support from the Congregation in terms of formators and students. It is also worth noting that in the Philippines, a regional international scholasticate is set to open its doors next year – an outcome of the last General Chapter.

*Higher studies must become more closely connected to the needs of the mission*

Higher studies have a great potential to benefit the way we understand our mission and in practice, incarnate and inculcuate the Gospel. At the same time they require a lot of resources in talented personnel and finances. How could we become more pro-active and cost-effective in this field? For an Oblate, the desire to study should be matched with the needs of a specific mission, be it teaching, specialized ministries or administration. We have a tradition of higher studies supporting formation but what about our supporting other “paths of evangelization”? Specific human sciences may help us to better interpret how we should respond to our context.

*As much reorganization has been achieved, we are called to take further decisions on governance*

This assembly will have to decide in which way we want to continue on the road of adapting our organization to the needs of the mission. When we will discuss possible changes, our main attention should go to our values. Competing values like interculturality versus

inculturation, centralization versus subsidiarity, effective leadership versus family comfort need to be looked at and weighed up against each other.

Also the figures deserve due attention. What prompted the 2004 Chapter to mandate a study on governance is the fact that our Congregation today is 45% smaller than 1966 when it was at its peak.

The growth of Oblate provinces, delegations and missions is naturally unequal. A few of our delegations, for instance, have been growing fast: Zambia, India, Pakistan, Senegal, and Ukraine have all increased in the past nine years by about 80% and more. However, we cannot expect this to happen everywhere. When we analyze the growth of a province or delegation and reflect on the complex reasons behind the increasing or decreasing numbers, we realize that richness in vocations is mostly a gift and only to a smaller extent, the result of our efforts. As we face unequal growth it is only natural that our structures must adapt to new developments. Ten of our larger Units have lost 20% and more of their membership over the same period of nine years. The Congregation has answered the changes through a good number of restructuring processes. They were undertaken for the sake of the mission and of Oblate life.

What have we learned in the exercise of restructuring? On the one hand, the creation of larger provinces has generally led to a more thorough missionary planning, clearer formation procedures and a more professional administration. It is easier to find people for new endeavors or for specific tasks in a group of 120 than in a group of 20. One insight of the experience is that we should update the organization of our Congregation in a way that provinces remain large enough. On the other hand, we have learned that the local level must not be neglected; the creation and animation of areas, sectors or districts must complement the larger size of the province. We still need to learn more about the appropriate structures inside a larger Unit.

Restructuring may also be needed at the level of the General Administration. My experience over the last three administrations

suggests to me that we need less legislation and government but more accompaniment and administrative follow-up of decisions. The idea of introducing secretariats for formation and mission deserves to be given serious attention. A less frequent occurrence of the Chapter could allow for a better implementation.

I realize that structural changes can be unsettling. They require a new reflection on our values and our purpose; they may lead us to live and work together with Oblates we have not known well before. On the other hand, such changes can effectively renew us, as it happens in families which “broaden their tents” every time a new marriage makes new faces appear.

*As financial solidarity has increased, we are called to work on even more competent stewardship and the increase of local income*

“We follow a Master who became poor for our sake” (C. 19) and with him we “proclaim the coming of a new world freed from selfishness and open to sharing” (C. 20). Theologically, the poverty which Jesus lived expressed God’s love for us until the end. In practical terms, during his public life, this poverty was shaped by his mission as an itinerant: within this hardship, it meant that he frequented people who hosted him and were his benefactors; he even appointed an administrator of the common purse. As we follow the “crucified Saviour” (C. 4), our voluntary poverty will speak of God’s logic of the cross and allow us to “proclaim Christ and His Kingdom to the most abandoned” (C. 5). At the same time, we do need certain means for this mission. The principle we have established is that “the temporal goods of our Institute are, above all, at the service of the mission” (C. 150).

The time of Jesus was different from the time our Congregation was founded, and in our relationship with the temporal goods needed for the mission, there have been further changes in recent decades. For instance, we apostolic religious rely less on income through agriculture than before, pay more employees, run more social projects financed by external donors and increasingly rely on income from

investments. How does all this influence the way we live our vows? While we may take more seriously the parable of the talents and seek to become good stewards, do we still have the interior freedom to share everything and to give away what gets between us and the Lord? Which type of conversion is needed in this field? Is there a call to conversion for us in the values mentioned in our Constitutions and Rules, especially CC. 19-22? I just pick a few of these values: *closer communion with Jesus and the poor; learning from the poor; patience, hope, solidarity; simple lifestyle; evangelical detachment; common law of labor; voluntary poverty ...*

The report on finances will show that over the last 12 years, the trend has been towards greater solidarity among ourselves as our Congregation moves into and grows in poorer countries. While the sharing of finances for specific projects has continued, the emphasis has been on different initiatives of capital transfer: Capital Sharing I and II; and the Missionary Resource Campaign (MRC).

We must be especially thankful to certain provinces which went beyond the contribution which would normally be expected from them. Let me mention some: the US Province which has made the MRC campaign a success; Spain for its policy to give 10% of all real estate sales to the Congregation; the Anglo-Irish and Belgium-Netherlands provinces for giving extra contributions to Capital Sharing II; and the Anglo-Irish province for its annual supplementary assistance distributed through the Central Government. Most recently, Brazil has decided a new policy of annual supplemental gifts to the Central Government in service of the Congregation.

It is natural that a congregation which works for the poor and among the poor must rely, to a certain extent, on financial reserves and investments. But this can be only one of the pillars of the financial structure. During our solidarity campaigns it was always emphasized that finances from outside sources must be combined with income gained through work and local fundraising. The importance of professional stewardship was also stressed. As a result, in the Congregation we are now more and more speaking about self-sufficiency of the

Provinces as a goal to be achieved, and even as a criterion for being a province; however, we have not yet reached the point of converting into reality what we are striving for. It will be local level animation that will make the difference. Some Units have given serious attention to income generating ministries and local fundraising and can report a certain success.

The changes in the Congregation have today reached a point where a financial paradigm shift is necessary. The paradigm of the North helping the South works less and less. In a family, parents are expected to care for their children but there comes a moment when children have to care for their parents. There are more details about this in the treasurer's report.

Let me conclude this point mentioning that one structure directly affected by the change is the General Administration itself. On the one hand, in the context of the Missionary Resource Campaign, the net worth of the General Administration in service of the Congregation has been allowed to diminish. It was our own decision to allow a certain diminishment. On the other hand, the net worth has further declined during the 2008 financial crisis and because the General Administration had to respond to several financial crises within Units. As a result, the next Superior General and Council will have fewer financial means to address emergencies. The unrestricted net worth of the General Administration would allow the General Administration to function for at most one year if there were no other sources of revenue. In 2001 the net worth would have sustained the operations of the General Administration for three to four years.

Beyond the actual low point, the situation is problematic on the systemic level. A clear sign of this has been our attempt to sell the present General House in order to replace it with something we can better afford. If we engaged in this much discussed endeavor, it has been in reaction to a challenge: how to ask less funds from a Congregation that is not blessed with abundance of material goods. 50% of the costs of the General Administration are related to the Via Aurelia compound. Following up on the mandate of the last Chapter

(WH p. 61-62), we were not far from a viable solution when we decided to suspend the project because of the closeness of the Chapter.

After the overview of the present state of the Congregation and the most important trends that can be observed this report must also contain a part that offers an account of the General Administration's activities during the period 2004 to 2010. In order not to interrupt the flow of the reflection initiated above, I have moved this part to the Annex.

## **Conclusion: Our Responsibility at Present, In View of the Future**

Are there any conclusions to be drawn from our recent history as a congregation, are there any inspirations we should take up? Any invitations directed to us to "be converted and believe" (Mc 1) ?

The Church is a sacrament, that is, a prophetic sign which effectively communicates God's grace, and as missionary religious we participate in a special way in the Church's quality of being a sign. Somehow, the God of Love should become visible through us, so that people may discover some features of Jesus the Christ through our help and then receive the Spirit of the Father and the Son. If this happens, it means that we have been prophetic.

Signs have to adapt to the people and cultures who are to interpret them and therefore they undergo modification when the surrounding world changes. Today cultural changes seem to be accelerating. Our own Congregation experienced them as it has been in a demographic transition for some decades now, a transition which has become very visible and incisive.

What is our historical responsibility as Oblates today? Different views have been expressed during the Chapter preparation; for instance it was said:

We must take a clear direction for the Congregation for the next 25 years and not just for the next six years. Let us look towards the distant future and act accordingly in the immediate future.

Let us make sure that the strong provinces occupy their place. It is important that the younger Oblates, from wherever they may be, now take on more responsibility.

We must continue the Immense Hope process to face the changes persistently.

### A world view

To interpret the challenges of today we need some kind of world view, some kind of analysis of the reality. In recent years there has been a certain resistance to move into such analysis, and that resistance seems to be related to a generational change.

In the secular world, the late 80's and early 90's marked the end of most dictatorial regimes and with it, of some of the dominant ideologies. The increase of communication technologies led to the awareness of a very complex reality, globalized but not unified. Everything seemed to be relative. A vacuum in the interpretation of the world appeared. The post-modern mentality seduced many people to be content with a private happiness, enjoying just the here and now. Within the globalized, unregulated market, social problems became more difficult to address; poverty in this context originated less from direct oppression and more from exclusion for which nobody seems to be responsible. The local cultures reaffirmed their identity in opposing globalization. Religious beliefs, but also fundamentalism, were gaining strength in opposition to secularism.

Humanity has today been freed from some ideological systems. We have also become more realistic about the emptiness of a world in which everything becomes relative. Sometimes we have experienced confusion ourselves and cannot make sense of it all. The poor are still around to challenge us to respond to their needs.

Can we draw a picture of the Church of these recent times, of the new millennium?

Christians, like everybody else, are affected by globalization and lack of global justice, threats to the environment and to peaceful living, secularism and on the other side, religious fanaticism. In a time of global communication, if someone finds a prophetic response to these challenges it will become widely known. At the same time, the inner problems of the Church and its scandals become very visible.

The Church is very diverse according to the context. In the West, we tend to think that our concerns about liberals and conservatives, about lack of priests, about child abuse, etc. are also primary concerns in other parts of the world. In regions where Christians are a small minority, in situations when corruption is a decisive factor in daily life, or when food and safety are not guaranteed, the focus of the Christians is on other things. As Oblates, we have the chance to be present in many contexts which should help us to relativize the concerns of our local churches and to find out what is essential for our faith life. This may be part of the very mission God entrusted to us within the Church.

How do we Missionary Oblates respond to the present situation of the world? How does it call us to conversion? At a time when we no longer think in terms of two opposed blocks, when we have become allergic to ideology but also have not found many of the answers we want, we still can see that human nature continues to be in need of redemption and the poor are longing to receive the Good News of the Kingdom of Christ. Today it is time to make again an option for Christ, the first representative of the new human being, called to full communion with God and among each other. Christ's way of being human must shape our life; we must learn to love the world with his own heart, caring especially about the poor whose cries are reaching our ears. "God loves this world", we said at the 1998 Chapter. In all this, the emphasis will be more on what we live as communities than on what we teach as individuals.

Today is also a time to live our being Church in new ways. Often we Oblates, as Christians and as part of the institutional Church, have failed, and this is now being made public. The Church's moral authority is seriously damaged and we cannot blame anybody for it but ourselves. Our place as Church members must be on the side of the victims of any abuse. As a special group of religious and missionaries we should be in the frontline of those who want a change for the better, in the line of what we have said in earlier General Chapters<sup>24</sup>. Let us dream of and work for a Church that "mirrors the unity existing between the Father, the Son and the Holy Spirit", as Cyprian says, and fully responds to the challenges of its mission in a changed world, a world very much loved by God.

## Four imperatives

Based on these general considerations let me come to the end of this report listing four specific points, which in my perception, are imperative for us Oblates today: Christ-centered communities, love of the poor, facing of the demographic change and love of the Church. I think, here concretely lie for us areas where we need conversion more than elsewhere.

### *Christ-centered communities*

As religious missionaries we must learn new ways to speak to the people of today, learning with them a new language. This will only come about if we can speak out of a personal and communitarian experience. As a consequence of this Chapter, our conversion must bring about a new quality of our common life. We have a vocation to

---

<sup>24</sup> The 1992 Chapter document (WAC) says under # 3: "... abuse is found not only in the economic and political domains; with sadness we note its occasional presence within the Church in the actions of some who are her ministers". In 1986, the Chapter document (MTW), in #100, makes the following appeal: "We cannot allow the difficulties we experience within the Church to forget the serious problems of today's world: lack of faith in God, finding meaning in life, the struggles against poverty, the making of peace, welcoming of refugees, the sharing of resources, the reduction of armaments, the defense of human rights, and the confusion of youth who are without hope."

live in fraternities where “the call and the presence of the Lord among us today bind us together in charity and obedience” (C. 3). Praying together, reading the Scriptures and celebrating the sacraments as local communities will lead us to a new quality of missionary presence. The spiritual atmosphere we create at home must be open to the world and respect its autonomy - we have learned that from secularity - but at the same time grow very intense so that Christ and His Word become again the center of our lives and the presence of God’s own Spirit can be felt.

As we said at the beginning of this report, St. Eugene considered Jesus Christ our Founder and the apostles to be our forefathers. Let us therefore gather anew around Christ, who in a true sense is the first Oblate and our founder. Should we ask our mother Mary to show us ways and means how to do it? She played a role in the community of the apostles after the Ascension and on Pentecost, and she formed a household with the apostle John. Her attitude will make us discover concretely how to become communities that follow Christ today when so many things tend to distract us. Our timetable must show that He is the center. Only with Him at the center can we live the life of the apostles. There is no danger that we may become too monastic through that. After a new Pentecost, at home with the Risen Christ, with Mary and all our fellow apostles, we will reach out in new ways to the ends of the earth.

### *Love of the poor*

Pope John Paul II said: “It is manifestly unjust that a privileged few should continue to accumulate excess goods, squandering available resources, while masses of people are living in conditions of misery at the very lowest level of subsistence.” He adds that this is “contrary to the order of creation, an order which is characterized by mutual interdependence.”<sup>25</sup>

---

<sup>25</sup> John Paul II, Message for the World Day of Peace, 1 January 1990, quoted in “Our Relationship with the Environment: The Need for Conversion”, Canadian Conference of Catholic Bishops, 2008

From my traveling throughout the Congregation and the information coming in at the center of the Congregation, I have become a witness to the massive reality of poverty, often ignored even by those who geographically live very close by. But we Oblates know only too well where to find the poor: in the areas torn by war and strife in Congo or Southern Philippines, in the slums of Sao Paulo or among those suffering from AIDS in many countries, among the indigenous or the displaced people and incoming migrants, among the disoriented youth and the abandoned elderly.

We also know that Saint Eugene, right from his conversion, took special care of the poor and that during his whole life, as a young priest and as a bishop in his later years, he loved them and kept being close to them. He and his missionaries evangelized the poor, speaking to them of their dignity as sons and daughters of God, and risking their lives among them in more than one epidemic in Aix, Marseille and elsewhere, thus becoming martyrs of love.

Today, do we discern God's will as to our congregational mission to evangelize the poor or just keep doing by inertia what we are used to? Our own saints will show us the right way! When it comes to solidarity with the poor, we have many martyrs of love and even of blood among our confreres, and they all have in common that they loved the poor with God's heart.

There will be a personal and communitarian benefit from this for our conversion: The poor can in a true sense become a sacrament of God's own presence for us.

### *Facing the demographic change*

In our Congregation there is a huge demographic change just around the corner, the many new faces show it. We must respond to this change with courage and with joy. In which ways?

Let us recognize how weak we are! Someone suggested during the Chapter preparation that our elders need to know of the situation of the personnel in their Units in a realistic, but positive way. We also

should not ask them to do work beyond their age. Where the average age is high we must simply make whatever structural changes are needed to serve our mission best.

Let us recognize how strong we are! I know through my visits that we can count on excellent Oblates and in good numbers in many parts of the world. Some are still young but many could already be entrusted with leadership responsibility.

To the logic of demographic statistics, we should add the logic of the lighthouse. Are we too much used to measuring our relevance through numbers; is there not also a reality that works in another way? It is the gospel alive in us that counts! One can see lighthouses from many miles away, and their one light, put in the right place, offers more orientation to the seafarers than the sea of light of a whole city. It takes just one saint to make all the difference in the world!

Personally I believe in the inestimable value of every single vocation. I trust those vocations that come in great numbers as a gift to us, and I also believe in the Gospel value of the just one or two vocations that may join us elsewhere. We have chosen to love the Church in celibacy, like Christ, and this also means that we cannot control the number of “children” we will have for the next generation of Oblates. However, a believer will never remain barren - God can make children of Abraham out of stones and can set a lighthouse wherever people need it!

### *Love of the Church*

Saint Eugene started off his Rule book, in the Preface, with two words: “the Church”, so let us conclude with the Church. It is nothing less than the Body of Christ; through it Christ continues to be identifiable in history. We Oblates are part of this body. Through our charism, we are also especially attached to its priesthood; we are, priests and Brothers together, heirs of a Founder who wanted to give the Church excellent priests to heal its most painful wounds. The Preface reads later on: “if priests could be formed … apostolic men

deeply conscious of the need to reform themselves, who would labor with all the resources at their command to convert others ...”.

We Oblates may sometimes not be aware of the important role we play within the Church; priests, Brothers, associates, friends - we all contribute to mother Church our passion for Christ, love of the poor, sense of global justice, closeness with the people, inter-culturality, sense of hospitality, familiarity with Mary, loyalty to the Church herself and many other values. We are responsible that this charism continues to shine with strength for the glory of God, the good of the Church and the salvation of people.

## A Word of Thanks

Let me express my heartfelt thanks to all I was so privileged to closely work with: the General Council, all the members of the General Administration, the major superiors and those who served the Congregation in each Unit and at large in many capacities. Thanks to all Oblates who made it possible that the Congregation continue its journey.

I thank the Congregation which entrusted me with the office of creating bonds of unity between the Oblates through representing somehow Saint Eugene (whose character was very different from mine), and of being a caretaker of Saint Eugene’s charism among the members of our different lay associations and within the Church. God has given me enough good health and many graces to fill the post but unfortunately, I have not responded to the full; I ask forgiveness for the many times I have neglected the common good and have lacked attention to persons.

I conclude thanking God, the giver of life and the giver of every single Oblate vocation. I feel a deep gratitude for all Oblates who respond faithfully every day anew to their call as humans, Christians, religious and missionaries. We can all be proud of them.

## ANNEXE

### **Mandat du Chapitre général de 2004 et compte rendu**

Cette partie de mon rapport suit en gros le document de planification du Gouvernement central dont la plus récente édition remonte à septembre 2009 et est intitulé «Témoin de l'espérance en communauté». Notre effort de planification s'inspire des documents du dernier Chapitre avec leurs nombreuses suggestions pratiques: notre Secrétaire général en a relevé plus d'une centaine! La tâche a été distribuée ensuite aux divers portefeuilles qui ont fait rapport de leurs activités trois fois par an lors des sessions plénières du Conseil général.

Sous chaque section sont indiqués les noms du titulaire du portefeuille et de ses collaborateurs. Bien que nous ayons privilégié le travail en équipe, chaque membre du Conseil général et de l'Administration générale a cherché à manifester de l'initiative et à se montrer responsable dans son propre domaine. La partie de cette Annexe sur les finances se réduit à l'essentiel et renvoie au rapport plus détaillé du Trésorier général.

Je donne donc ici un compte rendu plutôt concis de comment le Gouvernement central perçoit ses succès et ses faiblesses par rapport aux buts qu'il s'était fixés. La Congrégation devra ensuite former son propre jugement au cours des échanges capitulaires. J'ajoute à la fin un court résumé de mes propres activités.

### **Énoncé de mission du Gouvernement central**

Notre document de stratégie est construit sur l'énoncé de mission du Gouvernement central et en décrit notre IDENTITÉ, notre VISION, nos VALEURS et nos principaux OBJECTIFS.

Concernant l'IDENTITÉ, nous déclarons que comme Gouvernement central des Oblats de Marie Immaculée, «notre premier service dans l'Église est de faire connaître aux plus délaissés le Christ et son

Royaume» (C 5), «nous vivons en une communauté religieuse inspirée par le charisme de notre Fondateur, saint Eugène», et «nous nous efforçons d'être porteurs de l'espérance qui tire sa source du Christ mort et ressuscité».

Notre VISION pour la Congrégation est que nous puissions devenir «des disciples toujours plus fidèles du Christ», «fortifiant nos communautés apostoliques et religieuses , caractéristiques de notre vie et de notre mission oblate, regroupant notre personnel pour le bien de la mission là où les Unités connaissent un déclin en membres, créant de nouveaux liens avec des femmes et des hommes qui désirent partager le charisme de saint Eugène, ayant recours au processus de l'«Immense espérance» comme une façon normale d'évaluer, de renouveler et de raviver nos pratiques oblates en chaque Unité», etc.

Quant à nos VALEURS, nous nous sommes engagés «à assumer pleinement le mandat confié par le Chapitre» et «à accueillir chaque Oblat avec bienveillance, attention et intérêt fraternel».

Enfin, nous nous sommes fixé comme principaux OBJECTIFS qu'en 2010 nous aurions réalisé sept projets particuliers: la mise en oeuvre du projet «Immense espérance»; la mission auprès des jeunes; la préparation des formateurs; la formation de supérieurs; la planification des ressources dans les Unités; le développement d'une culture internationale; et la révision de notre programme de formation première.

Nous nous rendons compte que ces projets n'ont pas été réalisés à 100%. Face aux nombreuses activités recommandées par le dernier Chapitre, nous avons aussi dû ralentir à cause des restrictions budgétaires.

La présentation des activités des divers portefeuilles aidera sans doute à comprendre comment l'Administration générale a fonctionné au cours des derniers six ans.

## Le Gouvernement et les Visites

Les membres du Conseil général ont visité régulièrement les Provinces, particulièrement à l'occasion du discernement préparatoire à la nomination du leadership, et de même pour les Délégations et les Missions. Des visites spéciales (R 138c) par équipe de deux, trois ou quatre ont été organisées au Pérou (2005), au Brésil (2008), et en Inde (2010), et à l'occasion de la restructuration en Belgique-Pays-Bas, dans la Province centrale d'Europe, de la Scandinavie, de la Thaïlande, et du Japon-Corée. Des visites spéciales pour des raisons d'ordre financier, comprenant plusieurs voyages, ont eu lieu en deux Provinces en 2007 et 2009. Pour compléter ces visites, l'introduction de rapports financiers généraux annuels pour les Provinces a comporté de bons résultats. Les rapports financiers annuels étaient déjà précédemment en usage.

Le système de décisions tel que prévu dans nos Constitutions et Règles fonctionne bien, que ce soit lors des sessions plénières ou des sessions ordinaires du Conseil général. Un moment particulièrement délicat est celui où s'exerce le discernement en vue du leadership; nos Règles ne sont pas toujours claires, sauf qu'elles recommandent d'élaborer un directoire provincial. Un bon processus de discernement pour les besoins de l'Unité est crucial avant même qu'on ne dresse une liste de candidats. Un tel processus peut produire de bons résultats là où l'Unité a opté pour une élection directe. En certains cas, la procédure d'élection peut être mise au point pour que le résultat soit toujours valide et que les dispositions des candidats soient évaluées avant qu'on ne procède à l'élection.

## Mission et ministères (Oswald Firth, Federico Labaglay, Luis Ignacio Rois, Eric Alleaume)

Le document capitulaire de 2004 «Témoins de l'espérance» déclare clairement que l'«Immense espérance» est un processus d'évaluation et de stratégie pour la mission qui doit continuer (TE, Lettre, p. 8). Un nouvel instrument, sous forme de grille, a été envoyé en

2007 à chaque Unité, et une réponse, reçue. Sur demande, des sessions de planification ont été organisées en plusieurs Unités.

#### *Équipe de recherche sur la mission*

Une autre activité dans ce domaine est celle d'une équipe missionnaire qui produise une série d'articles sur la mission, dont la publication est imminente.

#### *Une mission auprès des jeunes (Luis Ignacio Rois)*

Un nouvel enthousiasme chez les jeunes cherchant de l'inspiration dans le charisme oblat a été observé en plusieurs parties de la Congrégation. Plusieurs activités de jeunes ont été encouragées dans les Régions, souvent en lien avec les Journées mondiales de la Jeunesse à Cologne et à Sydney. Un congrès sur «La mission auprès des jeunes» a eu lieu à Sydney en 2009. Un résumé de ces activités est disponible.

#### *Vers des communautés pilotes*

Le Chapitre de 2004 nous a suggéré d'entreprendre de nouveaux projets missionnaires par voie de communautés pilotes. La mission de Birmingham (UK) à la sécularité (2003-2007) fut suivie par la mission d'Indianapolis (USA, 2008). Il vaut la peine de mentionner d'autres activités du genre qui ne portent pas le nom de communautés pilotes, mais qui peuvent être considérées comme telles, par exemple la communauté de Buttala au Sri Lanka, dédiée au dialogue interreligieux, et celle de Kokoty en Pologne pour le ministère auprès des jeunes.

#### *Séminaires sur des points particuliers de la mission*

Des ateliers ont été tenus en Indonésie sur le dialogue interreligieux (mars 2007), en Bolivie sur les peuples indigènes (février 2008), et à Toronto (Canada) sur l'immigration (juin 2009).

*Oblats et Associés oblats*

Une Commission d’Oblats et d’Associés oblats pour explorer les structures possibles sur plusieurs aspects d’une association s’est réunie chaque année depuis 2007 et a contribué à l’accroissement graduel de groupes d’associés. La Commission a été invitée à s’adresser au Chapitre.

*Frères Oblats*

Un Comité permanent de Frères établi au dernier Chapitre s’est réuni chaque année depuis 2006. Ce Comité présentera son propre rapport au Chapitre.

**Formation première (Paolo Archiati, Jean-Bosco Musumbi, Loudeger Mazile, Eric Alleaume)***Objectifs et animation d’activités dans les Régions et les Unités*

Ce portefeuille couvre un certain nombre d’activités: encourager le ministère en faveur des vocations, par exemple la Semaine annuelle de prière pour les vocations oblates; promouvoir une formation à caractère clairement missionnaire; assurer une formation intégrale, comprenant non seulement les matières académiques, mais aussi les études oblates, la formation aux questions financières et au domaine de JPIC et IRD; et une préparation spéciale aux voeux perpétuels.

Dans le domaine de l’internationalité, il est recommandé que chaque Oblat passe une partie de sa formation première à l’étranger et soit encouragé à apprendre une autre langue.

On s’est efforcé de façon particulière de consolider nos maisons de formation et de créer des maisons de formation internationales et des équipes internationales de formateurs. On relève des résultats positifs sur ce point en certaines Régions, mais pas partout.

*Activités organisées à partir du centre*

Ce portefeuille a organisé trois sessions pour formateurs à Aix. On a aussi encouragé des visites par groupes de pairs, de même que des

sessions régionales de formateurs. Une autre importante initiative a été la révision des «Normes générales de la formation oblate», maintenant en voie de conclusion, et aussi la préparation d'un nouveau programme de formation pour les Frères. Un rapport détaillé des activités de ce portefeuille est présentement disponible.

Toutes ces activités se sont déroulées avec l'aide du Comité général de la formation (cinq membres, un de chaque Région), qui se réunit annuellement.

### **Formation continue (Eugene King, Marcel Dumais, Federico Labaglay, Andrzej Jastrzebski)**

Compte tenu du vaste champ de la formation continue «qui englobe tous les aspects de la vie personnelle de l'Oblat» (C 69), les membres de ce portefeuille se sont penchés sur les cinq points suivants:

#### *La formation continue des missionnaires individuels et des leaders*

Le portefeuille a insisté ici sur le développement des qualités de leadership. On a préparé et distribué de l'information sur les programmes de formation continue disponibles, tout en encourageant les Unités à mettre sur pied de tels programmes.

Ce portefeuille a aussi devisé un cadre de rapport annuel sur la formation continue en usage dans les provinces depuis 2008.

#### *Sessions d'orientation pour les supérieurs majeurs*

On a porté une attention particulière aux sessions de formation destinées aux nouveaux supérieurs majeurs, en les accompagnant d'efforts constants pour les améliorer.

Le processus a donné la priorité au projet «Immense espérance», avec un effort spécial pour équilibrer les priorités et le personnel. Quatre sessions de deux semaines chacune se sont tenues au cours du présent mandat.

*L'éducation supérieure (Marcel Dumais)*

Le dernier Chapitre a recommandé de reconnaître la place de l'éducation supérieure dans le charisme oblat, et invité les institutions d'éducation supérieure dans l'ensemble de la Congrégation à intensifier leur coopération. Ces institutions se sont organisées depuis; elles maintiennent des contacts réguliers et tiennent des réunions.

Ce portefeuille a aussi assisté le Supérieur général dans le processus de nomination de la nouvelle rectrice de l'Université Saint-Paul à Ottawa. Madame Chantal Beauvais occupe ce poste depuis 2009; c'est la première fois que ce choix tombait sur un non-Oblat.

*«Centre Eugène de Mazenod» à Aix*

Le Gouvernement central a ressenti un appel à continuer et à développer les activités de notre Centre «Eugène de Mazenod» à Aix afin de partager largement et généreusement la grâce qui en découle. On a cherché à y consacrer du personnel et des fonds appropriés. Le Centre a maintenu sa tradition des dix semaines de l'Expérience de Mazenod commencée en 1991, à laquelle il a ajouté d'autres activités moins longues en tâchant de rejoindre la famille spirituelle élargie de saint Eugène. Plus récemment, des efforts ont tâché de réunir, directement sous la responsabilité de l'Administration générale, toutes les activités ayant lieu dans la maison oblate originale. Ce projet se réalisera dans la mesure où la Congrégation et la famille spirituelle élargie de saint Eugène feront un usage plus fréquent du Centre et lui assureront le personnel dont il aura besoin.

*L'animation du charisme (Frank Santucci; Yvon Beaudoin / Fabio Ciardi)*

Le p. Frank Santucci a recueilli la succession du feu p. Jean Drouart et voyagé à travers la Congrégation pour mieux faire connaître et apprécier le charisme de saint Eugène.

L'Association pour les études et la recherche oblates (AERO) a été révisée comme partie de l'animation du charisme. On lui a confié, entre autres, la publication de notre revue Vie-Oblate-Life dont notre

Province Notre-Dame du Cap et les provinces qui l'ont précédée ont été responsables pendant de nombreuses années.

J'adresse un mot spécial de remerciement au p. Yvon Beaudoin qui s'est adonné pendant plus de cinquante ans à la recherche et la publication d'ouvrages entourant notre charisme de fondation; il a maintenant pris sa retraite à Ottawa. D'autre part, le p. Fabio Ciardi vient d'être nommé au nouveau poste de «Directeur des études et de la recherche oblates». Ce poste se construit sur l'héritage du passé, mais répondra sans doute aux défis du présent et de l'avenir.

Une prochaine nomination liée à l'animation du charisme sera celle d'un responsable de la célébration du 150<sup>e</sup> anniversaire de la mort de notre saint Fondateur en 2011.

*La Postulation (Joaquín Martínez, Paolo Archiati)*

On a procédé en 2004 à la nomination du p. Joaquín Martínez comme postulateur, distinct de la personne chargée de l'animation du charisme. Alors qu'a été réduit le nombre de causes non-oblates de béatification et de canonisation, d'autres activités se sont intensifiées. La béatification des 22 martyrs oblats de Madrid semble imminente (2011), et la cause des 17 martyrs du Laos, dont six Oblats, avance rapidement. Avec l'appui important de nombreuses Conférences épiscopales, nous espérons que la fête de saint Eugène sera bientôt inscrite au calendrier liturgique de l'Église universelle.

**Justice, paix et intégrité de la création (Oswald Firth, Luis Ignacio Rois, Camille Piché)**

Il y a douze ans, ce portefeuille n'avait pas encore de directeur à temps plein. Le p. Eliseo Mercado fut alors nommé à ce poste en 2004; puis, après un intérim assuré par le p. Seamus Finn, le p. Camille Piché en prit la direction en 2008. La tâche de ce Bureau est double: 1) l'animation et la formation à l'intérieur de la Congrégation; et 2) la promotion de causes que les Oblats considèrent comme prioritaires. Depuis quelques années, de plus en plus de jeunes Oblats s'intéressent à cette mission chaudement recommandée par nos récents

Chapitres. La structure du Bureau a été renouvelée en 2009-2010. Le Comité de JPIC comprend cinq représentants régionaux et se réunit annuellement.

Mentionnons que les Oblats sont devenus membres de VIVAT, une organisation non gouvernementale fondée par la Société du Verbe Divin et sa Congrégation soeur. Nous avons ainsi un accès aux services des Nations Unies. Le p. Daniel Leblanc, o.m.i., représente les Oblats au Bureau de VIVAT à New York. Par ailleurs, l'Administration générale collabore avec le bureau de JPIC de la Province USA, en particulier dans ses relations avec le Gouvernement américain et pour les questions reliées à nos investissements financiers.

### **Le Service oblat des Communications (Paolo Archiati, Jean Bosco Musumbi, Antonino Bucca, James Allen)**

Ce Service concentre ses efforts sur les trois publications d'information oblates (Information, Documentation et Communiqué), de même que sur le site Web de la Congrégation. La forme d'information imprimée est remplacée graduellement par la forme électronique. On a tenté d'organiser une session de formation pour les Oblats intéressés à l'usage du Web au service de l'évangélisation, mais le manque de participants en a empêché la réalisation. On élaborer présentement des projets pour mettre en lumière le 150<sup>e</sup> anniversaire de la mort de saint Eugène en 2011.

### **Personnel (Eugene King, Oswald Firth, Paolo Archiati, Andrzej Jastrzebski)**

Ce portefeuille distinct est nouveau; il a été établi en considération du fait que, dans la Congrégation, le personnel est son bien le plus précieux. Les changements dans les façons de recruter dans le monde invitaient à la promotion de l'internationalité et l'élaboration de nouvelles politiques.

On a constitué pour un certain temps une réserve destinée aux missions, mais on en est revenu à la façon traditionnelle d'échanger des missionnaires. Certaines priorités ont été établies: l'envoi de

missionnaires en France et à la Province Notre-Dame du Cap (Canada) qui en avaient fait une demande explicite, et le renouvellement du personnel de l'Administration générale. Il est clair que le soutien généreux de la Congrégation est nécessaire pour réaliser de tels projets. Nous sommes reconnaissants envers les provinces pour leur magnanimité.

Des politiques pour une conduite professionnelle et éthique dans le ministère, et pour les Oblats qui vivent en dehors du territoire de leurs provinces ont été élaborées et sont disponibles. Ces lignes de conduite devront encore être mises au point pour être ensuite pleinement applicables.

**Bureau du Secrétariat général (Tom Coughlin), archives (Maciej Michalski) et service d'expédition (Théophile Lepage).**

Le travail du Secrétariat général et des archives comprend de nombreuses tâches quotidiennes qui sont souvent de caractère délicat. Dans ces bureaux, comme dans le département des finances, nous sommes assistés par quatre religieuses dominicaines des Philippines. Bien que nos activités évoluent graduellement vers le format électronique, il est encore nécessaire de recourir à l'imprimerie et aux services postaux pour accomplir notre travail.

**Bureau des finances (Rufus Whitley, Marcel Dumais, Loudeger Mazile), Bureau du Directeur des subventions (Jeevendra Paul)**

Le Bureau des finances est responsable du soin des biens de l'Administration générale, mais il doit aussi veiller à la correcte administration financière dans les provinces et encourager la formation appropriée du personnel dans les Unités.

Le nouveau poste de Directeur des subventions a été créé pour la levée de fonds à partir de sources non-oblates. Ses efforts à date ont été très fructueux.

Un Comité général des finances, composé de représentants régionaux, se réunit deux fois par an pour assister le Supérieur général et son Conseil dans l'exercice de leur responsabilité des biens matériels

de la Congrégation (R 162b). Le Comité financier interne du Conseil général (voir supra) examine les recommandations présentées avant qu'elles ne soient discutées et votées par l'ensemble du Conseil.

Dans ce domaine, les défis n'ont pas manqué. Environ une vingtaine d'unités ont eu à lutter avec de sérieux problèmes financiers, ce qui ne peut laisser l'Administration générale indifférente: il s'agissait environ du tiers de nos 58 Unités. Plusieurs provinces ont été amenées au bord de la faillite et ont eu besoin d'une assistance financière particulière. Quelques-unes ont été sévèrement touchées par d'importants règlements de compte suite aux accusations d'abus physiques, culturels et sexuels perpétrés par des individus ou des institutions; trois provinces ont eu à verser conjointement environ 75 millions de dollars US, et la Congrégation en a été affectée indirectement dans son ensemble. En outre, les membres de ce portefeuille ont eu à guider la Congrégation à travers la crise financière de 2008-2009.

D'autre part, ce secteur ne manque pas de bonnes nouvelles. Nous constatons avec satisfaction le succès d'efforts locaux pour des levées de fonds et de projets générateurs de revenus. L'une ou l'autre de nos Provinces ont généreusement partagé avec la Congrégation au-delà de ce qui avait été suggéré pour les Unités tel que mentionné au paragraphe II, 8.

Toutefois, même les bonnes nouvelles ne doivent pas nous faire oublier que nos ressources en biens temporels diminuent, et qu'elles n'augmentent pas. L'impression dominante est qu'on doit courageusement s'engager dans la voie de l'indépendance financière. Nous devons aux pauvres que nous servons de prendre nos responsabilités pour établir notre mission sur une base financière solide.

#### **Étude de la situation de la Maison générale (Eugene King, Rufus Whitley, Clyde Rausch, Gilberto Piñón, Roberto Sartor, Paolo Archiati)**

Un groupe de travail de l'Administration générale a étudié les conclusions du Comité spécial sur la Maison générale et les orientations du Gouvernement central sur le sujet. Il a conséquemment

évalué diverses offres d'achat de la présente Maison générale et des projets pour la construction d'une nouvelle.

L'étude de la situation de la Maison générale, entreprise en vue d'alléger le fardeau financier que l'Administration générale impose à la Congrégation, nous a conduits tout près d'une entente, mais elle a été suspendue en février 2010 dû à la proximité du Chapitre général.

### **Le Procure auprès du Saint-Siège (Roberto Sartor)**

Ce Bureau est responsable des affaires qui doivent être traitées avec le Saint-Siège.

Son titulaire remplit aussi la fonction de conseiller juridique auprès de l'Administration générale. La présence d'Oblats comme fonctionnaires dans l'un ou l'autre Dicastère nous est souvent avantageuse.

Un domaine où nous avons collaboré récemment avec le Saint-Siège est celui de définir les relations de la Congrégation avec les Oblats fondateurs d'autres instituts religieux, tel que le p. Arul Raj Jesuadimai, en Inde, fondateur des «Daughters of Mary Immaculate» (Filles de Marie Immaculée), 345 membres, et des «Missionaries of Mary Immaculate» (Missionnaires de Marie Immaculée), 59 prêtres, 300 séminaristes; ou le p. Gerard Francis, en Inde, fondateur des «Daughters of Saint Eugene de Mazenod» (Filles de saint Eugène de Mazenod) et des «Sons of Saint Eugene de Mazenod» (Fils de saint Eugène de Mazenod), 12 prêtres et 120 Frères; ou du p. Gilson Sobreiro, au Brésil, avec Soeur Serva, fondatrice de la «Fraternidade O Caminho» (Fraternité du Chemin), avec plus de 30 maisons.

### **Maison générale (Gilberto Piñón); Scolasticat international de Rome (Mario Brandi); Centre international de Mazenod, à Aix (Dominique Dessolin)**

Environ 70 personnes logent sous le toit de notre Maison générale, divisées en trois communautés: Gouvernement central, Scolasticat international et la Maison générale comme telle. Celle-ci accueille aussi en moyenne, depuis 12 ans, une douzaine d'étudiants aux études

supérieures; ils se chiffrent présentement à 17. Alors que nos Oblats sont occupés à des tâches variées, principalement l'Administration générale, les études ou des fonctions en ville, l'un des objectifs de la maison est d'offrir l'hospitalité. Nous disposons d'une trentaine de chambres pour visiteurs, principalement des Oblats et leurs amis qui viennent à Rome pour des réunions ou en pèlerinage.

Le Scolasticat international a été occupé à pleine capacité au cours des derniers 12 ans, avec de l'espace pour 23 scolastiques en formation. Ceux-ci ont généralement exprimé leur joie devant la possibilité d'y faire des études et d'y faire l'expérience de l'internationalité, tout près des tombeaux des Apôtres Pierre et Paul, et du Saint-Père.

Le Centre international de Mazenod à Aix et les deux Oblats qui y sont affectés dépendent aussi de l'Administration générale.

### Ce qui a été réalisé et ce qui reste à faire

Un regard sur la longue liste de directives laissées par le dernier Chapitre général au Gouvernement central nous permet de conclure ce qui suit:

Nous avons réalisé jusqu'à un certain point ce qu'on nous avait demandé sur les points suivants:

poursuivi l'application du projet «Immense espérance»,

facilité l'établissement de communautés pilotes,

créé un portefeuille ou un service pour la mission auprès des jeunes auprès de l'Administration générale,

organisé un congrès international sur la mission auprès des jeunes,

procuré des ressources effectives pour le leadership et la gouvernance,

développé au maximum les possibilités du Centre de Mazenod,

renforcé la formation à l'internationalité,  
établissement un Comité permanent de Frères,  
organisé un Comité postcapitulaire sur le gouvernement,  
établissement une Commission d'Oblats et d'associés,  
lancé un Programme de partage du capital II,  
promu un partage de la responsabilité financière pour la formation entre les Unités,  
entrepris une étude globale sur la possibilité de la vente de la Maison générale,  
cherché à obtenir l'inclusion de la fête de saint Eugène dans le calendrier liturgique universel.

Nous considérons que nous n'avons pas réussi à remplir le mandat du Chapitre sur deux points:

raviver et promouvoir le ministère des médias,  
consolider et regrouper les maisons de formation existantes.

#### **Aperçu des changements structurels dans l'Administration générale au cours des derniers douze ans:**

Suite aux recommandations des Chapitres de 1998 et 2004, un certain nombre de nouveaux postes et de situations ont été créés au centre, ou encore ont été modifiés:

on a créé le poste d'assistant exécutif, mais supprimé celui des assistants administratifs dont une partie du travail est fait par des collaborateurs externes par voie électronique;

les postes de Directeur de JPIC et de Directeur des octrois ont été créés;

les réunions du Comité général de la formation de biennales sont devenues annuelles;

le Comité de JPIC a récemment changé ses réunions de semestrielles à annuelles;

on a créé un Comité permanent des Frères;

on a créé un Comité pour les Oblats et laïcs associés.

Les comités ci-dessus mentionnés comprennent des représentants de chaque Région. De plus, suite à des mandats du Chapitre ou des Constitutions, plusieurs groupes de travail internationaux ont été créés:

pour la restructuration des vice-provinces;

pour une étude sur la vente possible de la Maison générale;

pour une étude sur la gouvernance;

pour la préparation du Chapitre général.

Toutes ces initiatives ont produit de bons résultats. Il faudrait toutefois qu'à l'avenir le Chapitre tienne compte des implications financières des mandats qu'il confie.

Le travail de l'Administration générale est constamment gêné par le manque de personnel de secrétariat, accru par la difficulté de trouver sur place des personnes qualifiées en langues étrangères. On doit de plus en plus confier des traductions et des tâches secrétariales à l'extérieur par voie électronique.

### **Mon ministère comme Supérieur général:**

Afin de remplir ma mission comme «lien vivant de l'unité dans la Congrégation» (C. 133), j'ai cherché à maintenir un équilibre entre visites, gouvernement au centre et animation dans l'esprit de saint Eugène.

Pendant les douze ans de mon présent office, j'ai pu visiter, au moins une fois, toutes les Provinces et Délégations, et presque toutes les Missions. J'ai aussi eu le bonheur de rencontrer un bon nombre

d’Oblats à la Maison générale, soit individuellement soit à l’occasion de sessions diverses.

À mon bureau, j’ai été constamment en contact avec la Congrégation, soit par correspondance, soit au cours des procédures régulières de l’Administration. Les décisions du Conseil ont presque toujours été prises par consensus; d’importantes responsabilités ont été déléguées, selon les portefeuilles, à des membres du Conseil ou de l’Administration générale. Une des tâches spécifiques de ma charge a été le discernement en vue des premières obédiences et des changements d’obédiences.

Comme contribution personnelle à l’animation du charisme de saint Eugène, j’ai écrit douze importantes lettres circulaires, et environ quatorze autres moins élaborées, complétant le tout pendant neuf ans par une lettre missionnaire mensuelle.

En vertu de mon office, j’ai représenté la Congrégation à l’extérieur de plusieurs façons. Au cours de mes voyages, des visites aux évêques et aux représentants pontificaux ont été une partie du programme; un bon nombre d’évêques ont aussi fréquenté la Maison générale. J’ai pris part normalement aux assemblées semi-annuelles de l’Union des Supérieurs généraux (USG), accompagné à l’occasion par un membre de notre Conseil général; j’y ai servi pendant cinq ans comme coprésident de la Commission JIPC. Comme membre de l’USG, j’ai assisté à des réunions régulières de la Congrégation pour l’Évangélisation des peuples (Propaganda Fide), puis de la Congrégation pour les Instituts de vie consacrée; j’ai été élu comme membre du Second Synode des évêques pour l’Europe et membre du Synode sur la Parole de Dieu, et nommé comme consulteur du Conseil pour le Dialogue interreligieux de la Congrégation pour l’Évangélisation des peuples.

Des relations régulières ont été maintenues avec ces instituts religieux, au nombre d’environ 25, qui par nous se réclament de saint Eugène de Mazenod, et plus fréquemment avec les Soeurs de la Sainte-Famille de Bordeaux, les Rosariens, les Voluntas Dei, les

Oblates Missionnaires de Marie Immaculée (O.M.M.I.), les Cooperatrici degli Oblati di Maria Immacolata (C.O.M.I.), et les «Oblatas» d'Espagne et du Paraguay.

Et alors que je traite de mon ministère, j'adresse des remerciements particuliers aux membres du Conseil général et de l'Administration générale, et tout spécialement à mon Vicaire général Eugene King qui m'a fidèlement et loyalement soutenu dans l'accomplissement de ma charge. Je suis aussi reconnaissant envers mes secrétaires personnels Edward Carolan, Leopold Ratnasekara et Eric Alleaume qui ont pris un soin particulier de la correspondance et de la documentation.

# **Rapport de la Région Afrique / Madagascar**

MACAIRE MANIMBA, O.M.I.,  
PROVINCIAL DU CONGO,  
CORNELIUS NGOKA, O.M.I.,  
PRÉSIDENT DE LA CONFÉRENCE RÉGIONALE  
d'Afrique-Madagascar

À l'approche du 35<sup>e</sup> Chapitre général, qui s'ouvrira à Rome le 08 septembre 2010, il a été demandé à chaque Président de Région de rédiger une synthèse des rapports des Unités présentés par leurs Supérieurs majeurs respectifs. Ce travail de synthèse, qui vise à présenter aux autres Régions de la Congrégation la situation actuelle et future des Unités d'Afrique/Madagascar, comportera les points suivants:

Une courte description du contexte social, culturel, politique et ecclésial de la Région.

Les domaines dans lesquels les Unités se sont développées et épanouies depuis le dernier Chapitre général en 2004.

Les domaines ou ministères qui sont mourants ou ne sont plus significatifs pour l'ensemble de la Région.

Les questions principales que la Région voudrait porter à l'attention du Chapitre général.

## 1. Une courte description du contexte social, culturel, politique et ecclésial de la Région

	Unités et personnel	Card.	Ar.Ev.	Ev.	P.A.P.	P.	Fr.	Fr.T	P.T	Sc.P.	Sc.T.	Dis.	Tot.
Angola	0	0	0	0	0	6	1	0	0	0	0	0	7
Botswana	0	0	0	0	0	9	0	0	0	1	0	0	10
Cameroun	0	0	4	0	66	11	6	0	1	29	0	0	117
Central S.A.	0	0	2	0	36	2	0	0	1	8	0	0	49
Congo	0	0	1	0	84	12	0	0	9	43	0	0	149
Kenya	0	0	0	0	3	0	1	0	0	5	0	0	9
Lesotho	0	3	1	0	76	17	3	0	16	19	0	0	135
Madagascar	0	0	0	0	31	3	0	0	9	12	0	0	55
Namibie	0	1	2	0	25	5	2	0	0	9	0	0	44
Natal S.A.	0	1	1	0	52	0	0	0	2	11	0	0	67
Nigeria	0	0	0	0	11	0	0	0	2	12	0	0	25
Northern S.A.	0	1	0	0	40	1	0	0	1	8	0	0	52
Sahara	0	0	0	0	2	0	0	0	0	0	0	0	2
Senegal	0	0	0	0	25	0	4	0	0	9	0	0	38
Zambie	0	0	1	0	21	1	1	0	5	43	0	0	72
Zimbabwe	0	0	0	0	0	6	0	1	0	3	12	0	22
<b>Total</b>	<b>0</b>	<b>6</b>	<b>13</b>	<b>0</b>	<b>493</b>	<b>53</b>	<b>18</b>	<b>0</b>	<b>50</b>	<b>220</b>	<b>0</b>	<b>853</b>	

confits politiques ou armés, de grandes valeurs culturelles et depuis quelques années des tentatives de démocratisation.

Décrire le contexte général du continent africain n'est pas une tâche facile. D'entrée de jeu, il importe de faire remarquer la grande diversité des situations que connaissent les cinquante-trois pays africains aux différents plans envisagés ici. Mais en même temps des traits communs dominants existent. En effet, tous ces pays ont en commun: la mainmise étrangère sur les secteurs vitaux de la politique et de l'économie notamment sur les matières premières, la pauvreté et la misère du plus grand nombre de citoyens, le mépris des droits de l'homme, des con-

Avec un milliard d'habitants depuis 2009, soit plus de 14 % de la population mondiale, le continent africain présente une diversité de situations que l'on doit se garder de simplifier à l'extrême. Ainsi la presse internationale en donne souvent une image simpliste, réductrice et négative. Dans les lignes qui suivent, on s'efforce de donner un aperçu des faits marquants à partir des documents essentiellement africains. Il s'agit de décrire brièvement les dimensions politiques, économiques, sociales, culturelles et en particulier religieuses du contexte africain actuel.

### **1.1. Contexte politique**

Au XXI<sup>e</sup> siècle, l'Afrique demeure un «Continent convoité» et encore dominé par les puissances occidentales. Pour bien saisir sa situation politique, il faut distinguer l'Afrique du Nord, l'Afrique centrale, l'Afrique australe, l'Afrique de l'Ouest.

Les six pays de l'Afrique du Nord de culture arabe connaissent une longue stabilité politique depuis plus de trois décennies (Libye depuis 1959) accompagnée d'une période de paix. Mais le revenu par habitant est dix fois inférieur à celui des pays européens voisins.<sup>26</sup> Il s'agit des pays suivants: l'Algérie, l'Égypte, la Libye, le Maroc, la Mauritanie, la Tunisie.

L'Afrique centrale et la Région des Grands Lacs ont été ou sont en proie à l'instabilité politique, à des conflits armés ou à des rébellions violentes: le Burundi, le Kenya, la RD Congo, l'Ouganda, le Rwanda, le Tchad, la Somalie sont plus ou moins concernés.

En Afrique de l'Ouest, la Côte d'Ivoire et la Guinée-Conakry ne sont pas encore sorties de leur crise politique et militaire. Le Bénin, le Ghana, le Mali et le Sénégal comptent parmi les pays politiquement stables de la région et exemplaires à certains égards, notamment en ce qui concerne la bonne gouvernance.

---

<sup>26</sup> Lire *Jeune Afrique. Hebdomadaire international indépendant*, du 22 au 28 novembre 2009, pp. 3-4 et 24-31.

De même l’Afrique australe, à l’exception du Zimbabwe auquel il convient d’ajouter le Madagascar, compte plusieurs pays stables après des décennies de guerre civile (en Angola) ou d’apartheid (en Afrique du Sud). Le Botswana se présente comme un cas exemplaire de démocratie et de bonne gouvernance.

Voilà une vue sommaire du contexte politique de l’Afrique. Qu’en est-il au plan économique et social?

## 1.2. Contexte social et économique

Le contexte socio-économique de l’Afrique peut ainsi se présenter: «Continent riche de potentialités et de cultures, il se caractérise par de fortes disparités: le sud du Sahara présente tous les traits du sous-développement, alors que le nord, tourné vers la Méditerranée, a un niveau de développement plus élevé et que l’Afrique du Sud est considérée comme un pays émergent» (Claire Brodin).

La situation sociale et économique du continent, à quelques exceptions près, demeure ainsi préoccupante et inquiétante. En effet, la plupart des indicateurs sont au rouge. L’espérance de vie y est de 53,5 et de 55,8 respectivement pour les hommes et les femmes contre une moyenne mondiale de 65,8 et de 70,2 en 2010. À titre d’exemple au Nigeria, le pays le plus peuplé du continent, avec 154,7 millions d’habitants, 90% des personnes vivent avec moins de deux dollars américains par jour. La détérioration des conditions de vie sur le continent africain fait qu’à la fin des années 1990, 38 pays, soit entre 75 à 84 % des pays africains au sud du Sahara, figuraient parmi les pays les moins avancés du monde ayant un faible niveau de développement humain. Dans ces pays, les inégalités sociales sont criantes: en République Démocratique du Congo, par exemple, les honoraires mensuels d’un professeur d’université égalent un dixième des émoluments mensuels d’un député national.

Un espoir était tout de même né avec le lancement en 2000 du Nouveau Partenariat pour le Développement de l’Afrique (NEPAD, acronyme de *New Partnership for Africa’s Development*), dont le texte du programme proclame tout haut la renaissance africaine. Selon

ses initiateurs, «le NEPAD vise à fonder une nouvelle relation de partenariat entre l'Afrique et la communauté internationale et en particulier les pays fortement industrialisés». Les deux objectifs majeurs poursuivis par ce programme à l'horizon 2015 sont:

Éradiquer la pauvreté en Afrique et placer les pays africains sur la voie d'une croissance et d'un développement durable dans le contexte de la mondialisation.

Promouvoir le rôle de la femme dans toutes les activités.

Mais dix ans après son lancement, il est reproché au NEPAD d'être un mystère pour la société civile africaine qui aurait pourtant due en être un partenaire incontournable, de s'inscrire dans un schéma néolibéral incapable de sortir le continent du sous-développement et surtout de trop dépendre de l'extérieur pour son financement. Bref, avec ou sans le NEPAD, le bilan de cinq dernières décennies de développement est globalement négatif pour l'Afrique/Madagascar. Un expert africain, fonctionnaire international des Nations Unies/ PNUD, écrit à ce sujet: «En dépit des programmes nationaux ou régionaux de développement, des décennies de développement général ou sectoriel proclamées ici et là, les indicateurs montrent qu'à quelques exceptions de courte durée près, et malgré le progrès réalisé au cours de deux premières décennies, on a constaté plutôt une crise économique et sociale sérieuse et une évolution croissante de la pauvreté contrairement aux autres continents<sup>27</sup>.» À ce propos, le déplacement effectué au niveau lexical est significatif: aujourd'hui dans nos pays, les organisations internationales et les gouvernements parlent plus de LA LUTTE CONTRE LA PAUVRETÉ que du développement.

---

<sup>27</sup> KANKWENDA Mbaya J., «Le développement général de l'Afrique: du plan d'action de Lagos (PAL) au NEPAD», in TSHIBANGU Tharcisse (M<sup>gr</sup>), (éd.), *L'avenir de l'activité missionnaire «ad gentes». Perspectives pour le XXI<sup>e</sup> siècle. Actes du Congrès de missiologie «Tertio Millenio»*, Kinshasa, 2005. Toute cette section se base sur cet article.

Telles sont les conditions de vie des Africains dont 41% de la population ont moins de quinze ans. La population la plus jeune du monde. Mais le niveau éducatif n'a pas encore atteint la qualité requise. La situation de l'éducation et de l'enseignement nécessite des améliorations substantielles dans la plupart des pays du continent. Les efforts sont fournis en ce sens par la plupart des gouvernements, qui comprennent que le développement socio-économique passe nécessairement par l'éducation.

### **1.3. Le contexte culturel**

Depuis la moitié du XV<sup>e</sup> siècle, les modes de vie traditionnels des populations africaines ont changé à cause de la traite négrière, la colonisation, la lutte pour l'indépendance, de l'apartheid et des régimes dictatoriaux. Malgré cela, les traditions et la culture africaines ont su garder leur individualité malgré l'intrusion de la modernité au plus intime des sociétés traditionnelles. Plus de 60 % des habitants du continent vivent dans des zones rurales. Ceux qui vivent en zones urbaines sont culturellement ouverts à la culture occidentale, ou influencés par elle.

La culture africaine est marquée par une grande vitalité. Faisant face quotidiennement à une forêt de problèmes politiques, sécuritaires et sanitaires, économiques et existentiels, les Africains ont appris à résister aux épreuves et à cultiver l'amour de la vie. C'est dans leur culture qu'ils puisent cette force et cet attachement à la vie. C'est pourquoi le suicide y est rare. Dans la mesure où elle ne permet pas la procréation, l'homosexualité est considérée comme une aberration par la majorité des Africains.

Plus que la littérature, en particulier la poésie qui compte des Prix Nobel (notamment le Nigérian Wole Soyinka), c'est la musique africaine qui emballle les jeunes et les arme face aux dures épreuves de la vie. C'est elle aussi qui les aide à maintenir le sens de la fête et la

grande valeur du lien social<sup>28</sup>, y compris l'attachement à la fécondité. L'indice de maternité est en moyenne de cinq enfants par femme. Cette culture explique que malgré le déficit de développement ou l'échec de nombreux projets de développement, l'Afrique soit encore vivante. Une littérature abondante existe à ce sujet.

#### 1.4. Le contexte ecclésial

L'Église catholique a de l'avenir en Afrique/Madagascar. Car c'est dans ce continent que le catholicisme connaîtrait sa plus forte croissance avec plus de 4,5 %. Le nombre de fidèles est en constante progression. En 1900, les catholiques n'étaient que 2 millions, un siècle plus tard, en 2000, on recensait 140 millions de fidèles, soit 14 % du nombre total de catholiques dans le monde.

Avec ses nombreux diocèses et des centaines de congrégations religieuses, l'Église catholique exerce une réelle influence sur la société africaine, particulièrement en Afrique sub-saharienne. Cela, grâce à son dynamisme interne, ses nombreuses missions, son réseau scolaire très organisé mais aussi grâce à ses nombreuses infrastructures sanitaires (hôpitaux, maternités, centres de santé).

Sur le terrain nos Églises locales se trouvent cependant confrontées à la concurrence des sectes d'origine évangélique et au retour en force du culte animiste. Mais le principal concurrent du catholicisme sur le continent reste indéniablement l'islam, en forte progression. Selon les dernières statistiques, un Africain sur trois serait de confession musulmane. Le dialogue interreligieux apparaît donc comme l'un des chantiers majeurs de l'Église catholique qui doit aussi faire face aux immenses problèmes sociaux, économiques et politiques du continent. Seulement, à y voir de plus près, rien ne semble être sérieusement envisagé dans le sens d'une pastorale d'ensemble pour

---

<sup>28</sup> ROBERT Anne-Cécile, *L'Afrique au secours de l'Occident*, Paris, Les Éditions de l'Atelier/Les Éditions ouvrières, 2004. Ce professeur français de l'Université Paris VIII estime que «l'Afrique pourrait, en puisant dans son patrimoine culturel, apporter une vision plus harmonieuse et plus équilibrée du rapport entre les humains et la nature», *ibid.* p. 4 de la couverture.

préparer les milieux catholiques à mieux résister à la concurrence des sectes. Rien non plus n'est envisagé dans le sens d'un début de dialogue interreligieux avec l'Islam, surtout dans les pays traditionnellement d'obédience catholique ou protestante.

Tel est le contexte dans lequel nous, missionnaires Oblats, traversons en essayant d'y apporter le message de la Bonne Nouvelle aux plus pauvres et d'agir en hommes d'Église, conscients d'appartenir à un corps religieux et missionnaire. Dans ce continent, berceau de l'humanité, nous participons activement, par notre vie et notre ministère, à la mission de l'Église. Chaque jour qui passe, nous réalisons que l'impératif missionnaire s'impose à nous, plein de force, et nous met devant notre responsabilité d'annonciateurs de la Bonne Nouvelle à des masses humaines grandissantes et délaissées, «dont la condition réclame à grands cris une espérance et un salut que seul le Christ peut apporter en plénitude» (Art. 5, *Constitutions et Règles*).

La société africaine, que nous aimons et pour laquelle nous œuvrons, nous la voyons comme l'arène où nous devons être à l'avant-garde de l'inculturation de l'Évangile. Nous croyons que, pour accomplir pleinement notre mission d'Église, nous devons nous-mêmes revenir à la personne du Christ, au charisme fondateur pour pouvoir affronter avec passion et enthousiasme les défis des temps actuels.

Depuis le lancement du projet «Immense Espérance», nos Unités, tenant compte du contexte à peine décrit, ont essayé de travailler dans le sens du charisme fondateur à la lumière duquel elles ont établi des priorités, qui nous permettent d'énumérer:

les domaines dans lesquels elles se sont développées et épanouies et

les domaines/ministères qui sont mourants ou ne sont plus significatifs pour l'ensemble de la Région.

## 2. Les domaines les plus significatifs

En plus du ministère de la formation – considéré par toutes les Unités comme vital mais dont curieusement la plupart des rapports ne font pas mention – six peuvent être les domaines retenus comme les plus significatifs dans notre Région:

- La formation d'une Église locale,
- La collaboration du laïcat,
- L'apostolat auprès des jeunes,
- La pastorale des vocations,
- La promotion humaine et Justice, Paix et Intégrité de la Création et
- La gestion des finances.

### 2.1. La formation d'une Église locale: tentatives de refondation de l'Église

Dans la quasi-totalité de nos Unités, les Oblats contribuent effectivement à la formation d'une Église locale en essayant de revaloriser les cultures africaines jusque-là méconnues et/ou méprisées, afin de permettre aux fidèles africains «d'exprimer leur foi selon leur génie propre». Il s'agit là d'une question capitale, qui ne saurait plus être éludée. Par leur ministère, les Oblats de Marie Immaculée, tout en poursuivant la construction de l'Église sur le continent africain, entendent garder vivant le souvenir de ceux qui, avant eux ou avec eux, ont annoncé l'Évangile du Christ. À Madagascar, au Congo, au Lesotho, au Cameroun, en Afrique du Sud et partout ailleurs, il est devenu évident qu'il faut passer d'une Église de mission à une Église véritablement locale. Car il n'est plus possible que «le christianisme continue à exercer une emprise déculturante sur les populations africaines, les contraignant à rompre brutalement avec leurs racines et à

perdre leur ‘‘authenticité’’<sup>29</sup>. Dans la délégation malgache la question a été clairement posée: «Comment fonder une Église véritablement locale?»

Dans cet élan de refondation, on s’essaie, comme à Madagascar et au Sénégal, à des entreprises de travail en équipes; au Congo, au Cameroun et au Lesotho, on travaille à former de vraies communautés chrétiennes de base et on prépare la prise en charge de celles-ci, surtout en milieu rural, en formant des catéchistes pour assurer la transition. Là où c'est possible, un effort spécial est fourni en catéchèse, en liturgie, dans la réflexion théologique (Instituts Saint Eugène de Mazenod de Kinshasa, Saint Joseph à Cedara) et même dans l'organisation de la vie et de la mission, dans la pratique des vœux et de la vie commune, particulièrement en Afrique du Sud où après l'apartheid, l'Église passe par une longue période de transition. Dans cette Église, en effet, beaucoup de préjugés racistes sont encore à vaincre pour que l'unité au sein des diocèses et des instituts religieux se construise sur des bases beaucoup plus saines.

La province de Natal a déjà donné l'exemple. Travaillant depuis 2005 dans le sens de cette pénible unité, elle essaie de réduire petit à petit le fossé entre les deux groupes d'Oblats Blancs d'expression anglaise (prédominants) et Noirs (sud-africains) dont les backgrounds et les cultures diffèrent du tout au tout. Plus de 20 jeunes Oblats sud-africains ont été récemment nommés à des postes de responsabilités (leadership); des paroisses urbaines traditionnellement «appartenant aux Blancs» ont vu leur direction et administration confiées aux jeunes prêtres africains. La délégation sénégalaise, elle, se fait insistante sur l'interculturalité et l'internationalité, perçues là-bas comme une chance: «*Elles nous ouvrent des horizons plus riches*, dit le rapport de la délégation, *au point de vue culturel, au point de vue de notre comportement et de nos relations communautaires*». Des jeunes Oblats sénégalais assument désormais des responsabilités dans la gestion des paroisses et dans la formation. Au Congo, en Angola, au

---

<sup>29</sup> J. M. ÉLA, *Ma foi d'Africain*, Karthala, Paris 1985, p. 13.

Lesotho, en Namibie et en Zambie, le leadership est entièrement assuré par les Oblats africains.

Tous ces efforts, comme on le voit, convergent vers ce «christianisme africain» dont avait parlé Paul VI dans son homélie prononcée à la célébration eucharistique en conclusion du symposium des évêques d'Afrique réunis à Kampala le 31 juillet 1969, dont voici un extrait:

Une adaptation de la vie chrétienne dans les domaines pastoral, rituel, didactique et aussi spirituel, est non seulement possible, mais est favorisée par l'Église. C'est ce qu'exprime, par exemple, la réforme liturgique. En ce sens, *vous pouvez et vous devez avoir un christianisme africain*. Oui, vous avez des valeurs humaines et des formes caractéristiques de culture qui peuvent s'élever à une perfection propre, apte à trouver dans le christianisme et par le christianisme, une plénitude supérieure originale, et donc capable d'avoir une richesse d'expression propre, vraiment africaine.

Ces propos du Pontife romain, vieux de 40 ans, nous semblent bien actuels encore aujourd'hui. Car le travail de refondation de l'Église sur notre continent doit continuer son bonhomme de chemin.

## 2.2. La collaboration du laïcat

Tous les rapports des Unités ou presque font état d'une implication plus grande des laïcs dans l'organisation de la vie et de la pastorale d'ensemble. La plupart de nos Unités savent qu'une évangélisation en profondeur en Afrique nécessite la préparation du personnel aussi bien laïc qu'ecclésiastique. En Zambie, dans les trois provinces sud-africaines (Northern, Central et Natal) des équipes se forment et travaillent déjà au partage des responsabilités dans l'espoir que parmi les fidèles laïcs intéressés surgiront des leaders de communautés ecclésiales de base. Dans la Province du Nord d'Afrique du Sud, le Provincial organise, visite les paroisses desservies par les Oblats et invite les fidèles, qui désirent connaître notre vie et notre mission, à venir s'associer aux Oblats. À court terme, cette province envisage

d'organiser à l'intention des fidèles laïcs des journées de réflexion sur la vie et la spiritualité du Fondateur.

Ce qui complique les choses au niveau de la Région, c'est que dans d'autres provinces, comme le Congo et le Lesotho, la collaboration des laïcs reste malgré tout insignifiante au moment où la Congrégation y met de plus en plus un accent particulier. Le cléricalisme, qui se manifeste parmi les Oblats de différentes manières, est l'une des raisons de cet échec à accueillir la présence et la coopération de laïcs. Pourtant il y a des laïcs, hommes et femmes, qui désirent s'inspirer du charisme et de l'expérience missionnaire oblate. La question qui se pose reste la suivante: comment faire en sorte que, là où c'est possible, ces laïcs soient reconnus comme un groupe affilié aux Oblats?

### **2.3. L'apostolat auprès des jeunes**

Depuis le dernier Chapitre général en 2004, la mission auprès des jeunes est à l'ordre du jour dans presque toutes nos Unités, particulièrement dans les trois provinces sud-africaines et au Zimbabwe où des projets missionnaires orientés vers la jeunesse sont systématiquement développés et confiés à la responsabilité d'un ou de deux Oblats nommés pour les animer.

Dans un pays dont le peuple continue à subir les conséquences de la violence extrême qui a régné pendant les décennies de l'apartheid, ce ministère devient une priorité pastorale parce qu'il a le mérite de mettre ensemble des jeunes d'origines raciales et sociales différentes dans des projets apostoliques communs. Le Lesotho vient de nommer un directeur avec la responsabilité de coordonner le ministère en faveur de la jeunesse.

Par contre, dans d'autres Unités de la Région, ce ministère n'est pas du tout développé. On a l'impression que là-bas les Oblats l'exercent en ne se conformant qu'aux directives des diocèses plutôt qu'à celles de la Congrégation (cf. *Témoin de l'espérance*, Mission auprès des jeunes, pp. 31-34). C'est pour cette raison que, s'agissant de la pastorale missionnaire des jeunes, il n'existe pas encore de projet bien défini au niveau de la Région. C'est vrai que l'éventualité d'un

tel projet avait été discutée lors de la session conjointe en septembre 2007 à Benoni (Afrique du Sud) et que le Secrétariat exécutif de la Région avait reçu mandat d'organiser des congrès sous-régionaux sur la mission auprès des jeunes. Mais jusqu'ici, rien ne s'est encore fait, faute de planification et de moyens financiers.

## 2.4. La pastorale des vocations.

Dans notre Région, la jeunesse est considérée, à juste titre, comme une pépinière pour les vocations à la vie religieuse et sacerdotale. Chacune de nos Unités en est consciente et possède au moins un directeur des vocations à plein temps. Ce directeur a la tâche principale de coordonner les efforts en faveur des vocations à la vie oblate missionnaire.

La semaine de prière pour les vocations, du 21 au 29 mai, est ici le temps fort où, explicitement, les équipes d'Oblats parlent du Fondateur et de la vocation oblate dans les paroisses, les écoles, les petits séminaires, etc. La Zambie et le Zimbabwe, qui organisent régulièrement des sessions *Come and See*, ont édité chacun une brochure dans le but d'informer les candidats sur la vocation oblate. Au Congo et au Cameroun, les célébrations des ordinations, des professions religieuses ou des fêtes oblates (17 février, 21 mai, etc.) deviennent des fêtes populaires, des occasions où plusieurs jeunes s'engagent comme acteurs liturgiques. Partout ailleurs dans la Région, les équipes de la pastorale des vocations organisent, quand elles peuvent, des journées d'enseignement et de partage avec les jeunes.

Une belle expérience est tentée par la Province centrale d'Afrique du Sud où deux frères travaillent principalement à la promotion de la vocation des frères. Cette expérience, très encourageante, devrait être imitée par les autres Unités de la Région de sorte que la description canonique selon laquelle «*la Congrégation est cléricale et de droit pontifical*» ne puisse en rien diminuer l'égalité ou la force du charisme que les frères partagent avec les prêtres. Car ce qui rassemble les Oblats en communauté apostolique, c'est d'abord un même appel à la mission: évangéliser les pauvres! Le frère oblat partage pleinement

cette mission et s'engage aussi totalement que le prêtre à marcher à la suite de Jésus-Christ chaste, pauvre et obéissant.

## **2.5. La promotion humaine (sociale) et la Justice, Paix et Intégrité de la Création**

Exerçant notre ministère en pays sous-développés, parmi les plus pauvres, les Unités de notre Région sont toutes préoccupées de la promotion humaine. Celle-ci répond aux besoins concrets de notre société où le pouvoir d'achat des populations est peut-être l'un des plus bas de la planète. C'est vrai que, dans la lutte contre la précarité des conditions de vie des Africains, les Oblats ne peuvent prétendre se substituer aux gouvernements des pays où ils missionnent. Mais cela n'empêche pas qu'ils prennent conscience des problèmes sociaux, en relevant et en dénonçant le caractère souvent démagogique de la reprise des slogans tels que «*la justice, la santé, l'éducation... pour tous*» dans des pays où les disparités font partie du mode de fonctionnement et où les amendes et impôts arbitraires absorbent les maigres revenus des familles pauvres, aggravant ainsi leurs conditions de vie.

Dans ce contexte, les efforts de promotion sociale sont encouragés et considérés par les Oblats comme une entreprise de salut, y compris dans les pays à majorité musulmane. Si au Sénégal (95% de musulmans) et au Sahara Occidental (99 % de musulmans), nos frères se gardent de faire des œuvres d'assistance sociale un moyen de conversion au christianisme, il n'en reste pas moins que ces œuvres (écoles, dispensaires, hôpitaux, les services de la Caritas) constituent parfois un moyen d'apostolat indirect. On parle, par exemple, d'apostolat de présence au Sahara Occidental où pourtant il est officiellement interdit aux Églises chrétiennes de convertir. Dans les pays à majorité chrétienne, par contre, les Oblats continuent à pourvoir aux besoins des gens, en faisant œuvre de suppléance. Même s'il faut encore aujourd'hui accepter cette façon de faire (l'assistance sociale) qui ressemble au paternalisme, il est urgent de trouver d'autres réponses pastorales à la situation des pauvres, en les aidant à devenir des agents de leur propre promotion et à réaliser leur propre destinée sur le plan aussi bien naturel que surnaturel.

Mais la promotion sociale en Afrique suppose nécessairement un engagement actif et massif de toutes les Unités dans les questions de *Justice, Paix et Intégrité de la Création*. Sur ce plan, certaines Unités, comme le Congo, le Zimbabwe et la Zambie ont réussi à intégrer JPIC comme une dimension essentielle de la vocation missionnaire avec des directeurs à plein temps. La Province Centrale d'Afrique du Sud avait déjà un comité JPIC sur papier, mais se préparait à le rendre plus dynamique. Le Lesotho a beaucoup travaillé à la redynamisation de son comité dont le directeur collabore actuellement avec son homologue de la Province Centrale à la mise en place d'un programme de travail commun. Le Zimbabwe a fait des questions de Justice, Paix et Intégrité de la Création l'une de ses priorités pastorales dans un contexte socio-politique émaillé de violences pré- et post-électorales. Au moment où les Oblats camerounais engagés dans les comités paroissiaux de Justice et Paix peinent encore à travailler en synergie, la délégation zambienne, elle, a laborieusement établi un bureau pour la Justice, Paix et Intégrité de la Création avec la tâche principale de sensibiliser les populations aux questions d'intérêt commun. Ce bureau est déjà à l'œuvre. Il organise des sessions d'éducation civique et publie des bulletins d'information, indispensable à un travail de sensibilisation.

## 2.6. Les finances et leur gestion

La plupart de nos Unités sont encore dépendantes de revenus étrangers et ont besoin d'encouragement et de soutien du Gouvernement central dans leurs efforts en vue d'augmenter les revenus générés localement. Un signe positif, plusieurs Unités, exprimant leur crainte devant les incertitudes de l'avenir, ont pris les mesures nécessaires pour favoriser le développement de systèmes transparents devant permettre de gérer leurs ressources dans la co-responsabilité et le partage, au service de la mission. Partout ou presque on encourage une politique financière caractérisée par la budgétisation, la collaboration de tous dans la levée des fonds, la formation des trésoriers... Mais le chemin à parcourir reste encore long et éprouvant!

Notre Région, tout en étant reconnaissante envers le Gouvernement central pour tous les efforts déployés dans le développement et la mise en œuvre du plan de *Partage du Capital II*, continue à solliciter la générosité des Unités plus nanties de la Congrégation et demande qu'au prochain Chapitre général une réflexion soit menée pour trouver des formes nouvelles et efficaces de solidarité.

Tels sont, parmi d'autres, les domaines dans lesquels nos Unités se sont développées et épanouies depuis le dernier Chapitre général. Quant aux raisons de ce succès ou développement, nous en évoquons succinctement cinq: La dynamique du Projet *Immense Espérance*, la forme de gouvernement en vigueur dans la Congrégation, l'exercice du leadership, le charisme et le dynamisme personnels des Supérieurs majeurs et la révolution de l'information.

**La dynamique du Projet *Immense Espérance*.** Elle a fait que les Unités prennent l'habitude d'évaluer régulièrement leurs engagements (actuels) de façon à prévoir ceux à venir en fonction du charisme fondateur; établissent une liste de leurs engagements par ordre d'importance, en investissant en personnel (qualifié) et en moyens financiers.

**La forme de gouvernement en vigueur dans la Congrégation,** en dépit du fait qu'elle accorde trop de pouvoirs aux Provinciaux, permet tout de même de pratiquer la responsabilité partagée et à vérifier que l'autorité est considérée comme un service.

**L'exercice du leadership.** Plusieurs Unités ont adopté des structures de communication et d'administration qui permettent aux communautés de partager les responsabilités et de répondre avec audace aux nouveaux défis de la mission.

**Le charisme et le dynamisme personnels des Supérieurs majeurs** ne sont pas étrangers à ce succès. La plupart d'entre eux animent leurs Unités avec méthode et sollicitent la collaboration et l'implication de tous les membres dans les différents projets de vie et de mission.

La révolution de l'information, elle, permet d'améliorer la communication entre les communautés et les administrations provinciales mais aussi entre les Unités et l'Administration générale.

Passons à présent aux ministères que nous considérons comme moins significatifs ou mourants dans les Unités de la Région:

### **3. Les ministères les moins significatifs**

Parmi les ministères les moins significatifs dans notre Région, nous citons particulièrement le ministère paroissial, les missions paroissiales, l'évangélisation par les médias et les aumôneries des hôpitaux et des prisons.

#### **3.1. Le ministère paroissial**

Il ne serait pas correct de dire que le ministère paroissial est mourant ou n'est plus significatif en Afrique/Madagascar. Au Sénégal, au Cameroun, au Congo, au Lesotho, en Zambie, au Kenya, en Namibie, en Angola, au Zimbabwe, à Madagascar... les Oblats sont encore très présents dans les paroisses. Mais il y a des Unités, comme la Province centrale d'Afrique du Sud, qui estiment que le ministère classique de prédication et de sacramentalisation (en paroisse) n'est plus suffisant pour atteindre toutes les couches sociales. Dans le souci de trouver des nouvelles façons d'évangéliser, et faute de personnel disponible, plusieurs de nos Unités ont dû céder des paroisses au clergé diocésain. C'est le cas du Natal, du Congo, du Sénégal, du Cameroun... Les provinces du Nord d'Afrique du Sud et du Natal sont peut-être les Unités qui ont abandonné le plus de paroisses dans les diocèses de Johannesburg et de Durban à cause du manque de personnel. Avant la fin de cette année (2010), le Natal aura cédé, en tout, cinq paroisses au clergé diocésain!

### **3.2. Les missions paroissiales**

Elles ne semblent pas intéresser la plupart de nos Unités, qui n'en parlent guère dans leurs rapports. Au Cameroun, le *COMIPAR* n'existe plus que de nom. Dans cette province, en effet, les missions paroissiales ont carrément été abandonnées au profit du ministère classique de prédication et de sacramentalisation (en paroisses). Le Congo, qui a mis en place, en 2006, une équipe d'animation des missions paroissiales (*EAM*), se trouve actuellement confronté à un problème de personnel compétent et qualifié pour l'exercice d'un tel ministère.

### **3. 3. Le ministère des médias**

En dehors de Madagascar où le centre audiovisuel «*OMIFILM*» s'occupe effectivement du développement de l'évangélisation par les médias, et du Lesotho où l'Institut de Mazenod publie en langue locale le journal *Moeletsi oa Basotho*, les autres Unités de la Région ne semblent pas considérer les médias comme un important outil d'évangélisation. Si par ailleurs, comme au Congo, en Zambie et au Lesotho, des individus sont engagés dans les médias et que des jeunes y sont formés, il n'existe toutefois pas encore de *réseau* capable de rassembler les énergies au niveau de la Région comme ce fut le cas avec la tentative avortée de *l'OBCOM* (Oblate Communications).

### **3.4. Les aumôneries catholiques des hôpitaux et des prisons**

Les aumôneries des hôpitaux et des prisons engagent encore quelques Oblats de la Région. Bien des Unités, il est vrai, les perçoivent comme des ministères importants dont la mission est de répondre aux besoins spirituels et religieux des malades et des prisonniers. Mais ces types d'apostolat, bien que plus proches de notre charisme, ne semblent pas avoir de l'avenir. Dans la Province du Natal, par exemple, on a préféré investir dans la prédication des retraites et l'accompagnement des pèlerins plutôt que dans l'aumônerie des hôpitaux qu'on pourrait d'ailleurs définitivement abandonner avec le départ en retraite des Oblats y engagés. Au Congo, la présence oblate à la prison centrale de Kinshasa s'était brusquement arrêtée

avec l'entrée à Kinshasa des troupes rebelles de l'AFDL en mai 1997. C'est dire que les aumôneries des hôpitaux et des prisons posent aujourd'hui un sérieux problème de relève auquel nos Unités ne sont pas prêtes à faire face.

Deux raisons majeures peuvent expliquer ce déclin.

La première raison relève du déficit du personnel qualifié et compétent, à même d'assumer des grandes responsabilités aussi bien au niveau local, provincial que régional. Mais, dans certaines Unités, le manque de finances constitue également un obstacle au développement apostolique.

La deuxième raison est plus préoccupante et devrait nous interpeller tous. Plusieurs Unités manquent d'une théologie unifiée de la mission au point de manquer de clarté sur l'identité oblate et sur les projets apostoliques. Si certaines Unités sont souvent engagées en trop d'activités, sans avoir défini au préalable leurs priorités, d'autres, si elles ont établi des priorités, peinent à définir des stratégies claires à la lumière du charisme fondateur. On constate aussi un manque de programmation à long terme. Il y a, enfin, ici et là, des projets missionnaires qui ne sont pas soumis au discernement communautaire! La conséquence, c'est que des projets apostoliques trop personnels s'arrêtent avec le départ des Oblats en charge.

#### **4. Les principales questions à l'attention du Chapitre général**

Nous avons, jusqu'ici, essayé d'indiquer schématiquement les domaines considérés comme les plus ou les moins significatifs dans l'ensemble de la Région depuis 2004, année de la tenue du dernier Chapitre général. À la lumière de ces développements et/ou de ces échecs, voici les principales questions que notre Région voudrait bien porter à l'attention du prochain Chapitre général:

Pour reconnaître Dieu présent dans le pauvre et témoigner de l'Évangile, comment passer d'une spiritualité détachée de

notre réalité missionnaire à une spiritualité qui inspire la vie, la joie, l'audace et l'espérance?

Le nombre réduit de formateurs dans certaines maisons de formation exige de la Congrégation une politique plus globale concernant la formation et la distribution des formateurs. À cet égard, il serait souhaitable que l'expérience des maisons consolidées se poursuive en dépit des difficultés observées ici et là.

Sur le plan financier, certaines de nos Unités sont encore dépendantes de revenus étrangers. En ce sens, elles ont besoin d'encouragement et de soutien du Gouvernement central dans leurs efforts en vue d'augmenter les revenus générés localement. Peut-on mener une réflexion visant à trouver, en plus de ce qui existe déjà, des formes nouvelles et efficaces de solidarité au sein de la Congrégation?

Le problème de l'inconduite ministérielle comportant abus sexuels est un des signes de la crise qui risque d'entamer et de ternir profondément l'image de la Congrégation. Comment affronter et prévenir l'inconduite sexuelle dans les Unités? Quelle attitude adopter vis-à-vis des Oblats auteurs ou accusés d'abus sexuel (et de pédophilie)? N'est-il pas urgent de déterminer une politique et des normes claires quant à la responsabilité des individus incriminés et de la Congrégation?

## **Conclusion Un besoin urgent: opérer une conversion profonde!**

Dans l'accomplissement de notre mission d'Église en terre africaine, nous prenons de plus en plus conscience que nous devons agir selon ce que nous sommes. Car si nous sommes véritablement Oblats de Marie Immaculée, fidèles à la visée de notre saint Fondateur, tout le reste suivra: le vécu de nos vœux, la pratique de la vie commune,

l'exercice de nos ministères, etc. Cette exigence de fidélité à la visée du Fondateur donne tout le sens de notre engagement qui est avant tout une vocation spécifique intégrant vie religieuse et vie apostolique.

Le thème du prochain Chapitre général répond justement à une telle exigence. Comme Région et Congrégation, nous avons besoin d'opérer une conversion profonde, en passant d'une spiritualité détachée de notre réalité missionnaire à une spiritualité qui inspire la vie, la joie et l'audace, parce que tirée de nos priorités missionnaires.

Et quelles que soient les contraintes et les difficultés du moment, l'avenir de notre Région est envisagé avec une plus grande confiance d'autant que le charisme oblat continue à exercer son charme sur des centaines de jeunes africains et malgaches qui se disent prêts à vouer leur existence au service de l'Évangile et de notre société. Par ailleurs, les sacrifices consentis et les étapes franchies jusqu'ici sont pour nous un gage d'espérance.



# **Región de América Latina Informe al Capítulo de 2010**

MIGUEL FRITZ, O.M.I.,

PRESIDENTE

DE LA CONFERENCIA REGIONAL DE AMÉRICA LATINA

## **Realidad socio-política**

Los Oblatos estamos presentes en 11 de los 13 países de América del Sur, 3 de las Islas del Caribe, 2 de los países de América Central, en el norte de América Latina. Aunque algunos, como Brasil, Chile o México, se suelen contar entre los “países del umbral”, ninguno en la región se escapa de marcadas situaciones de pobreza, siendo Haití el país con el porcentaje más alto – y también con el número más grande de Oblatos.

Muchos de los países han pasado por feroces dictaduras, sean personales o dictaduras de sistema, v.g. partidos dominantes que sofocaban y controlaban cualquier inconformidad, iniciativa de cambio o protesta. Aunque casi todos viven aires más democráticos hoy, las secuelas del pasado siguen a la vista: desigualdad económica, corrupción, clientelismo político... Se nota una tendencia común en A.L., de no querer soltar el poder al finalizar el período oficial, y la falta de lealtad a una plataforma política, convirtiendo los procesos electorales más en la búsqueda de “botín” y “poder personal” que del bienestar del pueblo.

Las elecciones en la mayoría de nuestros países muestran una tendencia hacia la izquierda. Es comprensible como reacción a las dictaduras militares y los abusos de las empresas transnacionales.

Cuando menos, hay más sensibilidad hacia la población más pobre, la clase obrera, sobre todo, hay menos barreras para conocer su situación (la libertad de información y opinión ganó espacios notables). Las medidas para cambiar esta realidad, muchas veces son acertadas – pero, la situación de exclusión y explotación no ha cambiada sustancialmente; al contrario, la situación es más grave, porque la dependencia de grandes empresas extranjeras, en la minería, la manufactura y el agro-negocio, ha aumentado. Los campesinos y obreros participan en un tremendo deterioro del medio ambiente: cultivos transgénicos, fumigación con agro-tóxicos, deforestación, explotación brutal de los recursos naturales, la contaminación del aire y del agua en los grandes centros urbanos. Así, las condiciones de las familias obreras en los grandes centros urbanos con sus kilómetros cuadrados favelas y las del campo, donde se encuentran campesinos e indígenas, son cada vez más precarias.

### *Consecuencia inmediata*

La emigración como fenómeno es cada vez más extendida en todos los países de A.L. Las causas comunes: búsqueda de un sueldo más digno, la educación para los hijos, la seguridad física y libertad de expresión, impulsan las olas de migrantes ilegales a los EEUU, Canadá, Europa o países vecinos. Las remesas enviadas desde el extranjero no sustituyen el desmembramiento de cientos de miles de familias con la correspondiente pérdida de valores tradicionales y enajenación del inmigrante quien se encuentra sin defensa legal en un sistema ajeno donde desconoce no solamente la lengua sino sus derechos como obrero. Las iniciativas y controles del consumo y del mercado globalizante tienen así una contra-parté en el aumento de robos, violencias e inseguridad.

### *La violencia*

De modo muy singular cabe señalar el aumento notorio de violencia en casi todos los países de América Latina, aumento muy relacionado con el tráfico de drogas, armas y personas. Las fronteras se han convertido en zonas de guerra entre los carteles con miles de víctimas

anuales, cuyo número sobrepasa el total de víctimas resultantes de lugares oficialmente en estado de guerra como Iraq. Al quebrar las alianzas políticas de antaño con el gobierno, estos grupos han iniciado la lucha armada interna contra el gobierno oficial. Una realidad espeluznante que va ensombreciendo la zona del norte de A.L., es la presencia de las “maras”, grupos guerrilleros sin ley, de origen centro-Americanos, que hoy aterrorizan poblaciones enteras hasta la frontera de los EEUU. Estos grupos, a menudo coordinados por ex-militares (“Zetas”) venden protección bajo amenaza de muerte o violación de familiares, e impiden el movimiento libre de las personas y el comercio sin el pago de sobornos elevados. Estos grupos que ya controlan grandes áreas comienzan a infiltrarse en el gobierno, utilizando libremente el soborno, terror y el asesinato para mantener y extender su control. Los Oblatos asesinados durante estos últimos años, reflejan la cruda realidad que se vive hoy día en muchas zonas de A.L.

En una zona geográfica tradicionalmente vista como rural por sus grandes extensiones de tierras y campos productivos, hoy día América Latina vive de modo muy acelerado la urbanización en todos los países. Desgraciadamente la urbanización en A.L en general no refleja un proceso organizado o estructurado, sino la improvisación, la invasión de tierras sin autorización legal, el crecimiento de una mancha urbana sin servicios básicos de salud y educación, y urbanización como respuesta a carencias de todo índole en las zonas rurales. Estas zonas de gente recién llegada sin preparación, se prestan a la secularización y consumismo malsano.

A pesar de la globalización – casi ya no hay ningún rincón sin Coca-Cola y celular – se puede constatar una creciente conciencia de la realidad pluricultural en muchos países del Cono Sur. Así en varios países (especialmente en Bolivia), los indígenas son más conocidos, menos discriminados, más conscientes de sus derechos y valor como pueblo, y aprovechan mejor los medios y espacios públicos. Incluso, hay organizaciones y leyes que protegen, al menos en teoría, los

grupos que viven prácticamente al margen del contacto con el “mundo blanco”, en países como Paraguay.

La situación escolar ha mejorado en el sentido, que hay más escuelas, más escolarización, menos analfabetismo. Se han puesto un énfasis fuerte en la conservación y desarrollo de lenguas locales, con toda la rica herencia cultural que contenga. Pero, la igualdad de condiciones no se da todavía; el atraso o desfasamiento entre las áreas rurales y las zonas urbanas son comunes en casi todos los países de la región. En cuanto a salud, se podría decir algo análogo.

### **Realidad eclesial**

Nominalmente, la gran mayoría en todo el continente sigue siendo católica. Sin embargo, es sabido que la invasión de sectas desde los años 70 (principalmente promovida desde los EEUU), sigue dando su efecto, como ahora también la creciente secularización, íntimamente ligada al comercio y publicidad transnacional. La presencia de las sectas y las prestaciones económicas que ofrecen sobre todo entre los pueblos indígenas y campesinos, provocan a menudo una polarización comunitaria y familiar, y se pierden costumbres de cooperación comunal que han existido durante muchos siglos.

Una fuerte religiosidad popular sigue marcando la vivencia de la mayoría de nuestros pueblos. Se nota esta realidad en las fiestas populares, las expresiones tradicionales de cortesía, etc. A la vez nos consta que la fe no ha influido suficientemente en la vida diaria tanto privada como pública del pueblo. La Iglesia sigue teniendo presencia, sobre todo a través de muchos agentes pastorales (catequistas) en las zonas rurales, pero mucho menos en zonas urbanas. En algunos países, el estado comienza a apoyar oficialmente religiones de origen afro-americano, restando así la influencia del cristianismo tradicional. De modo significativo se ve que la Iglesia no está preparada, no cuenta con suficientes vocaciones sacerdotiales y misioneras para atender a los requerimientos del pueblo urbanizado inmerso en el consumismo y valores materialistas.

Mientras que la Iglesia tuvo un rol y presencia muy proféticas en las décadas inmediatas después del Vaticano II, (durante los tiempos de las dictaduras), hoy día, el énfasis sobre la ortodoxia, y prácticas litúrgicas muestran una Iglesia que a primera vista ha restado importancia a su rol pastoral evangelizador. En este contexto, contra las expectativas de muchos, la reunión de Aparecida, surgió como un nuevo amanecer, enfatizando aspectos y valores verdaderamente evangélicos en lugar de normas litúrgicas etc. De nuevo se da impulso al concepto de la comunidad viva que es a la vez discípula y misionera en todo su conjunto. Por los nombramientos episcopales, sobre todo durante los últimos años del pontificado de Juan Pablo II, se inició una polarización que se vive de modo general con matices particulares en casi todos los países. En algunos lugares, como Perú, se habla y se percibe claramente una comunidad polarizada y se habla ya de Iglesias paralelas.

En algunos países, grupos políticos han tomado como bandera de progreso y liberación temas controversiales tales como el divorcio sobre demanda, el aborto provocado como derecho, la unión matrimonial de homosexuales o lesbianas con la posibilidad de adoptar niños, la eutanasia, etc.

El continente sigue siendo receptor de misioneros, sin gran entusiasmo de envío ya que los países que tradicionalmente podían enviar a misioneros, hoy día no tienen suficiente clero para cubrir sus propias necesidades locales. A la vez se perciben las primeras iniciativas del envío de misioneros del sur al norte, no sólo para cubrir necesidades pastorales sino para proveer ingresos económicos a la Iglesia del sur.

## **Realidad Oblata**

En la mayoría de las unidades oblatas de la región, se nota una orientación hacia los jóvenes: pastoral juvenil, vocacional y formación primera son las áreas más reforzadas. En algunas, se ha enfocado más fuertemente el ministerio de Paz y Justicia, en algunas la pastoral

parroquial. Mientras en otras, al contrario, son justo éstas que se han dejado más del lado, sobre todo en cuanto a parroquias.

Una nueva realidad de los últimos años en la región es el perseguir oficial de parte del estado de ministros de la Iglesia que han actuado de modo inapropiado con jóvenes o personas del sexo opuesto. En muchos lugares se han iniciado procesos de depuración de sacerdotes que no han observado el celibato o que han abusado de menores. A la vez, el ambiente permisivo sexual que permea todo, crea grandes retos para la primera formación cuando se quiere inculcar y promover los valores del celibato consagrado y un afecto humano sano y disciplinado en un mundo cada vez más permisivo y desorientado.

En todas las unidades se observa una gran preocupación por el tema de la formación; para muchos es la prioridad más urgente. Muchas entidades han aumentado la cantidad de formadores, en algunos casos con más internacionalidad. En algunas unidades, hay más candidatos; pero en muchas otras, el número ha disminuido o sigue bajo. Haití siempre tiene muchos formandos: las otras unidades que suelen tener números considerables, son México, Paraguay y Brasil.

Sin embargo, la falta de formadores sigue notoria, como también el escaso número de candidatos en la mayoría de las unidades. Por otro lado, hay ciertos aspectos de la formación que preocupan (temas como afectividad, homosexualidad, falta de transparencia). Otra inquietud: las etapas de formación (hay diferencias en las diferentes unidades), la cantidad de casas de formación. (¿qué etapa debe realizarse en la propia unidad?, ¿conviene juntar etapas de varias unidades? ¿cuáles? ¿dónde?).

**Estadísticas Generales**

Total	PP	H1	H2	Esc.	Total	PP	H.1	H2	Esc
2003					2004				
<b>466</b>	332	30	7	97	<b>461</b>	326	30	4	101
2005					2006				
<b>465</b>	329	31	3	102	<b>464</b>	325	29	3	107
2007					2008				
<b>473</b>	329	29	4	111	<b>471</b>	338	30	3	100
2009					2010				
<b>472</b>	327	29	3	113	<b>455</b>	340	26	3	84

**Oblatos latinoamericanos**

Año	Escolásticos	T o t a l d e Oblatos
2004	101	461
2005	102	465
2006	107	464
2007	111	473
2008	100	471
2009	113	472
2010	84	455

Argentina	12
Bolivia	19
Brasil	47
Chile	10
Colombia	7
Cuba	3
Guatemala	10
Haití	124
México	46
Panamá	1
Paraguay	21
Perú	26
Suriname	1
Uruguay	3
Venezuela	2
<b>TOTAL:</b>	<b>334</b>

Un vistazo rápido a las estadísticas de los últimos años es muy revelador de nuestra realidad.

Entre los temas para el Capítulo General, el de la reestructuración con sus diversas consecuencias, ocupa claramente el primer lugar. Este tema también afecta la mirada hacia el futuro. Para muchas, hay que concentrarse en ciertos ministerios; para algunas, en el futuro hay que desempeñarse más en la vida comunitaria, mientras que otras acentúan más la formación como prioridad. De todos modos, en cuanto a la reestructuración, en varios informes aparece, que no refleja

la realidad de nuestra región; que se respete nuestro ritmo; que asustan las distancias que conllevarían provincias más grandes.

Las esperanzas y miedos en cuanto a la formación también son influidos por esta perspectiva: Algunas unidades quieren reducir las casas de formación; otras están preocupadas por perder sus casas de formación. Otras, por poder perder sus valores culturales (Haití, Paraguay). Cada unidad debería tener alguna casa de formación. Todos esperan mejorar la calidad de formación.

En general, se constata una muy buena aceptación de la presencia oblata en todas las misiones donde trabajamos los Oblatos.

# Region Asia-Oceania

RAMON BERNARD, O.M.I.,  
PRESIDENT  
OF THE REGIONAL CONFERENCE OF ASIA-OCEANIA

## Overview of the context of Asia-Oceania

### *Two “continents”*

Asia-Oceania's vastness is in its geography and population. Asia and Australia combined represents more than 30% of the earth's land area. The approximately 4 billion people in this region represent about 60% of the world's current population.

### *A continent of great religions*

Several world religions were born in this region. Throughout centuries, these religions have endured and continue to significantly influence the lives of people, despite colonialism and the impact of western ideologies. There is also a deeply contemplative dimension to these religions, coming from a holistic worldview or approach to reality. The Church recognizes the power of these ancient religions, and has made dialogue with them as a major component of its mission. The Federation of Asian Bishops has very clearly expressed this:

In Asia especially, this involves a dialogue with the great religious traditions of our peoples. In this dialogue we accept them as significant and positive elements in the economy of God's design of salvation. In them we recognize and respect profound spiritual and ethical meanings and values. Over many centuries they have been the treasury of the religious experience of our ancestors, from which our contemporaries do not cease to draw light and strength. They have been (and continue to be) the

authentic expression of the noblest longing of their hearts, and the home of their contemplation and prayer. They helped to give the shape to the histories and cultures of our nations (Evangelization, Prayer, Communion in Asian Context, n. 4).

#### *A continent of diverse cultures*

At least seven major linguistic zones traverse the region. This is perhaps the greatest number of language categories a continent has been known for. The cultures, society, and religions of the region are deeply intertwined, shaping the mentality and attitudes of the people. The challenge is not to ignore this rich diversity in achieving some measure of unity.

#### *A continent of poverty and violence*

The first Plenary Assembly of the FABC in 1975 on Evangelization in Modern-Day Asia, made the following analysis of Asia:

The majority of the poor of Asia are poor, poor not in human values, qualities nor in human potential, but poor in that they are deprived of access to material goods and resources which they need to create a truly human life for themselves, deprived because they live under oppression, that is, under unjust social, economic, and political structures (Taipei 1975, no. 19).

These structures emerged from centuries of colonialism, exploitation, and the enduring disparity of distribution in the region's resources. Extremism, terrorism, racial violence, and political and military interference from other regions or countries exacerbate poverty in the region. Side by side with abject poverty of the masses is the wanton affluence of a small minority.

#### *A continent of progress and development*

There is an unmistakable march towards progress and development in all the aspects of life in the region. The challenge is in harmonizing technological advancement with the diverse culture of the people, and also in modernizing not only the economy but also the social and cultural institutions.

*A continent of numerous struggles*

The region is thus faced with multi-faceted struggles—to create and sustain national and cultural identities; to work out political arrangements from the various cultural, ethnic, and linguistic loyalties; to modernize social and cultural institutions towards better human relationships; and to reconstruct religious traditions and spirituality as basis for modernization and development.

*A continent of youth*

A great majority of the world's young people is in the region. They are heavily attracted by western values and progress. But they also need to be firmly grounded in their own culture if they are to contribute positively to the integral development of the region.

**The Oblate mission in Asia-Oceania***Areas of growth*

*Fidelity to the Immense Hope Process has given the Units sharper focus, clearer plans, and better implementation.*

New involvements are being pursued.

New ways of doing mission are being tried.

Deeper partnerships are being developed among Oblate Units.

Some Units are experiencing growth in numbers.

More partners are being engaged.

*Areas of diminishment*

*Some Units are facing a decline in human, material, and financial resources.*

Some involvements are being given up.

*Areas of concern*

*The quality of our Oblate religious life (personal and communal) needs greater attention.*

A new missiology, new form of witness, new type of formation, and new missionary engagement are required to take advantage of opportunities in certain areas.

Congregational governance structures should take into consideration the identity and welfare of small Units.

To be bearers of hope and reconciliation, especially in post-war situations, Oblate units need to collaborate more closely.

Leadership development is an essential component of sustaining the future of Oblate units.

# **Region Canada-USA**

JANUSZ BLAZEJAK, O.M.I.,  
PRESIDENT

OF THE REGIONAL CONFERENCE OF CANADA-UNITED STATES

## **I. The Context is Which the Oblate Mission Is Exercised**

### **A. The world we are called upon to evangelize**

The territory we represent has been abundantly blessed in natural resources, an entrepreneurial spirit, a strong sense of generosity and charity, and a great potential of contributing to the development of the human family.

Yet, at the same time, we recognize that there are many contradictions facing us in our society.

We are, for instance, situated in an industrialized and somewhat de-Christianized society. Individualism is considered one of the highest social values. Our society is much more governed by “law” than by “morality” and moral values. There is an over-sexualisation of interpersonal relations.

We must recognize that the significance of the Church, and of organized religion as a whole, has greatly diminished in our society. The so-called “separation of Church and State” has become a political dogma. Many government leaders now consider the Church simply to be one of many pressure groups trying to have its agenda promoted.

Public opinion governs many government decisions, rather than moral values. Thus, for instance, Church leaders are deeply involved in a struggle to promote human life in all its aspects, from conception to natural death, while, on the other hand, pressure groups are mounting a well-financed offensive promoting birth control, abortion, and artificial termination of life.

Even Catholic legislators can no longer be counted on to vote on matters in accordance with Church teachings, many of which they consider to be out-dated or irrelevant in society today.

Political correctness looms throughout our Society. This leads to additional pressure in relation to gender issues (such as gay rights, especially regarding marriage, ardent feminism, etc.), minority rights (little matter what the minority represents), and education. Fear and incivility often characterize debates over these issues.

Our territory is also suffering in a special way from the effects of the worldwide financial crisis of the past two years. People are fearful; job security and good pensions are no longer guaranteed; unemployment is particularly high; ownership of homes is subject to policies implemented by the various lending institutions. When people are struggling for the basic necessities of life, they do not always turn to religion for solace and support.

At the same time, though, we notice a strong re-awakening among the people for the protection of creation, climate change, and related issues. This has become a very significant dimension of justice works in various parts of the region, particularly in those areas more directly subject to intense pollution of the atmosphere and the surroundings. More and more people believe that the environment has been compromised by human and corporate misuse and by harmful exploitation.

Another more recent characteristic of our society is its multiculturalism. Strong waves of immigration have changed the cultural fabric of society and have introduced new cultural expectations, while calling at times for the abolition of customs which were held dear in society (such as, for instance, “Christmas” vs “holiday season”).

## B. The Church of which we are part

The Catholic Church feels intimidated in the public forum, to the extent of making a retreat from public life. It is no longer perceived as a major player in the political and social domain. In addition, it is quite polarized within itself, both at the level of the hierarchy and the clergy, and at that of the faithful themselves. Both factions have developed an internal feeling of infallibility, leading to painful declarations that those on “the other side” are no longer orthodox or loyal to the Church or to the teachings of Vatican II.

Attitudes in the Church often take their cue from the region’s general social and cultural context. Fear and incivility have characterized a good bit of ecclesial discussion and debate, as well as the approach of some Church media. Vocal fringe groups seem to have a disproportionate influence on public opinion.

The aftermath of sexual abuse scandals caused by the clergy, and the involvement of the Church in the operation of the residential schools in Canada, have cast their shadow on the present life of Catholic communities in the territory. Huge civil suits against local churches and religious institutes have often pitted religious and diocesan authorities and viewpoints against one another.

## C. The Oblate Congregation in the region

Most of the provinces are faced with the phenomenon of aging membership, with the resulting closing of works which for long periods of time were identified with the Congregation. Thus, for instance, parishes which dated from the Founder’s time are no longer staffed by Oblates. Works are being closed down, one after the other. Indeed, in some Provinces, people could be tempted to consider that everything is over, and there is little left to do but await the end.

Fortunately, this feeling, although relatively wide-spread, is not universally held. We note a resurgent interest in vocation promotion, with more and more Oblates being assigned to this ministry.

The reorganization of former Provinces within the region has provided an excellent opportunity to continue working on the promotion of certain fundamental values, such as the importance of community life in its various forms, a stronger sense of mission, and a concern for the new “poor” among us with their many faces.

In Canada, the outcome of the residential schools question has left some of the Provinces in a very strapped financial condition. Payments in the millions of dollars are imposed by court settlements. Fortunately, it looks as though the era of litigation in this regard is coming to an end.

The Congregation as a whole has been most generous in providing Oblates from other units to help supplement current missionary efforts. It will be important, though, to make certain that these Oblates coming to the region are duly supported in their adaptation to current political, social and religious needs. This goes beyond the Congregation itself, and, particularly in the USA, the Oblates have taken leadership in organizing programs to help orient “international” priests to ministry in our particular context.

## **II. The Oblate Mission in the Canada-USA Region Today**

### **A.Things that have flourished since the last Chapter**

The “Immense hope” process has brought out a number of new attitudes and helped establish priorities. Among such attitudes, we could mention:

- a recognition that our first mission is evangelization, under its various forms, even though we are short on available Oblates, especially when it comes to filling leadership positions in our sponsored works;

- we must be able to tell the “Good News” among us; our mission is vital;
- our mission is to be carried out in partnership with the laity; they must become a living part of Oblate life and mission;
- justice, peace, and the integrity of creation are integral parts of the mission;
- our mission has to take into account the important place of youth and the training of future Christian leaders;
- the apostolic community itself has a responsibility for mission.

The “Immense Hope” process and its follow-up have led to a greater involvement of Oblates in provincial assemblies and similar gatherings. We feel that there is a renewed energy for mission, in spite of many challenges, particularly those arising from a lack of new Oblate vocations in certain provinces.

This has also helped enkindle a renewed commitment to the poor and the marginalized. It is not a rescue mission, but one of reciprocity. We can learn much from them. In particular, there is a renewed focus on aids ministry, outreach to the gay community, and concern for the poor and immigrants – especially for those who are experiencing difficulties.

Also, there are renewed models of community life – developing trust and outreach to all the members.

Our missionary leadership is based on the model of service. The emphasis is on animation, with a firm respect for dialogue. This animation and service to the members leads to a stronger communal sense of mission.

The need for healing and reconciliation, particularly in the area of the Indian residential schools, has been a blessing in disguise. New programs for First Nations members, particularly “Returning the Spirit”, have been developed and are flourishing. They are leading to

a greater mutual understanding and respect. Likewise, inner city ministries, particularly among the First Nations, have also been showing new vitality.

The mission in Alaska is a new model, with Oblate apostolate community shaping the pastoral vision.

Likewise, the Region remains strongly involved in three missions “*ad extra*”: Zambia, Kenya, Baja California. The renewed interest in good solid Oblate vocations coming from these areas has been a most favorable side effect of the mission itself. (There remains, however, the perennial difficulty of finding suitable formation personnel). In turn, though, this has led to renewed interest in promoting vocations within our own region. There are a number of pre-novitiate houses that show promise for the future.

The mission to secularity, and engagement in the secular culture itself, although difficult to carry out because of the uncharted nature of the ministry, have as their base a strong Oblate apostolic community. Our institutions of higher education have given particular attention to this dimension, helping to prepare future workers in this field.

The Region is becoming more and more aware of the need for increasing the scope of media ministry. Various initiatives in this important area are considered to be producing worthwhile results.

Finally, the sharing of the Oblate charism with the laity shows clearly that our charism is given for the Church as a whole, and not just for ourselves.

## **B. Areas that are either dying out or seem to be of lesser relevance**

There does not seem to be much interest in parish missions as we once knew them. There can be many causes of this, not least of which are the financial implications, both for the parishes and for the Oblates themselves. In some cases, the lack of personnel forces us to leave

parishes while redirecting our missionary charism to the most abandoned.

As the personnel in some Provinces grows older and less numerous, there are fewer and fewer men living on their own for purposes of the mission. Although this means that we are less present to some communities, this has the advantage of bringing us together, although, for some, the adaptation is not that easy. It has also allowed for possibilities of harmonizing our Elder Care.

The operation of retreat houses is sometimes difficult. Socio-logical realities have changed significantly (secularity, the economy, etc.). Likewise, very few Oblates have been trained for this ministry and few are interested.

Some areas might be dying out more because of a lack of appropriate finances. The costs involved in the various court cases, as well as the global financial crisis, have severely limited possibilities for new investment and support of certain ministries.

### **C. Issues that the Region would like to see addressed at the General Chapter**

Building on the dimension of “internationality” that was studied at the last Chapter, significant efforts must be made to develop the process of cross cultural exchanges. Our younger Oblates must be prepared to enter into a new country and a new culture. Also, processes must be developed and implemented to help Oblates live and work as an inter-cultural community.

The phenomenon of migration in the present world and the accompanying issue of transmission of the faith within immigrant communities. The need to be present in the political arena where the decisions concerning immigration policies are made.

Likewise, building of the decisions of the past three Chapters, the question of financial self-sustainability for those units not attaining it must be addressed. Common solutions must be envisaged, not leaving this solely to each individual unit.

Furthering the decisions of the 2004 Chapter, the importance of Oblate institutions of higher learning must be stressed, and ways found to promote networking and collaboration.

We could still use much more positive input in helping to explain and promote the vocation of Oblate Brother within the Congregation.

If there remained time, the nature of community life – particularly the sense of “community” itself – could be examined.

## **Conclusion**

The preparation of this report has led us to new encouragement, when we see what was able to be accomplished since the last General Chapter, building on the input of the previous ones.

We are well aware of the difficulties facing us, either from without, or even from within. But, with strong commitment to the mission, even though it will be carried out in new and varied forms, we see many new and exciting possibilities opening up before us.

May Christ and his Mother continue to guide us, guide our renewed apostolic zeal, and teach us to be guided in creative fidelity to the legacy bequeathed by St. Eugene de Mazenod (CC & RR, C168).

## Région d'Europe

THOMAS KLOSTERKAMP, O.M.I.,  
PRÉSIDENT DE LA RÉGION EUROPÉENNE

*Unités: province Anglo-Irlande – province Belgique /Pays Bas – province d'Espagne – province d'Europe Centrale – province de France – province d'Italie – province de Pologne – délégation France-Benelux (Pologne) – délégation d'Ukraine (Pologne) – mission de Biélorussie (Pologne) – mission de Roumanie (Italie).*

**Préambule:** il nous semble capital de souligner, et cela est de notre responsabilité, qu'il existe dans nos Unités un processus de discernement permanent concernant la vie et la mission des Oblats.

La Région d'Europe souhaite porter à la connaissance de tous, qu'au cours de cette année 2010, la Conférence Inter-provinciale d'Europe (C.I.E.) fêtera son 50<sup>e</sup> anniversaire.

### Points de croissance

– Depuis ces dernières années, le travail avec les laïcs associés et les partenaires en mission se développe de manière accrue. Certaines Unités, de par leur histoire et leur organisation, confient largement des responsabilités aux laïcs. Ces derniers les acceptent et les exercent avec compétence et sérieux. En revanche, d'autres Unités, même si elles ont plus de peine à trouver le bon équilibre, se préoccupent de chercher des solutions pour mieux associer les laïcs à leur mission.

– Un gros effort est fourni par toutes les Unités de la Région en ce qui concerne le travail auprès des jeunes, les proposi-

tions missionnaires qui leur sont faites, la formation et l'accompagnement.

- La plupart des Unités prennent conscience que les médias ont une place d'importance dans notre société. D'où un net effort pour soigner la communication de façon à ce que les Oblats soient davantage connus.
- La démographie fait apparaître que les Unités de la Région, pour la plupart, vieillissent. D'où ce souci pour prendre en charge les frères aînés. C'est un gros investissement tant au plan matériel que pour trouver des Oblats plus jeunes acceptant «d'être avec» les aînés. C'est un devoir et une priorité que de permettre à des frères aînés de continuer à vivre leur vie religieuse et missionnaire autrement. D'autant que la société actuelle a une nette tendance à considérer les anciens comme des «inutiles».
- Compte tenu des situations concrètes dans chaque Unité et dans chaque pays, on ne peut que constater le gros effort fourni pour une meilleure appréhension des conditions de vie et de travail des migrants ainsi qu'un réel engagement auprès d'eux. Toutefois, malgré la bonne volonté de chacun, cela reste encore, pour certains, au stade de la «préoccupation».

### **Points d'insistance et chantiers ouverts**

- À l'intérieur même de nos Unités se sont engagées ou s'engagent des restructurations profondes, des refondations et des mises en route, avec des réflexions sérieuses, en vue de transformations pour les années qui viennent. Plusieurs Unités ont participé à des restructurations. On peut mentionner: Belgique Sud, Allemagne, Autriche, République Tchèque, Scandinavie. Actuellement, deux unités ont engagé un processus pour ne devenir qu'une seule province en 2012 (Italie et Espagne).

- Nous évoquons la problématique des abus et violences faits aux enfants. Ce sont des défis pour l’Église et de nombreuses Provinces en Europe aujourd’hui. Obligation nous est faite de revoir nos politiques et procédures pour une meilleure protection des enfants. Ceci concerne tout autant les Oblats que les personnes travaillant avec nous.
- La vie même des communautés des Unités exige de trouver, en fonction de la mission et des réalités concrètes, de bons supérieurs et de bons trésoriers pour chacune d’entre elles. Et cela devient de plus en plus difficile.
- Mission «ad gentes»: une préoccupation d’importance qui est celle d’accueillir dignement les missionnaires qui reviennent des missions «ad gentes», les prendre en charge au mieux. En même temps, nous soulignons qu’il y a toujours de nouveaux missionnaires envoyés par la Région comme signe de notre vitalité missionnaire. La Région continue de collaborer financièrement aux besoins des missions dont nous pouvons encore avoir la charge ou d’aider celles qui font appel à notre soutien en personnel ou/et en finances.

La Région continue de répondre aux besoins de l’Europe de l’Est. Une cinquantaine de jeunes Oblats accomplissent leur mission dans plusieurs de ces pays dont la situation ressemble à celle de la France du temps du Fondateur.

- Une nécessité: la conversion permanente de chacun et de tous en ce qui concerne la vie et la qualité de la vie communautaire. Des propositions concrètes sont toujours en cours pour aider chacune des communautés à se situer en vérité et à partager notre mission et notre Foi comme Oblats.
- La collaboration avec des professionnels dans de nombreux domaines s’est déjà amorcée et certaines de nos Unités ont depuis longtemps recours à la compétence et au sérieux de ces personnes qualifiées. Il reste encore quelques progrès à faire pour appeler des professionnels à travailler avec nous, notam-

ment dans les domaines de la gestion des biens (finances, immobiliers, travaux, etc.). Nous avons encore besoin d'être éduqués sur ce point-là.

### **Défi toujours actuel et toujours nouveau**

- L'internationalité: il nous faut encore accentuer une meilleure collaboration et une réflexion toujours accrue pour ce qui concerne l'internationalité. Voilà un défi auquel nous sommes toujours confrontés. Il ne suffit pas de parler «internationalité» pour que cela se réalise concrètement. Il nous faut encore mener de sérieuses réflexions sur les enjeux. Il existe des niveaux différents, notamment celui du multiculturel... un enjeu de taille. À quelles conversions et à quelles transformations, sommes-nous amenés?
- La formation première et les vocations restent un défi à relever. La Région a créé un fond commun de formation première pour soutenir les 4 maisons de formation post-noviciat. La consolidation des maisons de formation nous paraît aussi un défi pour les années à venir.
- À travers l'Europe, et en divers ministères, nous ressentons ce défi d'une nouvelle évangélisation. Cela nous ramène toujours à la source de notre charisme.
- La Région connaît de sérieuses difficultés pour faire face à cet appel de «revitaliser notre mission et notre vie en Europe»: le projet pilote «mission dans un monde sécularisé» a été interrompu – trouver du personnel pour Lourdes rencontre de grandes difficultés – aucune initiative n'a été prise pour faire face au problème des migrants en Europe – peu d'intérêt ou d'enthousiasme manifestés pour JPIC en Région.

### **À souligner enfin**

Depuis de nombreuses années, la Région d'Europe s'est dotée d'entités particulières qui l'enrichissent et assurent grâce à leur collaboration, un lien précieux dans de multiples domaines. C'est ainsi que

la C.I.E. (Conférence Interprovinciale d'Europe) son secrétariat, son bureau exécutif (B.E.X.) assure une coordination de ces entités. C'est à elle que revient le soin d'organiser chaque année la rencontre des Provinciaux d'Europe ainsi que les Supérieurs de Délégations et de Missions. Elle souhaite souligner l'excellent travail fourni par le B.E.F. (Bureau Européen de la Formation). C'est à lui que reviennent l'organisation et le suivi de l'école de langues (en été), la préparation aux vœux perpétuels chaque année à Aix, la rencontre des supérieurs de scolasticat, la rencontre et la formation permanente des maîtres des novices des Unités de l'Europe.

La CIE souligne le travail fourni par la CET (Conférence des Trésoriers d'Europe), le CEM (Comité Européen pour la Mission) qui propose, en sa nouvelle formule, des ateliers et sessions sur des thèmes particuliers, la CPJVE (Commission Pastorale des Jeunes, Vocations et Éveil) à qui revient le soin de préparer, d'organiser les temps forts pour les jeunes en lien avec les Oblats et qui invite à des sessions les Oblats en charge de la Pastorale des Jeunes, le CPOF (Comité permanent des Oblats Frères) qui réfléchit activement sur la place des Frères dans la région et la Congrégation, et enfin le *Comité International des laïcs associés* dont le rôle est de soutenir les initiatives des laïcs et proposer des temps de retraites, de rencontres et de formation.

La Région d'Europe souligne enfin le rôle particulier de la Communauté Interprovinciale (et donc internationale: 11 membres – 8 provinces) de Lourdes qui dépend directement d'elle et dont elle assure le suivi.



# Rapport du Comité Permanent des Oblats Frères

BENOÎT DOSQUET, O.M.I., AIX-EN-PROVENCE

## **Préliminaire à la naissance du Comité Permanent des Oblats Frères.**

Durant le 34<sup>e</sup> Chapitre général de 2004, les Frères présents ont adressé une lettre aux capitulants dans laquelle ils ont «proposé la création d'un Comité permanent de Frères représentant les différentes Régions en vue de l'animation de la vie et de la mission des frères».

Dans ses recommandations finales, le Chapitre Général a «donné le mandat au Supérieur général en Conseil d'établir un Comité permanent d'Oblats (R149f), pour promouvoir la vocation des Frères dans la Congrégation». Le Chapitre a aussi déterminé que «ce Comité fonctionnerait selon des statuts approuvés par le Supérieur général en Conseil», et a ébauché à grands traits quelques éléments qui pourraient se retrouver dans ces dits statuts.

Lors de sa session plénière d'avril-mai 2005, la Conseil général a exécuté le mandat reçu du Chapitre, en constituant le Comité Permanent de Frères et a décidé de placer le dossier des Frères sous la responsabilité du portefeuille de la Mission du Conseil général. Dans chaque Région un Frère a été appelé à représenter les Frères au Comité permanent.

Au cours de la session plénière de mai 2006, le Supérieur général en Conseil a constitué officiellement le Comité permanent des Frères, formé d'un représentant de chacune des Régions de la Congrégation et d'un autre Frère nommé directement par le Supérieur général. Ce

dernier a aussi désigné le père Frank SANTUCCI pour participer à la première réunion du Comité des Frères à titre d'invité. Le Comité, ainsi constitué, a été convoqué par le détenteur du portefeuille de la Mission à une première rencontre à Rome du 16 au 20 octobre 2006; y participaient les Frères suivants:

- \* Fr. Charles GILBERT (États-Unis – Canada)
- \* Fr. Edgar FRANCKEN (Amérique latine)
- \* Fr. Anton FERNANDOPULLE (Asie)
- \* Fr. Rex HARRISON (Afrique-Madagascar)
- \* Fr. Benoît DOSQUET (Europe)
- \* Fr. Andrzej RUP, (Pologne), nommé par le Supérieur général

Le Conseil général avait ainsi fait la part qui lui revenait dans la mise à exécution du mandat du Chapitre de 2004 concernant la création du Comité permanent des Frères.

### **Le Comité Permanent des Oblats Frères d'une session à l'autre.**

Avant toute chose, le Comité Permanent des Oblats Frères tient à remercier le Père Général et son Conseil, nommant le Père Oswald FIRTH, responsable du Conseil général attaché au Comité qui nous a accompagnés et soutenus. De plus, lors de plusieurs rencontres, des membres du Conseil général ont aidé le Comité en apportant leur éclairage, ce qui fut précieux. Nous sommes très sensibles à l'effort financier déployé par l'Administration générale en faveur des activités de notre Comité. Nous remercions vivement le Supérieur général d'avoir fait le choix d'inviter le Président du Comité à participer au 35ème Chapitre général. Cette invitation a ému le Comité, elle montre l'attention portée par la Congrégation aux Oblats Frères.

Depuis sa création, le Comité Permanent des Oblats Frères s'est réuni trois fois à la Maison générale à Rome et une fois à Aix-en-Provence.

Lors de sa *première rencontre*, à Rome du 16 au 20 octobre 2006, avec l'assistance des membres du Conseil général, les pères Loudeger

MAZILE et Oswald FIRTH, ainsi que du père Frank SANTUCCI (le promoteur de notre charisme), le Comité Permanent des Oblats Frères a pu entamer le mandat que le 34<sup>ème</sup> Chapitre général lui avait confié.

Le Comité a proposé<sup>1</sup> que chaque représentant régional soit le Secrétaire régional pour les Frères de sa région respective et il a défini la grille de travail de chaque Secrétaire régional:

- animer les Frères et servir de relais de communication à l'intérieur de sa région;
- éduquer prudemment les Régions et les Unités sur l'identité des Frères dans le monde d'aujourd'hui, en mettant à leur disposition les dernières ressources disponibles sur les Frères;
- mettre à la disposition des promoteurs des vocations et des formateurs les nouvelles ressources disponibles sur la vocation des Frères et leur faire un récit actualisé du ministère de ces derniers dans la Congrégation.

Le Comité a établi un Secrétariat central avec à sa tête le représentant pour l'Europe agissant comme Secrétaire central pour les Frères.

Le Comité a commencé à travailler la question de la formation des Oblats Frères, il a essayé de recueillir les informations sur l'expérience vécue dans la formation des Frères et il a transmis cette information au Comité général de la formation, en vue de la révision des Normes Générales de la Formation Oblate (NGFO). Le Comité a souhaité contribuer à l'établissement d'un programme de formation pour les Oblats Frères, ceci afin d'équiper l'Oblat Frère d'une éducation appropriée et d'une qualification qui lui donnerait la même confiance que les prêtres au terme de leurs études.

---

<sup>1</sup> Cf. «Lettre au Père Général et à son Conseil», *Information O.M.I.* -N° 460 de décembre 2006.

La *deuxième rencontre du Comité* a eu lieu à Rome du 29 octobre au 2 novembre 2007<sup>2</sup>. À travers les comptes rendus des Secrétaires régionaux le Comité a pu mieux découvrir la physionomie de l’Oblat Frère par Région. Avec l'aide de deux membres du Conseil général, les pères Paolo ARCHIATI et Oswald FIRTH, le Comité a jeté les prémisses des statuts du CPOF.

Il s'est ensuite attelé à la question de la formation des Oblats Frères, notamment en demandant que la formation de l’Oblat Frère s'applique d'une manière cohérente régionalement.

Le Comité estimait qu'il était utile de rappeler ceci: les Frères sont des Oblats, ils sentent le besoin de faire preuve d'initiative à tous niveaux de la vie oblate y compris dans les prises de décision.

Pour aller plus loin, le Comité s'engageait à:

- promouvoir l'animation de la Région par l'entremise des Secrétaires et de leurs collaborateurs dans les Provinces;
- rappeler aux rencontres de Région et aux Unités qu'elles ont à promulguer des programmes et des objectifs pour les Frères;
- développer soigneusement et respectueusement ses relations avec les responsables d'Unité pour pouvoir communiquer les besoins des Frères et rencontrer les Frères dans leur région.

Pour sa *troisième rencontre*, le Comité, accompagné par le P. Oswald FIRTH, s'est réuni à la Maison générale du 27 au 31 octobre 2008. Avec l'aide du père Roberto SARTOR, le Comité a repris le travail accompli, en amont, par le Frère De Abreu Dantas Lindomar et a élaboré un projet de statut; en collaboration avec les pères Adriano TITONE et Paolo ARCHIATI, le Comité a apporté son point de vue sur la formation des Oblats Frères, et, avec le Frère Dominique DESSOLIN, Directeur du Centre International de Mazenod, il a poursuivi sa réflexion sur l'identité de l’Oblat Frère.

---

<sup>2</sup> Cf. «Lettre à la famille Oblate», *Information O.M.I.* -N°471 de décembre 2007.

Grâce au travail accompli au cours des trois premières rencontres et avec le concours des pères Oswald FIRTH et Yvon BEAUDOUIN, le président du Comité a coordonné la publication de la *Documentation O.M.I.*, n° 288 de septembre 2009<sup>3</sup>.

La dernière rencontre du Comité a eu lieu, en mars 2010, à la maison de fondation d'Aix-en-Provence. Le Comité avait invité les délégués Frères élus au 35<sup>e</sup> Chapitre général dans le souci de partager le vécu du Comité au long des rencontres, les avancées dans les Régions et le rôle de l'Oblat Frère dans la Congrégation. Grâce aux recommandations du Père général en Conseil et aux remarques des Conférences régionales des Supérieurs majeurs, le Comité a amendé ses statuts afin de les présenter à la session plénière du Conseil général de mai 2010. Le Comité a travaillé la 2<sup>e</sup> ébauche des NGFO, où il a émis certaines propositions. Le reste de la rencontre a été consacré à la préparation du 35<sup>e</sup> Chapitre général. Malgré l'importance des travaux à accomplir, les Oblats présents à la 4<sup>e</sup> rencontre ont tenu à vivre un véritable pèlerinage sur les lieux de fondation et sur les pas de notre Fondateur.

Lors de la session ordinaire du Conseil général du 2 juin 2010, les statuts du Comité Permanent des Oblats Frères (abréviation CPOF) ont été approuvés.

#### *1. L'identité de l'Oblat Frère d'une session à l'autre:*

Lors de la 1<sup>ère</sup> rencontre, grâce au père Frank SANTUCCI qui nous a montré l'importance de l'identité de l'Oblat Frère, nous avons pris conscience que nous appartenions à une Congrégation, où le Frère tient une place spécifique et réelle: il est apparu aussi au fil de cette réflexion que la présence du Frère est devenue vitale pour la Congrégation.

En 2007, l'identité de l'Oblat Frère s'est développée à partir de la complémentarité des vocations oblates de prêtre ou de Frère: l'Oblat

---

<sup>3</sup> Cf. «Service de la parole faite chair – Réflexions sur la vocation du Frère Oblat», Documentation O.M.I., n°288 de septembre 2009.

Frère, comme l’Oblat prêtre est un homme qui a entendu l’*appel de Jésus-Christ, perçu en Église à travers les besoins de salut des hommes*<sup>4</sup>.

En 2008, nous avons réalisé un Power Point sur l’Oblat Frère. Cela nous a permis de mettre en avant la vie religieuse de tout Oblat. Nous rendons grâce pour le Chapitre de 1966 qui a transformé l’identité de l’Oblat Frère, allant d’une identité liée aux tâches à accomplir à une optique apostolique. La première et la plus importante contribution de l’Oblat Frère est le don de sa personne. C’est donc dans la transparence de la vie religieuse qu’il donne un témoignage prophétique, à l’intérieur de l’Église et de la Congrégation, au monde d’aujourd’hui. Cela nous a conduits à préciser les termes: nous souhaitons que le terme d’«Oblat Frère» soit utilisé et non plus «Frère ou Frère oblat». Le terme «Oblat Frère» montre bien que la Congrégation regroupe des hommes qui ont répondu à l’appel du Seigneur comme religieux Frère ou prêtre. Reconnaître l’importance de ce terme, c’est lui redonner sa véritable place, c’est retrouver la vie religieuse qui est un appel perpétuel à la conversion.

Grâce à la publication de la *Documentation O.M.I.*, n° 288<sup>5</sup> nous avons poursuivi notre réflexion sur l’identité de l’Oblat Frère et nous avons pu partager les fruits de notre réflexion à toute la Famille Mazenodienne. Nous avons fait notre l’affirmation du père Fernand JETTÉ: «pour moi, la Congrégation n'est pas complète s'il lui manque les Frères». Nous allons même jusqu’à sonner la sonnette d’alarme en disant: une Province qui n’a plus dans ses Oblats en formation première des candidats à la vocation d’Oblats Frères depuis cinq à dix ans est en danger; et nombreuses sont les Unités qui aujourd’hui dans notre Congrégation n’ont pas ou plus d’Oblats Frères en formation première.

Aujourd’hui, nous nous posons la question: dans certaines unités, la Congrégation n'est pas complète car il n'y a pas d'Oblat Frère.

<sup>4</sup> Cf. CC & RR N°1.

<sup>5</sup> Cf. «Service de la parole faite chair – Réflexions sur la vocation du Frère Oblat», Documentation O.M.I., n°288 de septembre 2009.

Cette absence peut nous poser, en profondeur, la question de savoir quelle est l'Église que nous annonçons?

Nous espérons que le travail accompli par le Comité sur l'identité de l'Oblat Frère servira à comprendre l'identité Oblate, nous suggérons qu'un travail similaire soit réalisé sur l'identité de l'Oblat prêtre.

## 2. *Vocation:*

À la demande du Chapitre de 2004, le Comité a vu le jour pour promouvoir la vocation des Frères dans la Congrégation<sup>6</sup>.

Nous nous sommes arrêtés à plusieurs reprises sur cette dimension. Les rapports des Secrétaire régional étaient parfois inquiétants sur la diminution importante d'Oblats Frères dans la Congrégation. Les chiffres parlent par eux-mêmes:

	Janv-2004					Janv-2010				
	Total Oblats	Total Frères	Frères	Frères Form.	Déficiences	Total Oblats	Total Frères	Frères & DP	Frères Form.	- 50 ans
Admin. générale	43	6	6		- 1 Frère	38	5	5		3
Afrique- Madagascar	847	83	67	16	- 12 Frères	853	71	53	18	29
Amerique latine	461	34	30	4	- 4 Frères	455	30	27	3	18
Asie- Océanie	630	31	26	5	- 5 Frères	716	26	24	2	8
Canada États-Unis	1131	171	169	2	- 37 Frères	918	134	133	1	2
Europe	1320	160	150	10	- 30 Frères	1158	130	126	4	38
<b>Total</b>	<b>4 244</b>	<b>485</b>	<b>448</b>	<b>37</b>	<b>- 89 Frères</b>	<b>4 138</b>	<b>396</b>	<b>368</b>	<b>28</b>	<b>98</b>

Comme on peut le constater, d'un Chapitre à l'autre, il y a 89 Frères en moins. En 2004, nous représentions 11,4% de la Congrégation, aujourd'hui, nous sommes 9,5%. Et si nous regardons les moins de 50 ans, nous sommes moins de 100 Oblats Frères. De même les 28

<sup>6</sup> Cf. Mandat du 34<sup>e</sup> Chapitre au Comité pour promouvoir la vocation des Frères dans la Congrégation.

Oblats Frères en formation première ne représentent que 4,2% des jeunes Oblats en formation. Il faut toutefois relativiser ces chiffres, car il est quasi impossible d'obtenir des statistiques exactes.

Ceci dit, il est urgent de promouvoir la vocation de l'Oblat Frère. Nous souhaitons que dans chaque Province où cela est possible, l'Oblat Frère soit représenté dans l'équipe des vocations.

Un montage diaporama sur l'Oblat Frère a été réalisé et les Secrétaires régionaux l'on partagé dans leur Région. Le Comité émet le souhait que soient solennisés les vœux perpétuels ou la première obéissance dans les lieux de vie de l'Oblat Frère et que l'on n'hésite pas à parler de la vocation de l'Oblat Frère dans les paroisses. Pour le 35<sup>e</sup> Chapitre général, nous avons l'intention de réaliser un poster sur la vocation de l'Oblat Frère et nous avons sollicité un espace consacré à l'Oblat Frère dans les couloirs du Chapitre. Nous croyons que l'option de certains Oblats à choisir d'être Frère répond aux défis de la mission d'aujourd'hui: sida, interreligieux, jeunes, prison, migrants, sécularité, JPIC, etc.

### *3. Communication:*

Nous nous sommes posé la question primordiale: comment avons-nous rejoint les Frères dans leur quotidien? Il est capital que le Comité soit attentif aux réalités des Oblats Frères; sinon, comment répondre au but premier du Comité qui est «*de permettre à tous les Oblats Frères d'apporter une contribution significative à la vie et à la mission de la Congrégation...<sup>7</sup>*»

Au cours des premières rencontres, nous avons consacré une large part à la mise en place du Comité. Pour les années futures, nous suggérons qu'une année sur deux le Comité se rencontre à Rome et que l'autre année soit mise à profit pour le contact personnel dans les Régions. Il va de soi que cette décision entraînera un coût financier pour les déplacements en Région.

---

<sup>7</sup> Cf. Statuts du «Comité Permanent des Oblats Frères au service de toute la famille Mazenodienne». Article 4,1 Objectif premier

Nous attirons, également, la vigilance des Conférences Régionales: le travail fourni par les membres du Comité doit être davantage pris en compte, les représentants des Oblats Frères au CPOF doivent dégager du temps pour le Comité et un minimum de conditions sont nécessaires pour réaliser ce travail, il en va de la pérennité du Comité.

D'ailleurs, le Comité souhaite mettre l'accent sur les relations personnelles en Région et de ce fait favoriser un va-et-vient du Comité avec l'ensemble de la famille Mazenodienne. Si certains matériaux ont été distribués à l'ensemble de la Congrégation, comme la *Documentation O.M.I.*, n°288, tous ne sont pas arrivés jusqu'aux Oblats Frères. Nous souhaitons qu'une attention soit accordée aux traductions dans les différentes langues utilisées dans les unités; tous les Oblats ne sont pas familiarisés avec les trois langues de la Congrégation.

Le Comité souligne, également, la difficulté de communication dans certaines Régions: distances énormes, moyens de communication pas appropriés, difficulté liée aux différents groupes linguistiques, etc.

Le Comité désire que les anciennes générations d'Oblats Frères osent partager leur expérience et que les nouvelles générations d'Oblats Frères ne soient pas étouffées dans leur élan. Le passé doit aider à purifier la mémoire, il ne doit pas être là pour se révolter.

Le Comité a essayé de contribuer au développement des nouveaux moyens de communication, en proposant un ou l'autre article pour le site WEB de la Congrégation mais il faut reconnaître que les Oblats Frères eux-mêmes doivent faire un effort afin de partager leurs expériences et oser dire ce qui ne va pas.

Le Comité souhaite améliorer le fonctionnement relationnel entre les Secrétaires Régionaux et les Comités Régionaux, ainsi que le dialogue avec toutes les instances de la Congrégation. Nous suggérons même que cette question soit abordée lors d'un symposium.

#### *4. Formation:*

Nous sommes heureux de constater que la question de la formation des Oblats Frères est prise au sérieux au niveau du Comité

général de la formation; le père Paolo ARCHIATI, Assistant général pour la formation, n'a pas hésité à participer à deux rencontres du Comité, et, à plusieurs reprises, il a donné son éclairage. Au sein des Provinces, il y a une nouvelle prise de conscience, même si les informations reçues de la part des Régions sur la formation en cours pour les Oblats Frères restent très vagues et manquent d'objectivité. Le Comité souhaite qu'une formation quasi identique de l'Oblat Frère soit vécue au niveau de l'ensemble de la Congrégation. En donnant notre avis sur la réforme des NGFO, nous espérons que ces Normes seront mises en application dans les différentes Unités. Aujourd'hui, l'Oblat Frère est plus qu'un collaborateur, il doit être formé au leadership, comme tout Oblat, il doit recevoir une formation en vue de la Congrégation<sup>8</sup> (même si la règle 67b stipule que le Provincial veillera au programme de formation de l'Oblat Frère) et un représentant des Oblats Frères devrait intégrer l'équipe des formateurs, du moins là où cela est possible.

Nous attirons l'attention sur la formation continue qui est encore trop souvent négligée à travers la Congrégation. Dans ce cadre, nous proposons qu'un groupe de travail soit constitué afin d'établir des sessions pour les Oblats à 5 ans ou 10 ans de vœux perpétuels par Région. Une session d'un mois durant lequel des ateliers spécifiques seraient proposés, avec des temps particuliers pour les Oblats prêtres et Frères. Si cela n'est pas possible au niveau des Régions, nous encourageons les provinciaux à travailler en lien avec le Centre International de Mazenod et le FCA (Fondateur – Charisme – Animation). De même, nous trouvons qu'il est indispensable de développer des formations aux différentes crises de la vie, spécialement à la crise du milieu de la vie et au début de la retraite, sans oublier les années sabbatiques qui doivent s'appliquer à tout Oblat.

N'ayons pas peur de travailler la formation continue avec d'autres Congrégations qui ont parfois une longueur d'avance sur nous.

---

<sup>8</sup> Cf. Lettre du 34<sup>e</sup> Chapitre §12 Former à l'internationalité.

### 5. *Représentativité:*

Un des mandats reçu du Chapitre nous demandait: *d'explorer la question de la représentation des Frères au prochain Chapitre.* Nous avons examiné cette question, il apparaît que la réponse à apporter est plus complexe que ce que nous osions supposer au départ.

Nous avons essayé d'explorer la Règle 128a3: dans certaines Régions ce sont les Oblats Frères qui élisent le Délégué Frère; dans d'autres, comme en Europe, c'est l'ensemble des Oblats qui l'élisent. D'où certaines voix se font entendre: il est le Délégué des Frères, ils l'ont élu entre eux..., donc il n'a pas la même représentativité que les autres Délégués! Il y a même des Régions où le résultat des votes pour le Délégué des Frères au Chapitre n'a pas été communiqué.

Le processus d'élection du Délégué Frère est décidé dans les Conférences des Supérieurs majeurs régionales, où l'Oblat Frère n'a pas sa place, car il n'est pas Supérieur majeur. Cela pose la question d'une invitation au Secrétaire régional du CPOF de la part des Conférences régionales.

Lorsque nous avons traité la représentativité des Secrétaires régionaux dans les statuts du Comité, nous sommes arrivés aux mêmes conclusions!

Il faut approfondir cette question; elle est d'ores et déjà à l'ordre du jour de la prochaine rencontre du CPOF. Nous ne pourrons travailler la question de la représentation de l'Oblat Frère au 36<sup>ème</sup> Chapitre général sans nous concerter avec certaines instances. Il en va de même pour la représentation du Secrétaire régional du CPOF dans les instances régionales ou la présence de certains membres à l'Inter-Chapitre. Notre désir est qu'un Oblat Frère soit invité; au minimum qu'un Frère participe aux Bureaux exécutifs. Nous souhaitons, dans la mesure du possible, qu'un représentant des Oblats Frères soit présent dans les différentes structures de la Congrégation, par exemple: qu'un Oblat Frère soit représenté dans un Conseil Provincial qui aborde la question de l'Oblat Frère...

De même, bien qu'au niveau local, le fait de devoir demander un indulx du Vatican pour qu'un Oblat Frère soit nommé Supérieur de communauté ne doit pas être un frein à la nomination d'un Oblat Frère comme Supérieur de communauté, s'il en a les aptitudes.

Comme nous l'avons déjà souligné, l'identité de l'Oblat Frère n'est plus simplement liée aux tâches à accomplir: l'Oblat Frère doit être formé au leadership; ainsi des Oblats Frères pourront être choisis pour leur compétence et leur capacité.

On le voit, la question de la représentativité demande une réflexion plus approfondie. Le Comité suggère que soit travaillée la question lors d'un séminaire. Nous suggérerons même que soit établi un symposium sur l'Oblat Frère à la suite du Chapitre.

### **Réflexions apportées par le Comité au 35<sup>e</sup> Chapitre général:**

Le 34<sup>e</sup> Chapitre général a décidé de mettre en place un Comité. Après 5 ans d'expérience, nous suggérons que le temps dégagé par les membres du Comité soit davantage pris en compte: aujourd'hui, les Oblats Frères du Comité sont engagés à temps plein dans leur Unité et ils n'ont pas toujours le temps d'accomplir leur rôle de Secrétaire régional. Des budgets régionaux doivent aussi être dégagés pour accomplir le travail demandé, notamment la visite des Oblats Frères d'une Région ou, comme nous le suggériraient le Supérieur général en 2008, la visite des lieux de formation.

Le travail sur l'identité de l'Oblat Frère n'est pas épuisé:

Le 2 février 2010, le dicastère chargé de la Vie consacrée a annoncé qu'un document sur «La figure des frères laïcs» devrait sortir à l'automne 2010. Le cardinal Franc Rodé, préfet du dicastère soulignait: «Un frère laïc n'est pas – comme on le pense souvent et comme les gens le croient – quelqu'un qui n'a pas pu ou n'a pas voulu pour quelque raison devenir prêtre. Il s'agit d'une vocation qui a une logique en elle-même, qui a une mission particulière dans l'Église». Nous espérons que ce document nous donnera l'occasion de poursuivre la réflexion sur l'identité de l'Oblat Frère.

Le père Stefano Messina, Oblat d'Italie, nous a proposé de poser la question suivante: «Je propose que, pour valoriser cette vocation spécifique, un religieux frère soit nommé conseiller et ait la charge de suivre la formation des Frères et soit chargé de maintenir les contacts avec la famille oblate des laïcs et les associations qui lui sont liées.» Le Comité souligne que cette question avait déjà surgi au 34<sup>e</sup> Chapitre général et nous gardons la même ligne: le Comité ne désire pas séparer les Oblats prêtres, des Oblats Frères; une nomination doit dépendre des talents et du charisme de l'Oblat, ce qui dépasse la question Frère / Prêtre. Ceci dit, nous suggérons qu'un Oblat reçoive la mission de surveiller la question de la formation des Frères.

Le père Sean COLEMAN, Oblat du Natal, nous suggère en référence aux Constitutions 1 et 7: «Que le Chapitre s'efforce de faire prendre conscience aux Oblats que les Frères sont nécessaires à la Congrégation pour être complète et pour compléter le rôle du prêtre dans l'évangélisation.» Le Comité appuie cette prise de conscience qui fait écho à l'affirmation du père Fernand JETTÉ: «pour moi, la Congrégation n'est pas complète s'il lui manque les Frères».

L'article 4 du texte conciliaire de Vatican II dans *Gaudium et Spes* nous suggère «de scruter les signes des temps et de les interpréter à la lumière de l'Évangile, de telle sorte qu'elle puisse répondre, d'une manière adaptée à chaque génération.»

C'est pourquoi, le Comité porte à la réflexion du Chapitre la question suivante: dans certaines cultures, nous devons nous poser la question de l'option perpétuelle de vie religieuse. Le temps n'est-il pas venu de se poser la question? Pouvons-nous imaginer que la vie religieuse apostolique soit un choix pour un temps dans la construction du chemin de vie de certaines personnes, sans que cela ne dénature ni la vie religieuse, ni la personne?

Cette question nous replace devant ce qui est le fondement même de la vie religieuse et non pas ce qui la structure. Ce qui voudrait dire que nous aurions des Oblats à vœux perpétuels et des Oblats pour un terme déterminé.

À plusieurs reprises dans notre rapport, nous avons évoqué l'idée d'un symposium. Le Comité suggère la tenue d'un symposium sur l'Oblat Frère à la suite du Chapitre. Ce symposium aurait pour sujet: la question de la fraternité comme un chemin nécessaire à l'annonce et à la construction de la communion ecclésiale; le symposium aurait aussi à traiter de la question de la représentativité des Oblats Frères au 36<sup>e</sup> Chapitre général et dans les différentes instances de la Congrégation, ainsi qu'à continuer à approfondir d'autres sujets comme les vocations ou la formation. Le symposium pourrait regrouper des délégués de l'Administration générale, les Présidents de Région et les Oblats Frères du Comité, plus d'autres invités à définir.

## Conclusion

Au Chapitre de 2004, les Frères capitulants ont osé proposer la création d'un Comité permanent de Frères. Aujourd'hui, le Comité existe, les représentants régionaux se sont rendus présents; grâce à leur régularité et à l'appui du Père Général et de son Conseil, un travail a pu s'accomplir. La complémentarité des rôles est mieux acceptée au sein de la Congrégation, l'image de l'Oblat Frère a changé: elle est plus visible bien que le nombre d'Oblats Frères diminue. Son rôle est plus professionnel dans la mission et mieux articulé dans la communauté.

Est-ce «un signe des temps»? Nous avons choisi un Frère issu d'une Congrégation cléricale comme facilitateur pour le Chapitre. Le fait d'avoir pris cette option nous montre qu'il a reçu notre confiance par sa compétence, peu importe qu'il soit Frère ou prêtre, il est spécialisé dans ce domaine.

Nous espérons que le Comité recevra la confiance du Chapitre général, afin de poursuivre son travail au-delà du Chapitre en apportant suggestions, réflexions et initiatives au futur Supérieur général et à son Conseil. Pour moi, c'est cela qui permettra aux Oblats Frères d'apporter une contribution significative à la vie et à la mission de la Congrégation; c'est cela qui donnera par voie de conséquence un visage concret de la fraternité au cœur même du charisme Oblat.

# **La Familia Oblata: Religiosos y Laicos juntos: ¿El Nuevo Sujeto de Evangelización?**

## **1<sup>a</sup> Parte**

VINCENZO TEODORI,  
ITALIA,  
MIEMBRO DE LA COMISIÓN DE LOS OBLATOS Y ASOCIADOS

La tarea que me encomendó la Comisión es inspirar en cada uno de ustedes un interés verdadero en las propuestas que Omar y Laura les presentarán y entonces considerar la formación de los laicos y la creación de áreas de convergencia entre los laicos y la Congregación.

Me cuestioné sobre lo que despertaría un interés real. Laura y Omar presentarán cada quien una propuesta con una motivación válida.

Espero poder mostrar cómo dichas propuestas concuerdan con el carisma demazenodiano.

Cuento con 10 minutos para lograrlo...

Durante los 3 años de trabajo de la Comisión, examinamos las diferentes formas de colaboración entre los laicos y los Oblatos, descubriendo un espíritu común, presente en las diferentes culturas y ambientes.

Dos (2) importantes congresos, el de los laicos Oblatos en los EUA (y México) y el Congreso de los laicos Oblatos en Europa (realizado en Pozuelo) confirmaron lo siguiente:

El espíritu que une todas las propuestas es la solicitud de los laicos de una comunión más cercana con ustedes, una comunión que se caracterice por compartir en forma *co-responsable* en la misión de evangelización a los más abandonados, que muestra *nuestras vocaciones complementarias*.

Profundizamos más en las consecuencias prácticas de dicha solicitud, al responder a dos preguntas:

### **Pregunta 1: ¿Esta solicitud proviene de Dios?**

En el *Decreto del Apostolado de los Laicos* del Concilio Vaticano, encontramos esta declaración bastante sorprendente: “...(sin la acción de los laicos) el apostolado de los pastores frecuentemente no logrará su efecto entero.” (AA 10)

¿Por qué la evangelización no es tan eficaz sin la contribución de los laicos?

Porque no podemos olvidar que cada uno de nosotros necesita encontrar a la persona de Jesús que nos fue anunciada a través del testimonio y de la Palabra; ya sea como el Señor de la tierra y la realidad seglar en la espiritualidad de los laicos, o como el Señor de la realidad eterna, en la espiritualidad del Religioso consagrado.

Todos nosotros necesitamos descubrir y darnos cuenta de que Dios actúa en nuestras familias, en nuestros lugares de trabajo, en la sociedad civil, en la protección del medio ambiente, y la tarea de anunciarlo es básicamente la de los laicos.

El tema de la próxima *Jornada Mundial de las Misiones*: “*La construcción de una comunión eclesial es clave para la misión.*”

Al compararlo con esta declaración y la cita del Concilio Vaticano, nos permite tener dos perspectivas.

*La primera* puede considerarse como un principio sensato, pero no llega directamente a la vida cotidiana, enfocada a los negocios y múltiples situaciones personales.

*La segunda* puede ser considerada como un lineamiento, inspirado por el Espíritu Santo influyendo en el estilo de vida de uno para asumir una actitud de obediencia gozosa.

Son obvios los resultados de estos dos tipos de perspectivas. Si como padre de familia acepto los lineamientos de compartir en la misión co-responsablemente, estoy dispuesto a modificar los hábitos de mi familia, pues estoy seguro que será en beneficio de ellos. Así, aun teniendo ya los muchos compromisos que requiere una familia, tendrá la disposición para encontrar tiempo y participar en reuniones, celebraciones y proyectos misioneros.

En ese caso, considero los principios teóricos, mis decisiones dependerán exclusivamente de mis valores personales y trataré que dichos hábitos coincidan con mi carácter.

Lo que intentamos decir respecto a las familias es igual que para las comunidades religiosas.

El vínculo al tema de la conversión es evidente. La nueva mentalidad se conforma a la voluntad de Dios, con la fe que Jesús nos ha dado, de manera especial, la promesa de ayuda del Espíritu Santo a los sucesores de los Apóstoles.

A menudo los cristianos, especialmente en el Occidente, somos más discípulos de Descartes y su dogma “cogito ergo sum” (Pienso, luego existo), que de Cristo, quien se alimenta de la voluntad de Dios.

*Debe protegerse la atención a las historias personales*, pero debe acompañarse con la conciencia de que todos nosotros, ya sea religiosos o laicos, ejercemos cierta paternidad asumida y que el Padre celestial, el único y verdadero Padre, es quien guía a sus hijos en los diferentes eventos de la vida, dándonos así a conocer Su voluntad a través del magisterium de la Iglesia.

Para encontrar un equilibrio entre la identidad y salvaguardar la historia personal, es necesario lo señalado en el Congreso en Pozuelo. El magisterium de la Iglesia nos da la identidad de los laicos, la identidad de la comunidad local; y la identidad de los laicos Oblatos y la Familia Oblata son las características carismáticas, sin más. El respeto por la historia personal no nos exime de afirmar claramente la identidad, la vocación de cada quien. Entonces no podemos dispensarnos de decir que quienes sólo apoyan a las misiones en forma financiera o con sus oraciones, que la Iglesia les pide anunciar explícitamente el Evangelio y que la forma normal de vivir la fe es ser parte de una comunidad local.

Por lo tanto, podemos afirmar que la petición de compartir la misión en forma co-responsable proviene de Dios, para que de acuerdo a los lineamientos de la enseñanza de la misión, tanto las familias como las comunidades religiosas escuchen atentamente y estén dispuestos a cambiar en forma adecuada, su forma de vida.

La segunda pregunta concierne a los cambios que quisiéramos solicitar:

**Pregunta 2: Teniendo en mente el respeto por la complejidad de las vocaciones ¿qué se necesita para aceptar en forma efectiva el compartir en forma co-responsable?**

1. Quisiéramos tener un mandato a toda la comunidad Oblata de estar en contacto y no sólo un delegado. Tener un solo delegado con los laicos, de hecho, continúa la mentalidad de que los laicos son una sección de las actividades, junto con otros ministerios (con los jóvenes, misiones populares, etc.), en vez de considerar a los laicos como socios, con quienes podemos enfrentar los retos de la evangelización en las diferentes culturas y en quienes encontramos las soluciones más eficaces.

2. Nos parece que una herramienta efectiva, sería trabajar en proyectos locales de evangelización, desarrollados en conjunto por los laicos y la comunidad Oblata.

Planear juntos es realmente ser socios; dar vida a un nuevo modelo de evangelización, *permitiendo a los laicos desarrollar su vocación específica*. Un modelo actual, por ejemplo, las misiones populares, son realizadas de acuerdo a las exigencias típicas de sermones/lecturas, una forma típica de evangelizar de los sacerdotes; o su enfoque al servicio y testimonio, típico de las asociaciones laicas; o por último, un ministerio personal, como el de un catequista. Con ustedes buscamos nuevas formas de compartir los desafíos misioneros.

3. La elección de un modelo para compartir en forma co-responsable, basado en la unidad de la Familia Oblata, no significa establecer un solo modelo de asociación. El concepto mismo de familia depende de cada cultura y por consiguiente, la forma de vivir la sociedad misionera (fraternidad) será diferente de una provincia a otra y de un área a otra.

4. Los diferentes niveles de pertenencia a las unidades de la Familia Oblata no dependen de vocaciones específicas ni de las habilidades particulares, sino más bien de la historia del viaje espiritual de cada persona.

*La vocación universal de toda persona bautizada es ser misionero, pertenecer a una comunidad local; y esta vocación debe ser evidente a todos, respetando la etapa personal de su viaje espiritual.* Al vivir la vocación personal, todos tienen la libertad de ser parte de ella en el tiempo y medios que consideren con más oportunidades en la vida y planes de la Familia Oblata.

5. No es correcto continuar las estructuras y forma de vida propias de los religiosos a las estructuras de la unidad local de la Familia Oblata. Por ejemplo, los religiosos muestran su compromiso a través de los votos y no sería necesario que los laicos hicieran promesas para mostrar su compromiso. La posible participación de los laicos en los Consejos Provinciales o asambleas regionales, aunque buena, no significa que

el Superior Provincial sea considerado como superior de los laicos.

6. El modelo eclesial que proponemos, encontrado en la asociación misionera (fraternidad), se caracteriza por la relación co-responsable y complementaria entre los religiosos y los laicos.

- Esto plantea la cuestión del liderazgo entre la Familia Oblata.
- Los laicos no son los sucesores de los apóstoles.
- Llevamos a cabo el liderazgo según el modelo de María.

Juan nos muestra a María en Caná y al pie de la cruz. En Caná, María mostró un liderazgo real e inquebrantable, guiando a la comunidad, reunidos en torno a la fiesta nupcial, buscando una solución a sus necesidades. María señala las necesidades y les presenta a quien debe tomar la decisión. El señalar las necesidades no es simplemente mostrar el problema, pues ya incluye la dirección hacia la solución. El papel de tomar decisiones no es sólo el de aprobar, sino una aplicación real del liderazgo basado en un discernimiento compartido.

Al pie de la cruz, donde nace también la Familia Oblata, María guía a la comunidad a ofrecerse en la oblación. El laico, experimentado en la condición humana, en conjunto con el ordenado, los religiosos y los miembros de institutos seculares, guían a la comunidad a la cima – al encuentro con el Padre, donde la comunidad debe sentir las altas y bajas de los abandonados, sin las cuales no pueden recibir el abrazo total del Padre.

Es en los momentos críticos de la comunidad cristiana cuando los líderes dan vida a un nuevo plan.

¿Está todo ello de acuerdo al carisma Oblato?

Esto requiere una unión cercana para compartir co-responsablemente en la misión de acuerdo al carisma, por las siguientes razones:

1. tiene como objetivo principal, una misión más eficaz;
2. la dimensión comunitaria se encuentra en el lugar central;
3. su meta máxima es construir una comunidad madura en la Iglesia.

Concordar con el carisma es una expresión clara pero sin inspiración. En realidad, todos vivimos apoyando el carisma Oblato con gran afecto, como si un simple hecho lo certificara, pero no fuera común. Consideramos a Aix-en-Provence como un lugar sagrado, no sólo como la cuna de la Congregación, sino la cuna de nuestra Familia Oblata.

Ahora Omar y Laura profundizarán nuestra plática en forma más concreta. Al terminar su presentación, tendremos tiempo para comentar las dudas, obstáculos, retos y esperanzas que puedan surgir en ustedes a partir de nuestras propuestas.

## 2<sup>a</sup> Parte

OMAR TEJERÍA Y LAURA NUIN, O.M.I.,  
URUGUAY,  
MIEMBROS DE LA COMISIÓN DE LOS OBLATOS Y ASOCIADOS

Este grupo de Laicos que hoy nos encontramos aquí, lo hacemos representando a la Comisión de Oblatos y Laicos Asociados, que trabajó por el período de tres años, 2007-09, analizando diversas situaciones locales y regionales, en lo que hace a la vivencia del Carisma Oblato en el mundo.

Nosotros intentaremos presentar un panorama lo más representativo posible de la realidad de los Laicos Asociados al Carisma de San Eugenio y las propuestas que han surgido al respecto.

Para ello, hemos adoptado la dinámica de hacer una pequeña introducción al tema a tratar seguida de la propuesta concreta sobre el mismo.

*1) Los nuevos desafíos del carisma y la relación entre oblatos y laicos.*

La conversión ha sido tema de reflexión en éste período para Oblatos y Laicos.

Seguramente estamos intentado profundizar e incorporar éstas reflexiones dentro de cada uno, con el deseo de encarnarlas y lograr así más que teorías, cambios concretos, y acciones que lleven a verdaderas transformaciones.

El deseo de Oblatos y Laicos es el de transformar las realidades que no reflejan la presencia de Dios en el mundo y esto nos lleva a ambos a pensar también en lo nuevo del mundo de hoy.

Así es que nos encontramos con las realidades y necesidades actuales, y al igual que San Eugenio, necesitamos estar abiertos y respondiendo a estas nuevas necesidades en el contexto histórico que nos toca vivir. Creemos que es fundamental esta visión de la realidad, para poder ser testimonio y anunciar más eficazmente la Buena Noticia al mundo.

Es en este contexto que ubicamos también esta realidad nueva de un estilo de vida particular, esta novedad, este cambio de concepto, y este cambio de paradigma, que es la presencia de los Laicos Asociados al Carisma de San Eugenio.

Pasamos de un modelo donde se identificaba al Carisma Oblato con la Congregación, a otro donde el Carisma es un don más grande, un don dado a la Iglesia y que involucra en todo su sentido también a los Laicos.

Los Laicos son una presencia que suscita el Espíritu y sentimos el llamado a encarnar el Carisma de San Eugenio en todas las realidades de nuestra vida.

Entonces nuestra propuesta es:

I. Que Oblatos y Laicos, compartiendo éste estilo de vida inspirado en el Carisma de San Eugenio, puedan mostrar a Cristo de una manera íntegra. Tomando en cuenta el sentido de complementariedad o co-responsabilidad, en los aspectos que refieren a la espiritualidad, a la fraternidad y a la misión.

Los responsables de los Laicos y los Oblatos (ó un oblato representante de la delegación, provincia o entidad) podrían tomar como prioritarios en cada lugar, la elaboración de proyectos concretos y evaluables, que involucren la comunión en el crecimiento espiritual, la formación, la fraternidad, los proyectos misioneros, entre Oblatos y Laicos Asociados al Carisma de San Eugenio, en un período establecido de tiempo y respetando las particularidades de cada lugar.

En síntesis, sería deseable que en cada lugar donde se encuentren Oblatos, hubiera Laicos Asociados creando comunidad, profundizando en la espiritualidad y trabajando complementariamente con ellos, y viceversa.

II. Crear una representación provincial con una persona que sea el contacto laico, y un Oblato en cada entidad, quienes serían las caras visibles y referentes en la región y coordinarían las acciones, actividades, etc. a desarrollarse, favoreciendo la comunicación y la comunión.

*2) El carisma ha inspirado a oblatos y laicos en la misión para servir a los más pobres.*

En el mundo actual son diversas las situaciones de pobreza. Es importante aprender a visualizarlas y detectarlas, para saber quiénes son los nuevos pobres de hoy: inmigrantes, los que no conocen a Cristo, el mundo secularizado, las familias difíciles, con serios problemas, los niños de la calle, los jóvenes marginados, las víctimas de los desastres naturales... estos son los nuevos pobres, y otras tantas realidades a identificar.

Entonces nuestra propuesta es:

III. Que Oblatos y Laicos compartan una prioridad y trabajen en ella: responder profundamente a ésta cuestión: ¿Quiénes son los pobres hoy? y ¿Qué haremos por ellos?

*3) Los jóvenes*

Eugenio también a través de los jóvenes, quiso dar respuesta a las situaciones de pobreza de su tiempo, este fue un buen vehículo para responder concretamente a alguna de las realidades que quería transformar.

Entonces nuestra propuesta es:

IV. Comenzar a estudiar y definir la relación de complementariedad entre Oblatos y Laicos Asociados, también en este aspecto puntual: pastoral juvenil y pastoral vocacional,

creando ámbitos de comunión y trabajo en el abordaje de estas realidades y otras, como por ejemplo dónde se ubican los jóvenes respecto del Carisma?. Los Laicos Asociados deberían participar y ser co-responsables de la pastoral juvenil y vocacional.

#### *4) Identidad, estructura y formación de los laicos asociados.*

Hemos entendido y asumido que es el Espíritu Santo que está impulsando y moviendo esta realidad que nos hace vivir el Bautismo iluminados por el Carisma de San Eugenio. Ser Asociado Oblato es una de las muchas formas de asociación dentro de la Familia Oblata. Para nosotros es muy importante tener una identidad clara y propia y ser conscientes de ella, contar con una estructura de funcionamiento sencilla y flexible y adquirir una formación adecuada que nos permita vivir en plenitud y profundidad el Carisma.

Entonces nuestra propuesta es:

##### *Respecto de la identidad:*

Confirmar y difundir los conceptos que se propusieron y redactaron en 1996, en el primer Congreso de Laicos de Aix, como identidad de los Laicos Asociados, conceptos que al día de hoy se encuentran plenamente vigentes.

En ellos encontramos reflejo y son referentes para nuestra vida.

Alentar el fortalecimiento, así como la creación de nuevos grupos de Laicos Asociados en todas las regiones, con una estructuración flexible pero visible, organizada y capaz de proporcionar apoyo y animación a los grupos y dirigida a la evangelización, planeación y evaluación conjunta.

##### *Respecto de la estructura:*

La Comisión de los Asociados Laicos propone una estructura sencilla que guíe nuestras reuniones y que contenga:

A) Una reunión mensual que incluya:

- Oración
- Formación en el Carisma de San Eugenio
- Forjar la comunidad
- Compartir los ministerios

B) Un retiro anual para asegurar una formación más profunda en el Carisma Oblato.

*Respecto de la formación:*

Crear programas de formación, regionales y locales, para los Laicos a través de:

Una formación inicial en que la persona es inmersa en la vida de San Eugenio y,

Una formación continua, en la que se profundizan los siguientes temas, por ejemplo:

- Carisma de San Eugenio
- Oración
- Vocación de los laicos
- Comunidad
- Presencia con los más pobres y abandonados.
- Jesucristo
- La Cruz
- María
- La Iglesia

Asegurar que la formación en cada área sea realizada por un Laico y un Oblato. El Oblato del equipo debería ser elegido por su comprensión de la vocación laica oblata y nombrado por el Provincial.

Debería incluirse en los programas de formación de los Oblatos las cuestiones que hacen a la comprensión de la vocación laica y del papel y rol que desempeñan los mismos.

### 5) *Evaluación*

Por último, es necesaria la evaluación.

La Comisión de Oblatos y Laicos Asociados se creó por una recomendación del Capítulo General de 2004, y se deberá decidir sobre su futuro. Nuestro deseo es que dicha Comisión continúe, aunque con otra forma, otros integrantes, etc., ya que hemos visto la importancia que la misma tiene para el tratamiento de diversos temas que hacen a la Familia Oblata y que deberíamos seguir profundizando en el futuro, como por ejemplo acerca de los jóvenes, etc.

Entonces nuestra propuesta es:

V.Prever estructuras de evaluación efectivas (ya lo decían los Capítulos del 92, 98, y 2004) donde juntos Oblatos y Laicos puedan evaluar periódicamente el camino de profundización, fraternidad y misión, así como el caminar mismo de la Familia Oblata.

VI. Evaluar la Comisión de Oblatos y Laicos Asociados que ha estado trabajando en estos tres años pasados y decidir sobre su futuro.

Amigos Oblatos, estas son las propuestas que eleva la Comisión de Oblatos y Laicos Asociados a vuestra consideración, resolución y posterior difusión; creemos firmemente que ellas podrán ayudar en la construcción del camino por el que juntos transitamos y les agradecemos desde ya el tiempo que puedan dispensarles a cada una. Muchas gracias.

## 3<sup>a</sup> Parte

VINCENZO TEODORI

### Dudas

Tal vez al escuchar nuestras propuestas, algunos de ustedes pueden tener preguntas, tales como “¿Dónde encontrariámos laicos con formación suficiente para poder establecer unidades locales de la Familia Oblata?”

O “Crear Unidades de la Familia Oblata exige un fuerte compromiso de parte de los Oblatos, lo cual implicaría renunciar a otras actividades importantes”.

O podrían decir, “Hay muchos Oblatos sin ningún interés en modificar su estilo de vida, con intención de trabajar para la Congregación, pero no para la Familia Oblata”.

O “Ya es suficientemente difícil mantener el sentido de fraternidad en nuestra comunidad, extenderla a los laicos es una utopía”.

Consideramos que todas estas dudas están bien fundadas.

Pero también mantenemos el realismo Oblato, haciendo nuestra la expresión de un Oblato de otra época que dijo que los Misioneros Oblatos “tienen los pies en la tierra, pero miran al cielo”.

Trabajando en la tierra, ya hemos obtenido algunas experiencias muy importantes que realmente tienen todos los elementos característicos encontrados entre los miembros de la Familia Oblata.

En primer lugar, quisiera citar el proceso de re-fundación, iniciado por la Provincia Anglo-Irlandesa en 2006. Esta provincia está más allá en el concepto de delegación. En los últimos dos congresos, organizados en 2006 y 2009, todos los Oblatos estuvieron presentes con hombres y mujeres laicos quienes trabajan muy de cerca con ellos. A

nivel local, la comunidad Oblata entera es consultada para establecer una sociedad con los laicos.

En segundo lugar, quisiera enfatizar que en muchas provincias, la mayoría de los Oblatos no consideran a los laicos como quienes reciben la evangelización, sino que ya han iniciado proyectos locales de evangelización, donde existe una sociedad real entre los laicos y los religiosos profesos.

Entre dichos proyectos encontramos a “Mondi Riemersi”, que involucra al Noviciado italiano y las comunidades de Escolásticos. Este proyecto, concebido por un laico y un Oblato hace cerca de diez años, se basa en un enfoque intercultural, comenzando por familiarizarse con la cultura y tradiciones de la gente de los países en desarrollo, involucrando cada año a estudiantes, religiosos, laicos, miembros de comunidades de inmigrantes, autoridades políticas y algunos embajadores.

Dicho proyecto representa un nuevo modelo, a través del cual la espiritualidad de los laicos muestra nuevas posibilidades.

Pero sobre todo, es mirando al cielo que creemos que las unidades locales de la Familia Oblata no son una utopía.

De hecho ¿porqué habría el Espíritu Santo de apresurar el avance de la espiritualidad de los laicos en forma tan profunda y dado atención a todos los fieles en la dimensión comunitaria “clave de la misión”, si dicha realidad fuera seguir como una utopía? ¿Por qué habría llevado a las declaraciones de la Regla 37 si los laicos que aceptan el carisma Oblato no hubieran podido compartir la misión de evangelización en forma co-responsable?

En ese sentido, la Familia Oblata representa una oportunidad extraordinaria.

### **Obstáculos**

A pesar de nuestra confianza, proveniente de la convicción de que Dios guía a la Iglesia y nos acompaña, no podemos ocultar que existen

algunos obstáculos para lograr el proceso de compartir la misión co-responsablemente, por medio de crear un nuevo modelo de comunidad, que para nosotros es representada por la unidad de la Familia Oblata local.

¿Cuáles son los mayores obstáculos que encontramos al tratar de realizar nuestro sueño de una Familia Oblata local, en la que los laicos sean co-responsables y no simples receptores de la atención pastoral de los Oblatos?

1. Quisiéramos tener, como directiva, que la comunidad Oblata local por entero sea parte del grupo Laico Oblato, no sólo un delegado.

En un hecho real, llevamos a cabo la atención pastoral comenzando por indicar las diferencias para poder llegar a un punto de unión y no declarando la unidad para encontrar diferencias. Inicia en los ministerios personales (por ejemplo, los jóvenes, reclutamiento vocacional, misiones populares, etc.), para llegar a construir la comunidad eclesial. Como claramente lo sugiere el tema de la próxima *Jornada Mundial de la Misión*, nuestro enfoque debe ser invertido: “la construcción de la comunidad eclesial es clave para la misión”.

2. Nos parece que una herramienta eficaz sería trabajar en proyectos locales de evangelización, preparados en conjunto por los laicos y la comunidad Oblata local.

Las áreas pastorales actuales permiten una actividad personal extraordinaria. La enorme energía que dedican espléndidamente a nivel individual a menudo dificulta diseñar planes en conjunto. Es por ello que les pedimos combinar una obediencia gozosa a los designios del Espíritu Santo, para lograr esta sinergia.

3. Perteneciendo a la comunidad local, la vocación universal de toda persona bautizada es ser misionero y esta vocación debe ser evidente a todos. Esto sucede cuando cada quien se convierte en

miembro de una comunidad local. Este llamado debiera ser presentado claramente a todos, respetando por supuesto, las diferentes etapas del viaje espiritual de cada persona.

A menudo se da mayor importancia a la situación laboral que a la identidad/vocación de la persona.

4. No es correcto continuar las estructuras y forma de vida de los religiosos a las estructuras de la unidad local de la Familia Oblata.

Todos actuamos de acuerdo a los modelos que guían nuestras experiencias cotidianas. Creer que la forma de cada quien de realizar las cosas es lo mejor para todos es una gran tentación. Debemos dejar a Dios el poder de sorprendernos.

5. Para los laicos y los religiosos, el compartir la responsabilidad propone la pregunta del liderazgo dentro del círculo de la Familia Oblata.

Compartir el liderazgo, respetando los diferentes roles, siempre resulta difícil de lograr. Vemos el papel de María en el carisma y adoptamos su visión de liderazgo.

## Conclusión

En conclusión, confiamos en su juicio, principalmente porque San Eugenio optó por la vida religiosa y decidió fundar nuestra Congregación para que la evangelización de los más abandonados fuera una realidad.

Confiamos no les sea indiferente la declaración del Concilio Vaticano, en cuanto a que la evangelización sin los laicos no es lo más eficaz.

Les pedimos colocarse a los pies de la cruz antes de dar una respuesta.

Para que este Capítulo sea un período de gracia, les dejamos para ser sorprendidos por el Espíritu Santo.

Ajusten los dos lentes que nos permitan ver en forma correcta el camino que el Espíritu Santo indica a las personas alrededor de nosotros: el lente provisto por las enseñanzas de la Iglesia y el que nos da el carisma.

Utilicen un buen par de anteojos!

Les solicitamos delinear una estrategia concreta, una agenda de trabajo que establezca unidades de la Familia Oblata. Esta agenda de trabajo para cada provincia será realizada desde ahora hasta el siguiente Capítulo.

Nuestra solicitud es que nombren una nueva Comisión Internacional conformada de Oblatos y Asociados Laicos, que trabaje en colaboración con la Administración General y a nivel regional. Su tarea sería monitorear el trabajo de las provincias y funcionar como recurso para lograrlo. Finalmente, les solicitamos tener cuidado en cómo eligen a los representantes, que todos los laicos participen en la elección.

Las propuestas sugeridas por Omar y Laura indican los lineamientos, los puntos de referencia de las estrategias para ser adaptadas en los entornos locales.

Por último, les pedimos asignar un nombre a nuestra vocación; a algunos nos agradaría Laico O.M.I. por la relación especial con María.

Además, el nombre que les solicitamos aprobar “Laicos Oblatos de María Inmaculada”, es un desafío a nuestra mentalidad, tanto para laicos como para los religiosos.

Podemos comprender bien sus dudas: “¿Laicos que desean que les llamemos O.M.I.s? Pero si se trata de un título que la Iglesia dio a los miembros de nuestra Congregación. Para merecer ese nombre, ofrecemos toda nuestra vida a la misión, a la evangelización de los pobres”.

Tal vez el nombre sea un signo del nuevo viñedo. De hecho el nombre, de acuerdo a la Biblia, se refiere a la esencia. Y la esencia es

que para muchos de nosotros el carisma de San Eugenio es un llamado. La esencia es que para nosotros María no es un objeto de devoción, sino es ella quien nos ayuda a comprender la experiencia del Viernes Santo en nuestra vida diaria, ya sea en la familia, en nuestros lugares de trabajo, con nuestros amigos, en nuestro vecindario y en la iglesia. La esencia es que no podemos afirmar que compartimos el carisma Oblato y ser socios en la misión sin tener una relación especial y única con María. Lo que solicitamos es que nos indiquen el nombre que se ajustaría mejor a nuestro llamado.

Les pedimos aprobar nuestro mandato y darnos un Manifiesto con los lineamientos que sean actuales para cada Región y que consideren nuestras propuestas.

Por Jesús el Salvador, Quien se abandona con los abandonados, ser, ser, ser, O.M.I.!



# Aix – Centre de Mazenod

## «Un rêve partagé qui devient réalité.

## Nous comptons sur toi!»

YVES CHALVET DE RÉCY, O.M.I.

### Partager un rêve

Une communauté internationale qui rende palpable le charisme du Fondateur et la dimension internationale de la Congrégation dans la demeure même où s. Eugène débute son aventure. Aix-en-Provence est notre «espace sacré»: la maison et la ville nous interpellent. C'est la source où chaque Oblat et chaque membre de la famille oblate du monde entier peut venir pour boire au charisme afin de renouveler sa vie et sa mission.

La maison d'Aix est unique et irremplaçable. Elle est comme notre «cénacle», un lieu où reprend vie la mémoire de notre charisme. C'est pourquoi nous sommes convaincus qu'elle est notre patrimoine et qu'elle doit donc être au service de la vie et de la mission de toute la Congrégation.

### Un rêve qui devient réalité

Le Supérieur général en conseil et le Provincial de France en conseil se sont mis d'accord pour prendre les décisions qui permettent à ce rêve de devenir réalité.

La communauté internationale d'Aix-en-Provence sera sous la responsabilité du Supérieur général tandis que les lieux resteront la propriété de la Province de France afin de faciliter les questions légales et autres démarches avec les autorités civiles.

Nous sommes décidés à établir une communauté de cinq membres provenant de différents lieux de la Congrégation, ayant une claire identité communautaire et missionnaire. Ils feront leur la priorité de vivre en communauté internationale selon l'esprit de nos Constitutions et Règles. Animée de cet esprit communautaire et international, cette communauté mènera à bien sa mission avec un objectif primordial:

Le service de la formation et de l'animation du charisme pour toute la Congrégation et la famille mazenodienne.

Fait partie intégrante de cet objectif, la présence missionnaire de la communauté dans la ville et le diocèse d'Aix, qui est vécue par le ministère à l'église de la Mission, et les autres rencontres avec la population d'Aix, gardant toujours à l'esprit la préférence d'Eugène pour la jeunesse et les plus abandonnés.

La ville moderne d'Aix offre un contexte favorable au zèle des Oblats pour annoncer l'Évangile dans une société sécularisée; une excellente possibilité de contacts avec les jeunes et les facultés universitaires; une société connue pour sa vie culturelle et artistique; une population d'immigrés en croissance; et une présence toujours plus visible des pauvres, des abandonnés et blessés de la vie. Y a-t-il meilleur endroit pour être missionnaire oblat, qu'au 60 Cours Mirabeau, dans le cadre de la première maison de St. Eugène?

Au vu de telles priorités, nous avons pris la décision d'aménager la maison avec pour objectif de permettre aux cinq Oblats présents de se consacrer entièrement à la mission qui leur sera confiée et d'atteindre un niveau d'autosuffisance tel qu'il n'impose pas un fardeau supplémentaire à la Congrégation.

La Province de France est disposée à collaborer au plan du personnel et au plan financier pour que ce rêve devienne une réalité.

**Nous comptons sur toi**

Ce rêve ne peut se réaliser qu'avec l'engagement ferme de tous les Oblats et de toutes les Unités de la Congrégation. C'est pourquoi nous comptons sur toi !

Pour que tu nous aides à continuer de définir la vie et la mission de cette communauté, nous comptons sur toi!



# Proposals to Re-examine the Governmental Structures

JAMES ALLEN, O.M.I.

In the official Acts of the 35<sup>th</sup> General Chapter, the letter written in the name of the 89 capitulars summarizes some intense moments of discussion and debate that took place during the Chapter: “Nearly an entire week was then spent on the next phase of our Chapter, examining and debating a series of proposals that had been submitted to us by a Pre-Chapter Commission that had been set up by the General Council to re-examine our Governmental structures. After much passionate debate, the Chapter voted, for the most part, to retain our present structures. The majority feeling was that, at this time, it is more important that we change our attitudes than that we change our structures. But there was also palpable disappointment among many of the Chapter delegates about this decision.”

This discussion and subsequent nearly total rejection of proposals submitted by a committee that had worked for five years preparing them should not be taken lightly. This article will attempt to summarize the work done by that committee, the rationale for its principal proposals and a very brief reflection on why the proposals did not pass. The author of this article served as secretary to the Post-Capitular Government Committee; he was also the recording secretary at the 35<sup>th</sup> General Chapter.

## Historical background

The 34<sup>th</sup> General Chapter of 2004 had several discussions about the way the Congregation is governed. As often happens at a General Chapter, the capitulars probably felt that this was an important issue

to consider, but they did not feel that the time was ripe for major modifications to the Constitutions and Rules. The 1998 Chapter had already made some revisions of the governance section of the CCRR. Therefore, in 2004, the capitulars agreed to issue a mandate for Father General and his Council to pursue the question of modifying government structures through a Post-Chapter Commission on Government (hereafter called simply the Government Committee). Specifically, the 2004 Chapter mandated (I quote from the *Acts of the 34th General Chapter*):

32. Post-Chapter Commission on Government, representative of the different sensitivities present at the Chapter, [shall] be established that would:
  - 32.1 review the structures and functioning of government in the Congregation at all levels; and
  - 32.2 examine the possibilities of establishing structures and functions of government at the Regional level.

Later in the *Acts of the Chapter*, under “Additional Recommendations, Resolutions, Authorizations, Directives and Mandates of the General Chapter”, we find:

*B. A Post-Chapter Committee on Governance:*

The 2004 Oblate General Chapter mandates the Superior General and Council, acting collegially, to establish a Post-Chapter Committee on Government with the following terms of reference.

1. The Committee should be a relatively small committee, directly accountable to the Superior General and Council, with the right to consult other Oblates or resource persons. It is to be representative of the various sensitivities of the Congregation. A member of the Central Government would serve as liaison with the Superior General and Council, and the services of a Secretary would be provided by the General Administration.

2. The tasks of the Committee include:

a. reviewing the structures and functioning of government in the Congregation at the level of the General Government:

- the General Chapter (composition, size, representation, preparation, duration, Chapter Directory, etc.)

- the Central Government (Unit expectations, size of Council, composition, job descriptions, General Administration, place, languages, and so forth)

b. examining the possibilities of establishing government structures or appropriate operating mechanisms at the Regional level:

- secretariat, regular meetings

- possibly delegated governmental powers

c. examining, where appropriate, the structures and functioning of the various Units (Provinces, Delegations, Missions) especially where these impact upon the General Government:

- appropriate size of Provinces, vision and planning, periodic review, performance evaluation, offices, portfolios and services, etc.

- designation of Major Superior and Council (election, appointment) and term of office.

d. preparing a text for presentation and study at the 2010 General Chapter.

3. The working method would be established by the Committee itself, but this method should include the following elements:

- an analysis of present structures;

- appropriate consultation;

- review of proposals for change previously submitted;
  - provision for periodic exchanges with the Superior General and Council;
  - preparation of a draft text, which would be submitted to the Congregation for consultation and revision, before being presented to the 2010 General Chapter for discussion and approval;
  - if necessary, assuring that suitable prior arrangements are made with the Holy See regarding the approval in principle of those matters requiring its intervention.
4. The financing of this project is the responsibility of the Central Government and the Committee's budget should include, among other things, provision for travel and meetings, consultancy fees if necessary, secretarial assistance, translations of texts, secretarial assistance, translations of texts, printing, expedition and postage. (Approved by the Chapter on September 27, 2004)

### **The Committee and its work**

In May of 2005, Father General in Council established the Post-Chapter Committee on Governance and named the following members, representing the five regions of the Congregation: Fathers Ryszard Szmydki (Poland, Chairman); Victor Santoyo (Peru); Séamus Finn (United States); Filadelfo Estrella (Philippines); Jean-Marie Bulumuna (Congo). In September of that same year, the first meeting took place in Rome. Fr. James Allen, at that time the Associate Director of Oblate Communications Service, was asked to serve as secretary.

Between September 2005 and June 2010, the committee met eleven times, usually at the General House in Rome, although for practical reasons, they also met twice in the United States. During several of their meetings, the Central Government was in plenary

session; therefore, the committee was able to meet with that group to provide updates, answer questions and receive input.

Their first order of business was to study carefully their mandate in order to decide how to focus their research and discussions in the future. In the course of subsequent meetings, they concluded that proposals they would eventually make to the 2010 Chapter would need to respond to these questions:

1. Given the demographic changes that have occurred in the Congregation since the last major restructuring in 1972, what sort of structures will best serve the mission in the future?
2. Does the current configuration of the Congregation into regions adequately meet the needs of the mission and of the individual Oblate Units and personnel?
3. Would it be useful for the mission to have regions with some level of governmental authority?
4. Is the term of office of the Superior General and his Council of an ideal length for the good of the Congregation's mission, the efficiency of governance, and the good health of those elected?
5. Closely related to No. 4: Would it be opportune to lengthen the time between General Chapters and provide for other gatherings of leaders in the interim, according to the needs of the mission and planning?
6. Do the current structures adequately distinguish between the roles of governance and administration, especially on the general level? Is that distinction given due consideration in the election of the Central Government and in the staffing of the General Administration?
7. Is the current makeup of the Central Government and the General Administration the most effective way to serve the Oblate mission in the future? Is the General Council the right size, given the demographics of the Congregation today? Is the system of General Councilors for each region truly effective?
8. Does the current manner of electing and/or appointing delegates to the General Chapter adequately assure that the elected/appointed

capitulars will be truly representative and in numbers proportionate to the demographic reality of the Congregation?

9. What is the best way to determine whether a Unit should be considered a province? What role should the number of members play in this determination? What other factors should be considered?

In order to find answers to these questions, the committee conducted several levels of *consultation*:

1. *Central Government.* The committee met with the entire Central Government several times, not only to update them on progress but also to listen to their suggestions. Fr. Paolo Archiati was named liaison to the Government Committee and attended its meetings beginning in 2008.
2. *Canon Law.* Fr. Frank Morrisey, O.M.I., not only came to one of the sessions of the committee but he was very prompt and thorough in answering many questions by e-mail. The committee also met with the Jesuit Procurator General, Fr. Robert Geisinger, SJ, and with the Oblate Procurator General, Fr. Roberto Sartor, O.M.I..
3. *Capitulars of 1972.* A good number of capitulars from the 1972 Chapter are still living and were kind enough to write their recollections of the discussions that essentially led to the current structures, especially the regions.
4. *Intercapitular meeting of 2007.* The Government Committee's chairman was able to make a presentation to the Intercapitular Meeting in South Africa. There was time for discussion and oral feedback.
5. *Select consultation.* In early 2008, there was a consultation of approximately 300 Oblates who have been involved in government at various levels and General Chapters since 1992. (There was about a 70% return on that survey.) They were asked to react to some not fully developed proposals concerning the timing and representation at General Chapters, the makeup of the Central Government and General Administration, and the idea of regions with governmental authority.

6. *Congregation-wide consultation.* In early 2009, the whole Congregation had the opportunity to respond to a consultation concerning the directions the committee was moving vis-à-vis concrete proposals for the 2010 Chapter. This survey was done electronically. There was a 16.9% response.
7. *Other religious communities.* Individual committee members spoke with members of other religious communities of men and women who have changed their governance structures in recent years. Representatives of some of these groups attended one of the Government Committee meetings.
8. *Capitulars of 2010.* In mid-2009, most of the capitulars for 2010 had been determined. They were given another opportunity to give their level of support concerning the directions being proposed by the Government Committee. There was an 80% response.

The Government Committee took very seriously the responses to the various consultations. There were several significant changes to the proposals they were preparing after they heard the opinions of their brother Oblates.

1. It was also obvious to the committee that there was significant support for most of the proposals, although some of them were very close to the margin that would be needed at the General Chapter in order to be passed into law. A two-thirds majority is required to change a Constitution. That is not an easy thing to obtain on issues that call for significant change in governance and administrative structures. However, the committee was unanimous in making the proposals that were presented to the 2010 Chapter and confident that they were fulfilling their mandate from the 2004 Chapter. They were aware that the discussion around certain issues would be difficult and challenging.

### **The proposals to the 35<sup>th</sup> General Chapter**

The proposals presented to the capitulars for their consideration had to do with the various levels of government. We will not study all of the proposals here: only those which would have entailed the biggest changes in our governance.

*Provinces*

In order for a Province to be “an autonomous governmental entity” for an effective service of the Church and the Oblate mission in a specific territory, it should have the necessary resources (personnel, finances, formation programs and leadership talent). Presently, there are 30 provinces of which 11 have approximately 50 members or less. Some provinces have limited resources; others face difficulty with the management of resources.

While the number of Oblates in a province should not be the only criterion for becoming or remaining a province, the number is, nevertheless, one of the first aspects that come to mind and, of course, the one that is subject to the greatest debate. The 2004 CCRR stated that there should be at least 40 members in a province. The Government Committee proposed that this number be changed to 80 members.

After considerable debate, the capitulars voted to change the number in Rule 98b to 60 members as the ideal number for a province. But other factors must be considered as well.

*Regions*

The General Chapter of 2004 gave the mandate “to examine the possibility of establishing structures and functions of government at the regional level.” The regions gather the Provinces of the Congregation “to foster animation and coordination” (cf. C 119). Over the past 30 years, the regions have evolved into models of collaboration and have fostered internationality. Nevertheless, in the present configuration, the regions are very large and diversified as regards cultures and languages. Some regions are made up of small provinces and delegations and of some large provinces that do not have the same resources.

This was the area to which the Government Committee gave the most time and energy in their five years of working together, possibly because the mandate was very clear. They studied several different

models of regional configurations. Eventually, they made a proposal which would have given the regions the option of asking the Superior General in Council for some level of governmental authority. This would have entailed delegation of authority from either the Central Government or the individual provinces to this new regional authority. Examples of such authority were in such areas as formation, mission and finances. Canonical issues were thoroughly studied and the pros and cons thoroughly aired, both before and during the Chapter.

In the end, the 2010 Chapter decided to keep the current situation of regions, as stated in C 119: “To foster animation and coordination among its members and units, the Congregation groups Provinces, Delegations and Missions into Regions. The Regions profit from their collective experience and develop common approaches to Oblate life and mission. The Region as such is not a governmental structure with juridical personality.”

There was concern voiced by capitulars that giving such governmental authority to one region or even to all regions could be detrimental to the unity of the Congregation and cause undue confusion.

### *General Chapter*

“The General Chapter is the highest authority within the Congregation.” (C 125) Since 1974, General Chapters have been convoked every six years; they have lasted a month or more, with the participation of between 100 and 120 capitulars. During this period, the number of Oblates has decreased about 30%. The diversity of capitulars, in terms of culture and language, has increased.

Having considered the demographic changes in the Congregation, the costs involved in a Chapter, the new means of communication to build links among members, as well as other factors, the Government Committee made proposals concerning the frequency of General Chapters, the frequency of Intercapitular meetings, and the number of elected and appointed delegates.

The capitulars at the 2010 Chapter decided that having a General Chapter every eight years instead of every six years would not be helpful to the life and mission of the Congregation in a world that is so quickly changing. Some argued that more frequent Chapters are important in building the unity of the Congregation and dealing with issues that need immediate attention.

Nor did the capitulars accept a proposal that would have significantly changed the number of participants at future Chapters. They rejected a proposal that would have had one elected delegate for each 120 members of a Region, plus an additional delegate if the remaining fraction is 80 or more. They voted to retain the current R 128a(1) wherein the numbers are one elected delegate for each 100 members of a Region, plus an additional delegate if the remaining fraction is 60 or more.

The sentiment expressed by some capitulars was that more representation at a General Chapter is better than less.

The old Rule 128a(3) apparently caused considerable confusion in the election of delegates for the 35<sup>th</sup> Chapter. It stated: “The Conference of the Region will determine the electoral units (on a geographical basis, according to categories of Oblates, or both), and the number of delegates and alternates to be elected in each electoral unit. It will establish the necessary procedures for their election, assuring the elector’s right to cast a direct and secret vote. The procedures must ensure that at least one Brother from that Region is elected as a delegate to the Chapter”.

In fact, two Regions were obliged to hold their elections a second time because some Oblates were not included in an electoral unit. The rule was simplified to read: “The Conference of the Region will determine the electoral units, the number of delegates and alternates to be elected in each electoral unit, and the necessary procedures for their election. The procedures will assure proportionate representation and the right to cast a direct and secret vote to each Oblate with active voice.” [Amended R 128a (3)]

This amended rule, of course, changes the way Brothers are represented as Chapter delegates. This question has been the topic of discussion at several Chapters in the recent past. The situation can be summarized in this way: how do we assure the important and necessary presence and input of our Oblate Brothers at a General Chapter and, at the same time, respect the principle of proportional representation of all Oblates? The CCRR published in the year 2000, as stated above in R 128a (3), said that “procedures must ensure that at least one Brother from that Region is elected as a delegate to the Chapter.”

There was considerable confusion about what this rule meant and how it should be carried out in practice. Should only the Brothers of a Region or should all members of a Region vote for their Brother delegate? How can the Brothers and/or members of a Region know all the Brothers in order to make an informed choice? How does the number of Brothers at a Chapter relate to the principle of proportional representation?

The Government Committee proposed that the Superior General, after appropriate consultation, would invite one Brother delegate for every 120 Brothers in the Congregation, plus an additional delegate if the remaining fraction is 80 or more.

However, after considerable discussion, the 2010 Chapter decided to go back to a pre-1998 procedure, namely: “The Superior General, after consultation, will invite one Oblate Brother from each region in the congregation” [New R 128a (6)].

#### *The General Administration and the Central Government*

The Government Committee grappled with this question: how can we improve the functioning of government and administration for the sake of the mission?

As a response, the committee proposed some major changes:

- Reduce the size of the government (decrease the number of elected members of the General Council) and increase the size

of the administration (increase the number of General Officers).

- Elect the Superior General and the members of his Council for an 8-year term.
- Discontinue the office of General Councilor for each region.
- Have a General Council composed of the Vicar General and the Assistants General (4) who, at the same time, will serve as liaisons to certain provinces.
- Introduce a reasonable period of transition between the election of the Central Government and their taking office.

The committee felt that it was responding to a number of issues that had been raised during their consultations. The changes in the Congregation, in the course of the last 30 years, called for an evaluation of and a possible reconfiguration of the structure of the Central Government. Primary in this was, in the mind of the committee, the need to make a clearer distinction between government and administration.

During the debates about these proposals at the 2010 Chapter, capitulars expressed general satisfaction with the current configuration of the Central Government. Some felt that these changes would bring about an undesirable level of centralization. Furthermore, there was little support for the idea of secretariats for formation and mission. Many saw this as reverting to a system that some believed did not work well when it was tried in 1966. The sentiment that seemed to prevail in the Chapter Hall was the adage: “If it is not broken, do not fix it!”

In the end, the only change that was accepted was to allow the newly elected Central Government to postpone their installation to a date within three months after the closing of the General Chapter. However, the Holy See did not accept a change to C 141 that stated that the members of the General Council remain in office until the *installation* of their successors. Therefore, in effect, the new Superior

General and his Council assumed their office upon accepting their canonical election.

## Conclusion

When it was clear that most of the work of the Government Committee mandated by the 2004 General Chapter had been rejected by the 2010 General Chapter, there were those who wondered if the five years of work, the money spent on travel of the committee members, the hours spent in meetings, the numerous consultations, etc., had been in vain. After all, during the pre-Chapter consultations, a majority of the proposals rejected at the Chapter had received significant support.

Most of the original committee members were present at the 2010 Chapter when the proposals were debated (except for Fr. Bulumuna who had resigned from the committee in 2009). Among these committee members, there was a sense of frustration and disappointment. They had gone into their work fully aware that they had been given a mandate from the 2004 Chapter which our CCRR calls “the highest authority within the Congregation.” (C 125) They had dedicated a good part of their time and their energy to fulfilling that mandate and worked to craft proposals that were responsive to the expressed sentiments of capitulars and other members of the Congregation in various surveys. Once they had handed the results over to the 2010 Chapter, it was up to that “highest authority within the Congregation” to take the next step.

None of the proposals was rejected by a unanimous vote of the Chapter. In fact, there were many words of appreciation from the capitulars for the work that had been done, especially the level of consultation. But, as the *Letter of the Capitulars to the Congregation* states: “The majority feeling was that, at this time, it is more important that we change our attitudes than that we change our structures.”

The theme chosen for the 35<sup>th</sup> General Chapter was *Conversion: a new heart, a new spirit, a new mission*. In fact, some capitulars publicly wondered why the discussion of structures had even found a

place in the Chapter's agenda. Perhaps they had forgotten the mandate of the previous Chapter.

Future General Chapters will undoubtedly debate some of the same issues about governance that were presented to the 2010 Chapter. The demographics of the Congregation and the lived reality of Oblates will continue to change, generating new needs and possibly, calling for new structures. It is the Holy Spirit that is the source of our Oblate charism. That same Spirit will continue to breathe life into future Chapters and help the capitulars set directions for living the dream of St. Eugene de Mazenod.

# Opening Mass of the 35<sup>th</sup> Chapter: Homily

WILHELM STECKLING, O.M.I.

Dear Brothers and Sisters,

I greet specially the Capitulars and our many helpers, the invited lay associates, all the Oblates here from Rome, the Christian School Brothers who host us, all our friends – priests, religious, consecrated persons, members of the broader family of Saint Eugene de Mazenod. Let me also congratulate all the many of us who celebrate today their anniversary of vows or ordination!

- 1) Today we begin our General Chapter and we start off with a birthday celebration.
- 2) A birthday party? Should we not commence with something more serious, more austere, since our Chapter theme is conversion?
  - a) Our proposed theme sounds rather serious: “Centred on the person of Jesus Christ, we commit ourselves to a profound personal and communal conversion for the sake of our Oblate Mission.” Our whole precapitular process was guided by the motto “Conversion: A new heart – a new spirit – a new mission”.
  - b) And we start with a birthday party!
  - c) But it falls today! Nine months after the 8<sup>th</sup> of December, Mary’s Immaculate Conception - which we also celebrated - she is now born to us!

3) Would Mary really distract us from the serious things we have to do during our 35th General Chapter? We have not only to meditate on conversion but we also have to elect a new government for our Oblate Congregation, look into our structures, and above all, give the Oblate mission some guidelines in this time of change – guidelines leading to conversion!

a) But I think Mary's birthday is not a distraction for us today; it will rather help us to begin our assembly from the right perspective. A Chapter always begins with the invocation of the Holy Spirit, which means asking that God's views may prevail and not ours.

b) What exactly do we celebrate today? On a birthday we don't just remember the beginning of someone's life; we exalt the whole person as we see her before us, all that we appreciate in that person.

c) So, on this feast of the Nativity of Our Lady, we want to express appreciation of all that Mary is to us. We love her, because we always feel her motherly care – she is, after all, mother of the Oblates and our patroness. We are proud of such a patroness who, besides being our mother, is the very mother of Jesus. It is she who brought the Savior to the world; it is in her that the longing of humankind was at last fulfilled. We just read from the book of Micah who calls her prophetically: the one "who is to give birth"; it is with her that things have changed, as Micah says: "the Lord will give them up, until the time when she who is to give birth has borne".

4) Mary's birthday does not distract us at this opening of our General Chapter; on the contrary, it helps us to focus on the main things, on the essential issues. And we need conversion to the essentials, conversion to God's ways! How often have we tried to walk outside of God's ways?

a) In the Gospel we heard how even Joseph, the "righteous man", as he is called, had difficulties to grasp God's ways. He

was considering divorcing Mary, we are told, until “the angel of the Lord appeared to him in a dream and said, ‘Joseph, son of David, do not be afraid to take Mary your wife into your home. For it is through the Holy Spirit that this child has been conceived in her. She will bear a son and you are to name him Jesus, because he will save his people from their sins.’”

b) If Joseph had difficulties, it should be quite easy for us to admit that we find it hard to follow God’s plans and do deviate from them. Like Joseph, we have always to learn about God’s ways; we may do so by looking at Mary.

5) Let us then ask: How would it look like if, on Mary’s birthday, we Oblates started converting to God’s ways, which are also Mary’s ways?

a) May I suggest that the conversion to which we are called is spelled out in the two names which are given to Mary’s child in our Gospel? The first name is “Jesus” which means salvation from our sins. The first thing we Oblates need to do is confess and regret our sins: personal sins, community sins, missionary sins. We have to name them but do so with hope, praying with today’s responsorial psalm: “I trust in your merciful love, let my heart rejoice in your saving help.” If we go through this process of purification – through which the whole Church is going today in many parts of the world –, then the second name of Mary’s child will ring true in us: “Emmanuel”, “God is with us”, and that name opens a wide field.

b) Saint Eugene was always convinced of both things: that we are invited to continuous repentance of our sins, and that we are called to become instruments in the hands of God, who is with us. It suffices to reread the Preface to our Rule, and allow me that I quote it at length. Saint Eugene writes:

They must work unremittingly to become humble, meek, obedient, lovers of poverty and penance, mortified, free from inor-

dinate attachment to the world or to family, men filled with zeal, ready to sacrifice goods, talents, ease, self, even their life, for the love of Jesus Christ, the service of the Church, and the sanctification of their brethren. And thus, filled with unbounded confidence in God, they are ready to enter the combat, to fight, even unto death, for the greater glory of his most holy and sublime Name. How vast the field that lies before them! How worthy and holy the undertaking!

- c) Today the Spirit wants us to walk again on these ways. Saved from our sins, taken by our hand by Mary, we Oblates are again called to live in charity and to evangelize the poor.
- 6) On August 15, 1822, Saint Eugene received a special grace while praying before the Oblate Madonna, the one which is now in the General house. Did she smile at him on that day; did she give him a nod? We do not know exactly. Often we sing the Salve Regina before this statue. It contains the words: “advocata nostra, illos tuos misericordes oculos ad nos converte”. This seems to speak to us of Mary’s conversion – she will “convert” her eyes to us, meaning, she will change the direction of her gaze and look at us. But is it too strange that we speak of Mary’s conversion? The prophets even allude to God’s conversion: “Return to me, says the Lord of hosts, and I will return to you” (*Zechariah 1:3*). Yes, Mary, please convert to us, “convert” your eyes to us, look again upon us in these changing times as you looked upon Saint Eugene many years ago. And happy birthday, mother Mary! Amen.

September 8, 2010  
Nativity of the Blessed Virgin Mary

## Conversion: Prière, communauté, mission

FRANCIS CARDINAL GEORGE, O.M.I.

Chers Frères,

Je tiens à vous remercier pour l'invitation que vous m'avez faite de prendre la parole dans ce Chapitre général en tant que membre de la Congrégation. En particulier, je tiens à remercier le Père Général pour sa grande gentillesse à mon égard. Ce n'est pas la première fois que je me trouve dans cette salle capitulaire. C'est là qu'en 1986 nous avons choisi le Père Marcello Zago, O.M.I., Supérieur général. C'était un moment très important pour la mission de la Congrégation, ainsi que pour la gouvernance de l'Église. En 1980, j'ai été élu ici, pour la deuxième fois, Vicaire général de la Congrégation pour servir avec le Père Général Fernand Jetté, O.M.I., qui a été *Magister Spiritus* au scolasticat Saint-Joseph à Ottawa alors que j'étais scolaire. L'administration avec le Père Jetté a été pour moi, pendant douze ans, un exercice du gouvernement comme un acte de discernement. C'était un homme très humble, sa propre vie enracinée dans l'impulsion de l'Esprit Saint. Afin de gouverner par l'intermédiaire du discernement, il faut avoir un cœur déjà converti, un cœur centré sur la volonté de Dieu, en ce qui concerne soi-même et tous ceux pour qui on est responsable. C'était un homme avec un grand cœur, comme le cœur du Fondateur, un homme avec un cœur ouvert à l'action de l'Esprit dans la Congrégation et dans le monde.

Comme le Père Général a mentionné, je suis devant vous comme le quatrième Oblat dans l'histoire de notre Congrégation à être nommé cardinal de l'Église romaine. Vous le savez bien, il y eut trois autres Oblats créés cardinaux. M<sup>gr</sup> Guibert, un des Oblats du temps du Fon-

dateur, est devenu l'archevêque de Paris, après la Commune en 1870. C'est lui qui a construit la grande Basilique du Sacré-Cœur pour l'expiation des péchés de la Commune et du peuple. Le second, qui est devenu cardinal Oblat, Jean-Marie-Rodrigue Villeneuve, O.M.I., fut l'archevêque de Québec au Canada dans les années juste avant la Seconde Guerre mondiale et pendant cette guerre. La polémique sur la conscription militaire a marqué les dernières années de son temps comme archevêque de Québec. Le troisième Oblat cardinal, Thomas Benjamin Cooray, que je connaissais comme archevêque de Colombo, Sri Lanka, et enfin moi-même.

Il y a une différence dans ce groupe. Les trois autres, qui sont devenus cardinaux ont servi dans des endroits avec une présence assez forte des Oblats, tandis que dans l'histoire de l'archidiocèse de Chicago il y a eu très peu d'Oblats, et il y a très peu de présence des Oblats aujourd'hui, sans compter l'archevêque! Être un évêque est quelque chose qui entre dans le charisme d'une vocation oblate. Le Fondateur, comme vous le savez, est devenu évêque après la fondation de la Congrégation, après avoir reçu la grâce de sa vocation comme Oblat de Marie Immaculée. Il a dit, comme vous le savez aussi, que les apôtres sont nos premiers pères, et les évêques sont collectivement les successeurs du collège apostolique. Maintenant, quand je lis les écrits du Fondateur, je trouve un changement dans mon intérêt. Pendant des années, les écrits qui m'ont surtout intéressé ont été ses lettres au moment de la fondation de la Congrégation et ceux du Père de Mazenod lui-même en tant que missionnaire envers les pauvres. Maintenant, je profite des textes écrits plus tard, avec tous les détails souvent ennuyeux de ses lettres et journaux intimes, parce que dans ces détails, je vois l'âme d'un berger d'une Église locale, d'un évêque.

La grande différence dans la vie d'un Oblat qui devient évêque, c'est que sa mission dans l'Église n'a pas directement la Congrégation comme médiatrice. Ce n'a pas toujours été le cas, comme vous le savez, car les supérieurs ecclésiastiques, les évêques, en particulier dans les vicariats dans le nord du Canada, étaient aussi les supérieurs religieux, les provinciaux. Les évêques ont participé aux chapitres,

parce qu'ils étaient, effectivement, provinciaux pour la vie. Cela a changé dans les années trente, lorsque l'évêque et le provincial sont devenus deux Oblats différents, même dans les vicariats où tout le clergé appartenait à la Congrégation. Lorsque la mission de l'évêque n'a pas comme médiateur direct le gouvernement de la Congrégation parce que le supérieur de l'évêque est le pape lui-même, qu'est-ce qui reste de sa vocation oblate? Je voudrais mentionner trois points, parce que je pense qu'ils parlent du thème du Chapitre. Le premier est la conversion au Christ crucifié, telle qu'elle est enseignée et guidée par la Congrégation à la lumière de notre charisme. Les Oblats, comme vous le savez, sont nés de la conversion de saint Eugène de Mazenod, en particulier en ce moment remuant du Vendredi saint 1807. De sa conversion, la Congrégation a été fondée pour la conversion des pauvres, d'abord en Provence, et maintenant dans tout le monde. L'Église a été, pendant la Révolution française, persécutée par les Jacobins, puis contrôlée par Napoléon. La libération de l'Église en 1815, au moment de la restauration de la monarchie, est devenue pour de Mazenod le moment de commencer la mission, de prêcher l'Évangile aux pauvres et non pas seulement servir de distributeur de sacrements dans les paroisses que le gouvernement de Napoléon avait autorisées. La conversion au Christ crucifié a été au cœur de la vie du père de Mazenod et au cœur, par conséquent, de la mission des premiers Oblats et de notre mission aujourd'hui.

Dans la formation, la Congrégation est d'abord une école de prière. Cette formation à la prière nous met sur la voie de constante conversion au Christ crucifié. Durant le noviciat, la Congrégation m'a présenté l'École française de spiritualité du dix-septième siècle, la base pour la prière d'Eugène de Mazenod à partir du moment où il était séminariste à Saint-Sulpice. Nos prières en commun ont été les prières de Saint-Sulpice, qui nous ont conduits à une identification personnelle avec Jésus-Christ, le Verbe incarné. Pour Jacques Olier et d'autres Sulpiciens, le Christ est prêtre d'abord dans son incarnation, même avant son sacrifice sur la croix. Dans cette identification avec le Verbe incarné nous avons été formés dans la contemplation des mystères du Christ, un système de prière qui est plus doctrinal que

d'imagination. Ce n'est pas la seule façon de prier, mais c'est une façon de prier qui m'a soutenu en tant que prêtre de l'Église, comme évêque de l'Église, en tant que Missionnaire Oblat de Marie Immaculée, dans les bons comme dans les mauvais temps. Le respect de cet héritage spirituel des débuts de notre Congrégation est ce pour quoi ce petit livre intitulé *La prière oblate*, édité dans ma dernière année comme Vicaire général, contient les prières du matin que nous ne disons plus habituellement en commun. Je continue à les dire de temps en temps parce qu'elles entretiennent un sentiment d'identification personnelle avec le Christ, le Verbe fait chair. L'esprit du XVII<sup>e</sup> siècle, l'École française de spiritualité, inspire les prières pour l'examen particulier et l'exercice de l'oraison, une prière silencieuse, souvent en commun devant notre Seigneur eucharistique que de Mazenod a considérée une façon d'être ensemble quand les missionnaires étaient physiquement éloignés. J'ai été très heureux de pouvoir passer du temps en oraison avec vous tous hier soir. Il y a longtemps que je suis en mesure de participer à cette prière oblate.

La conversion au Christ par la prière méditative et contemplative, qui nous a été présentée au noviciat, est favorisée par la discipline de la communauté. Ici, nous apprenons la charité fraternelle. Nous apprenons que chacun de nous n'est pas la personne la plus importante dans la Congrégation et dans le monde. C'est un mode de vie qui prépare les missionnaires à la charité pastorale, car on ne peut aimer le peuple, si l'on n'aime pas les frères. C'est la charité pastorale qui est la vertu distinctive sacerdotale dans les documents du Concile Vatican II et les documents de l'Église. Elle remplace, en quelque sorte, notre terminologie plus traditionnelle sur le zèle des âmes, qui est la façon dont notre Fondateur a parlé de notre vertu sacerdotale première. Tous ces éléments de la formation spirituelle restent dans mon cœur et mon esprit, même si je suis rarement dans la communauté. Tout cela reste, je crois, avec tous les évêques, d'une manière qui façonne notre vie, d'une manière qui rend les évêques oblats reconnaissants à la Congrégation, à vous tous, et au Christ pour l'appel à devenir Oblats de Marie Immaculée.

En plus de la conversion au Christ crucifié qui doit rester constante, même lorsque l’Église enlève un des Oblats de la vie en communauté, il y a deux autres dimensions de notre formation spirituelle qui sont restées en moi et chez d’autres évêques Oblats que je connais. Il y a un amour pour les pauvres; les Oblats sont généralement restés fidèles à cette partie de notre charisme, peut-être plus en certains moments sur la partie «*pauperibus*» de notre devise que sur la partie «*evangelizare*»! Nous vivons avec les pauvres. Je l’ai vu partout où je me suis rendu à travers le monde oblat. Nous vivons sans romantisme, puisque les pauvres ne sont pas automatiquement saints. Ils sont des pécheurs comme tout le monde, mais ils ont des qualités que le Seigneur a signalées à notre attention au moment où il a habité parmi nous. Notre attention est censée rester centrée sur eux maintenant. Nous vivons avec eux, nous les connaissons personnellement, ils font l’objet d’histoires partagées dans les conversations des communautés oblates tout autour de la Congrégation. Même si je passe maintenant très peu de temps avec les pauvres, et beaucoup de temps avec des gens riches, j’essaie de gagner de l’argent pour aider les pauvres. J’espère que l’amour pour les pauvres reste indispensable à ma vie parce que je suis un Oblat.

Troisièmement, l’universalité de la mission de l’Église ne serait pas si profondément ancrée dans mon cœur si je n’avais pas eu le grand privilège de servir la Congrégation pendant douze ans comme Vicaire général. La conversion au Christ crucifié est un mode de vie identifié avec le Verbe incarné, l’amour des pauvres, l’universalité de la mission de l’Église: ce sont des constantes dans ma propre vie pour laquelle je suis profondément reconnaissant à la Congrégation. Le troisième point, l’universalité de la mission de l’Église, conduit à une réflexion sur la relation entre la mission de la Congrégation et la mission de l’Église. Le projet de vie du Fondateur était de tomber en amour avec Jésus-Christ, crucifié pour notre salut, et trouver le Christ dans son corps, l’Église. Dans la grande lettre pastorale de 1860, de Mazenod rappelle à notre mémoire la conversion de saint Paul, pour dire à nouveau combien l’Église et le Christ ne font qu’un. La lettre fait écho à la préface de la Congrégation, que vous avez lue au mo-

ment de commencer ce 35<sup>e</sup> Chapitre général. Les premiers mots de la préface, «L’Église, le glorieux héritage acquis par le sang du Christ». Dans le grand amour de saint Eugène pour l’Église, nous trouvons la contrepartie inéluctable de son amour pour le Christ et sa relation avec lui. Pour de Mazenod, la médiation de l’Église permet la relation au Christ et, par le Christ, la relation au Père. Il peut se développer chez les croyants une sécularisation interne dans lequel l’Église est considérée comme un dépositaire de vérités et un lieu de valeurs, mais elle ne médiatise plus une relation au Seigneur. J’ai parfois constaté cet individualisme spirituel lorsque l’on parle à des prêtres, des prêtres séculiers et il y a des années, des prêtres Oblats qui ont quitté la Congrégation et l’Église et ils insistent encore qu’ils ont maintenu inchangée une relation au Christ. Je demande toujours comment cela est possible, quand c’est la volonté du Christ que notre relation à Lui se fasse par l’intermédiaire de l’Église. Pour de Mazenod, il n’y avait pas de crise, d’auto-sécularisation; tomber en amour avec le Christ signifie aimer l’Église comme le propre corps du Christ.

Le Concile Vatican II enseigne que l’Église n’est pas, tout d’abord, une institution, mais une communion. La communion est un réseau de relations, à la fois intérieur et extérieur, visible et invisible. Les relations qui ont formé la vie de M<sup>gr</sup> de Mazenod ont été, tout d’abord, la relation au Christ crucifié; d’autre part, la relation à l’Immaculée, en particulier sous le titre de Mère de la Miséricorde, celle qui nous conduit à la miséricorde de Dieu, nous conduit à la conversion et conduit les âmes qui écoutent l’Évangile de notre bouche pour la conversion même du cœur; et troisièmement, la relation au Pape et aux évêques. Cette relation n’est pas toujours facile, mais elle est nécessaire pour les croyants, si nous voulons comprendre l’Église comme le Concile nous dit qu’elle est une communion hiérarchique, intégrée de manière à ce que les membres soient formés en un corps avec une tête qui est visible. M<sup>gr</sup> de Mazenod n’aurait pas exprimé son ecclésiologie exactement de la même façon que nous le faisons depuis le Concile Vatican II, mais il a anticipé le sens de l’Église comme communion dans les décisions très concrètes qu’il a faites dans le placement des Oblats et en les reliant aux évêques locaux.

Si la vie du Fondateur est une constante conversion aux relations clefs que nous cultivons durant toute une vie et si l'ecclésiologie du Concile est la communion, alors la conversion commence avec les relations plutôt qu'avec des fonctions. Le renforcement des relations clefs est l'objectif de la communauté et de la mission. Si nous voyons la communauté des Oblats dans la communion de l'Église et pour la conversion du monde, ce qui finira par favoriser la solidarité de l'homme comme une émanation de l'unité ecclésiale, alors nous comprenons correctement notre travail en tant que missionnaires, rassembler les gens autour du Christ dans cette vie afin qu'ils puissent rester éternellement avec Lui et ses frères et sœurs dans l'éternité.

J'insiste sur ce point parce que les Chapitres peuvent et ont commencé différemment. En 1972, nous nous sommes réunis à un moment particulièrement crucial dans la vie de l'Église et de la Congrégation. Le père Léo Deschâtelets, le dernier Général élu à vie, avait déclaré son intention de démissionner. Nous ne savions pas exactement comment procéder avec notre propre communauté et mission. Le père Fernand Jetté remarquait souvent que le poste de Supérieur général avait changé avec son élection pour un mandat. Notre relation à l'Assemblée générale est moins filiale et plus fonctionnelle. Son service et sa personne sont respectés, mais valorisés à cause de ce qu'il fait pour la mission plus que parce qu'il est le père de la famille. En 1972, nous avons examiné la mission avec un regard neuf dans un document, *La Visée Missionnaire*, en coédition avec l'aide du père Bill Reinhard de São Paolo et du père René Motte, qui a été élu premier assistant à ce Chapitre. Nous n'avons pas commencé avec le Christ, ni avec l'Écriture, ni avec la conversion; nous avons commencé avec les tendances sociales dans le monde, essayant d'être fidèles aux signes des temps, comme a été chargée de le faire l'Église dans *Gaudium et spes*, le document du Concile Vatican II sur l'Église dans le monde moderne. Ce n'est pas que le Christ n'était pas présent dans nos délibérations; bien sûr, il y était. Mais nous avons commencé, peut-être en nous inspirant des documents du CELAM, par regarder la situation des pauvres et par une analyse de cette situation, en utilisant toutes sortes d'analyses laïques disponibles et utiles. Dans le

défi de l'évolution sociale nous avons inséré le Christ, fidèles à Lui, mais le voyant, peut-être, plus comme celui qui accompagne les pauvres que comme le Sauveur de leurs péchés. Si l'on compare les documents du CELAM, de Medellín jusqu'au dernier d'Aparecida, on remarque un changement dans la méthodologie de l'analyse de la mission. Dans le document d'Aparecida on commence par la rencontre avec Jésus-Christ comme le premier moment de la mission, non pas comme quelque chose qui vient après l'analyse sociale.

Comment pouvons-nous lire les signes de notre temps par la recherche de l'éternité dans le temps? Comment pouvons-nous discerner où l'Esprit est à l'œuvre? L'Esprit du Christ ressuscité est vivant dans le monde de telle manière que nous avons besoin de détecter la manière dont Dieu agit, comment Dieu conduit, comment Dieu parle à notre époque, avant de déterminer comment nous devons agir et diriger et parler. Nous savons que le Seigneur est présent lorsque nous assistons à des actions qui sont au-delà des efforts humains, quand il y a la vie après la mort, comme le Christ ressuscité est venu à une nouvelle vie après avoir vaincu notre mort, quand nous la voyons bien venir du mal, quand nous voyons l'espoir surgir du désespoir. Ce sont les «tendances» qui indiquent la présence de l'Esprit, et quels sont les lieux où il est bon de renouveler notre mission de manière à être des agents non pas de notre propre analyse, mais de l'Esprit Saint, l'Esprit du Christ ressuscité. Repenser le gouvernement et la mission à la lumière de ce discernement dépend de la conversion du cœur, un cœur qui voit ce que Dieu veut que nous voyons parce que nous voyons le monde avec les yeux du Christ (C 4). Vous vous souvenez de la prière du Fondateur: qu'il puisse aimer le Christ avec l'amour même du Christ. Faire cela est clairement au-delà de notre propre capacité, même au-delà de tout ce que nous pourrions avoir le droit de demander, mais le cœur de M<sup>gr</sup> de Mazenod a aimé le monde comme le Christ l'aime. C'est ainsi que chaque missionnaire Oblat doit aimer le monde. La prière de saint Eugène doit être la nôtre avant que nous commençons à regarder la mission, afin que nos réflexions sur la mission passent par un cœur converti, un cœur transformé par le Christ.

L'importance des Oblats dans la mission de l'Église, l'importance de *haec parva congregatio*, comme la règle nous appelle, découle de notre travail très près du sol. Nous n'avons pas l'habitude de diriger de grands établissements. Nous sommes près de la population, particulièrement les pauvres, nous en prenons soin et nous restons en relation avec eux. Souvent nous sommes réunis en petits nombres qui ne nous protègent pas de leur mode de vie, qui ne nous mettent pas en enclaves où les pauvres ne peuvent entrer. Nous sommes très bons en cela et c'est quelque chose que nous allons continuer, je l'espère. Cette vie très proche des pauvres, nous la vivons dans de très nombreuses régions du monde. La Congrégation est vraiment un levain, une graine de moutarde, quelque chose de très petit et *parva*, insignifiant à bien des égards, aux yeux du monde, mais quelque chose que Dieu peut utiliser pour développer la culture qu'il veut, pour transformer le monde comme il le veut, non pas comme nous en avons l'intention, parce que beaucoup de nos plans s'égarent. Nous faisons de notre mieux, génération après génération, fidèles au Christ et à la Bienheureuse Vierge Marie et à notre mission dans l'Église, fidèles à l'amour pour les pauvres. Néanmoins, nous ne réussissons pas très souvent aux yeux du monde, et c'est ce qui est peut-être la meilleure chose à notre sujet.

Récemment, j'ai été à Cuba, et là encore, dans une société très oppressive dans un pays qui est très pauvre, avec un effondrement de l'économie, il y a des Oblats de Marie Immaculée, du Pérou, du Mexique, du Chili. Certains sont venus me voir quand j'étais à Santiago de Cuba, lors d'une visite pastorale au Président de la Conférence des évêques cubains. Les Oblats font ce que l'Église a besoin de faire, là où les églises ne peuvent pas être construites, là où les institutions ne sont pas possibles, quand il n'y a pas de journaux catholiques, où il n'y a pas accès aux médias, où l'Église doit être tout simplement une communion, un ensemble de relations. Ils connaissent leur peuple, ils sortent et ils vivent avec lui, ils le rassemblent partout où ils peuvent, et ils prêchent le Christ crucifié. Nous pouvons tous nous retrouver dans des situations similaires, selon le développement des tendances sociales, selon le degré d'agressivité des formes de laïcité

et d'athéisme dans l'Ouest et face aux difficultés qui se multiplient, parfois aujourd'hui dans les pays musulmans ou ailleurs. Mais si c'est tout ce qui reste, si c'est tout ce que nous avons, c'est notre relation au Christ parce qu'il nous a transformés en lui-même, c'est assez.

Ma prière, donc, c'est que ce Chapitre en soit un de discernement en fonction de votre propre conversion. Ce sera un Chapitre, la plus haute instance de notre auto-gouvernance, qui commence par la rencontre avec Jésus Christ et qui de là verra comment nous devons ensemble façonner nos communautés comme écoles de prière et décider comment nous voulons façonner notre mission afin qu'elle soit au service du monde comme Dieu veut qu'il soit servi dans et à travers nous. Cela signifie que nous n'avons pas nécessairement toujours des plans bien élaborés, mais que nous avons les relations nécessaires à toute entreprise authentiquement missionnaire. Nous commençons avec le Christ, avec les rapports qui ont défini la vie de saint Eugène de Mazenod et qui définissent notre vie aujourd'hui. Ceci est ma prière pour vous aujourd'hui car c'est ma prière pour moi chaque jour. Parce que la prière ne serait pas la clef de ma vie si je n'étais pas un Oblat de Marie Immaculée. Je remercie Dieu pour ma vocation Oblate et pour la Congrégation. Je vous remercie tous de m'avoir donné ici la chance d'affirmer à nouveau ce que notre vocation signifie dans toutes ses formes de vie ecclésiale, y compris celle d'un évêque oblat. Que Dieu vous bénisse et que Marie vous renforce dans les semaines à venir.

9 Septembre, 2010

## **Theological Reflection for the First Week: The Disciples' Journeying to Emmaus**

OSWALD FIRTH, O.M.I.

The entire Chapter can be perceived as a spiritual and biblical journey of conversion that begins with being baptized in the purifying waters of the Jordan, being crucified on Calvary, and one that ends with the story of Emmaus where Jesus reveals himself as the resurrected Lord to his disciples.

The opening celebration was a moment of Baptism, of purification, as we entered this spiritual journey that leads the way to a renewal in the Congregation. This will be our experience of the resurrection. The exposure to the reality that emanated from the Regions, from the Brothers, from the laity, and reports from the Administration were an outpouring of our mission and ministries. These bore some similarity to the gospel narratives of Jesus as he went about his mission of establishing God's kingdom through his ministry of preaching and healing.

The "U" theory that was proposed to us essentially focused on our stories. The underlined virtue required of us was one of listening with an open mind and an open heart. We suspended judgment and listened with keen interest as the information was downloaded.

Reflecting on this phase of our journey, the gospel image that comes to our mind is that of the disciples' journeying to Emmaus. We opened our hearts and spoke with emotion of our frustrations and despondencies: our lack of vocations, scandalous behavior with minors that lead to litigation and drained our moral credibility, being

forced to sacrifice certain ministries due to aging or lack of personnel, restrictions on financial resources, and so on. It was as if the first lines of the preface to the Constitutions and Rules on the pathetic state of the Church were being re-written. We engaged in an attempt, like the prodigal in the Gospel, to name our sins and our failings so that we could learn lessons for the future and know from what we should convert ourselves as individuals and as community.

But amidst the dark clouds of sinfulness, there were rays of sunshine. As Card. George affirmed, we loved the poor and lived with the poor without romanticizing our closeness to the poor. We knew deep down that our love for the poor with their many faces, like that of our St. Eugene, was authentic, genuine and evangelical.

We return to the experience of the disciples on their way to Emmaus. With the crucifixion and the death of Jesus, their hopes for the salvation of Israel were shattered. They were overcome with fear and frustration. The community of disciples was dispersed and in disarray. Having lost their direction, they were like a rudderless ship being tossed in a sea of desperation. Today, the new communities of disciples are of an inter-cultural mix, but the experience is the same.

Then comes the moment of conversion. Jesus is walking with the two disciples, listening to them. He gives the impression of being a stranger, pretending to be totally unaware of the dreadful events that had disturbed the faith and hope of the disciples. He begins by challenging them to return to what has been written in the Scriptures, revealing to them the ignominious death the Messiah will have to undergo before he rises triumphantly from the dead. Their hearts begin to burn and faith and hope are rekindled in them as he unravels the Scriptures to them. The evening is spent, and darkness has overtaken the world. They halt their journey and share their bread. And the resurrected Lord is revealed in the breaking of the bread. This reminds us of the words of Pope John Paul II, “A return to the Eucharist is the way to salvation”. The disciples are overcome with joy. The moment has arrived when the Good News of encountering the Lord cannot be held back. It has to be shared with the rest of the brethren without

further delay. The pressing need to share their experience is so compelling that they cannot be held back. They have become missionaries of the Good News of their encounter with the resurrected Lord! Hopefully, this will soon be our experience too.

There are parallels here to what we are experiencing. The Lord has not abandoned us; he is journeying with us, as a stranger, unrecognized, listening to our stories of frustration and hopelessness. But he will soon challenge our lack of faith and hope and will reveal the way forward to us.

At this juncture, we feel very much like the man who has lost his way in the forest. It is time to stand still and not try to deviate into unknown paths lest we become even more confused and foray even deeper into the forest where we may remain lost forever. It would be wise to halt, stay where we are and wait for the Lord to find us. The Lord knows the way. It is his mission we are engaged in. Like he did with Abraham, He will direct us on the right path. We need to place our hope and trust in him.

Some may even compare this moment in our journey into the Chapter as attending a school. We have been opening our minds and hearts, expressing our fears and failings and sharing our faults and frustrations. Like in a school, we have been still and listening to one another. We have once again become a listening and learning Church.

We are gradually beginning to feel the challenges facing us, being told as in the case of the Emmaus experience that we need to go through the crucifixion before we arrive at the resurrection. We have been challenged to experience the pains of the crucifixion, to examine our style of life, our current financial culture, our vow of poverty and celibacy, our commitment to self sufficiency and inter-dependence. Very much like in the story of Emmaus, are we ready to encounter and recognize the presence of the Lord among us, and are we ready to change our ways and return and tell our brethren that we have seen the light, the way out of the forest?



# What a True Conversion Demands

PAWEŁ ZAJĄC, O.M.I.

*I would like to thank all members of European region who shared with me their experiences of conversion, especially Ray, François, Benoît, Thomas, Yves, Radosław and Bernard. This reflection however was not consulted with them and thus remain a personal reflection, for which they cannot be held responsible. Their input is shown the most in the points 7 and 8. For every sentence I take full responsibility.*

**1.** Saint Eugene has written in the Preface that the Oblates should follow the examples of many evangelical workers who have preceded them on the way to holiness.

As Oblates we were called once in a French dictionary “the Jesuits of the countryside”. [*Jésuites de la campagne*] Therefore let me refer to the experience of Saint Ignatius of Loyola who was dear to our Founder as well. Ignatius makes an important distinction *between affective love (love based on feelings) and effective love (love shown in deeds)*. *True love demands sacrifice and generosity to serve God as God deserves without counting any cost or seeking any reward except knowing that one is doing God’s will.*<sup>1</sup>

**2.** I will apply this to conversion as well. *True conversion demands sacrifice and generosity to serve God as God deserves without counting any cost or seeking any reward except knowing that one is doing God’s will.* If statement like this could be accepted, there is no more space for pessimism.

Even if I was the last Oblate in the world, as long as I do God’s will, I will be happy! Therefore I will suggest for today the following

---

<sup>1</sup> Modified quotation from [http://en.wikipedia.org/wiki/Society\\_of\\_Jesus](http://en.wikipedia.org/wiki/Society_of_Jesus).

definition of conversion: it is to rediscover true meaning, to rediscover real meaning, to rediscover MEANING in the words and realities over which we became too discouraged or too cynical or simply too much used to them that we do not expect from them anything really challenging, anything really divine!

**3.** These may include the following words and realities and situations and values: Jesus Christ – how much sacrifice do I accept to fight for my faith in Jesus Christ? Chastity – how much sacrifice do I accept to fight for the value of Chastity? Poverty – how much sacrifice do I accept to fight for the value of Poverty? Obedience – how much sacrifice do I accept to fight for the value of Obedience? Perseverance – how much sacrifice do I accept to fight for the value of Perseverance? Eucharist – how much sacrifice do I accept to fight for the value of the Eucharist? Church – how much sacrifice do I accept to fight for the value of the Church? Community – how much sacrifice do I accept to fight for the value of Community? Holy Father – how much sacrifice do I accept to fight for the value of the Holy Father? Oblate tradition – how much sacrifice do I accept to fight for the value of Oblate tradition?

I leave the list open – everyone could add further value or reality which is essential to the Oblate Charism. In a moment of silence let us think of one value which may have been recently neglected in your religious life experience and ask yourself a similar question – how much sacrifice do I accept to fight for the value of?

**4.** I came to Canada for my 2 years of pastoral experience in the year 2000. I was a deacon and my head was full of great stories of our missionaries in the North. I have realized that just 9 years before, the Oblates had apologized for being party to in fulfilling government policies regarding Native Peoples, especially in residential schools.

There's no doubt that we have to respect and help and be true to the victims. But I also remember my own experience of Oblates in Saint Boniface, Province of Manitoba who – as I suppose – were not guilty, but have spent their life trying to do their best as any Oblate

would and then they had to leave their home because of the payments that had to be done in fulfilling court's decisions.

Those faces were very sad and discouraged and disappointed. How to return to optimism after such an experience?

**5.** Just little earlier, at the beginning of the year 2000, Jubilee Year, I made my perpetual vows in Rome. There were 4 of us standing in front of Fr Steckling pronouncing our perpetual vows. One is speaking to you, one is listening, Fr. Provincial Cornelius Ngoka, one has died outside of the Congregation because of serious personal problems, one has left the Congregation with a woman, being already ordained priest. I don't know why a fantastic and joyous confrère Lucien is not here now instead of me. I don't know why quiet and peaceful Pius is not here now instead of me. How to return to optimism after such an experience? I feel in me *the same* weakness which everyday could say to God a big NO! My sins are always at hand to destroy the gift of religious life which was given to me. Therefore a conversion must mean to me, and I dare to say, *to all of us*, to come back every day to the values of religious life! Otherwise we all could go our own way some day.

**6.** Dear Brothers! A sinner is speaking to you about conversion! Without doubt I did not make yet a real and profound conversion to Jesus Christ! But I long for it, I desire it, I wish I could be true to my vocation because I believe in the vocation which God has given me! I need to learn how to be obedient as the Son of God who Himself has learned obedience as we read in Hebrews Chapter 5.

I fear my weakness and I know that a conversion is never acquired once for all. Maybe every new obedience will be a call for conversion! Maybe the necessity to suspend one's work and come to the Chapter is a small call for conversion! It is certainly a call for conversion! And if we go back home and continue as if nothing has happened, it will mean that we have failed four thousand Oblates who have put their trust in us sending us here.

7. Here at the Chapter we can learn how to live and be with others in an international and intercultural community. Such a lesson is always a call for conversion. Already here we can learn how to turn from the life centered on the self to the life centred on Christ and on the Other never mind should it be at the table, at the coffee break or in the chapel. Maybe just in the person next to me the Christ is awaiting me. And since every true conversion starts with Christ, the Other could be a real chance for my conversion! Maybe Christ is Polish or Mexican or Congolese or Indian or Canadian for you here at the Chapter...

8. *True conversion demands sacrifice and generosity to serve God as God deserves without counting any cost or seeking any reward except knowing that one is doing God's will.*<sup>2</sup> The conversion means to discover true meaning, to discover real meaning, to discover MEANING in the words and realities over which we go too discouraged or too cynical or simply too much used to them that we do not expect from them anything really challenging, anything really divine, and yet they are divine! But they demand sacrifice, because without sacrifice there is no chance for an *effective* conversion. Awake! Arise and Strive for the Noblest.

September 13<sup>th</sup>, 2010

---

<sup>2</sup> Modified quotation from [http://en.wikipedia.org/wiki/Society\\_of\\_Jesus](http://en.wikipedia.org/wiki/Society_of_Jesus).

## Let Us Be Courageous

EMMANUEL MOSOEU, O.M.I.

“Paul”, says the Lord, “My grace is enough for you”. In our despair, frailty and limitations the Lord is always there to show us the way. There is no doubt that each Oblate and each Oblate community need to feel the power and intimacy of God’s love in order to experience a new heart, a new mentality, and a new spirit for a renewed mission. In our second week we were genuinely still seeking God’s Will by looking at the governance structures. As this was happening, eyes and ears of our Oblate brothers around the world were eagerly waiting for the Good News from us. But in this journey to find God’s Will in unpacking the great service rendered by the governance committee, we were thrown in all directions and at times found ourselves lost; it was as if we were being baptised in the primordial experience of the Tower of Babel: *Are we still together in this?* And with the last vote, we decided to give what we have already got in our CC & RR a chance; to go back and deepen it to renew Oblate Mission in all its beauty and healing presence among the poor in their many faces.

But this acceptance to some might not have been easy. There were moment of confusion, mixed feeling and hesitancy. This might have been the moment of temptation to listen to voices of cynicism and despair. But through our daily brotherly sharing and prayers, through our daily *Oraison* and the Eucharist; and through our constant remembering of the Chapter theme, we awoke the Lord deep within us and he calmed the storm threatening us as he said, “Peace be with you, don’t be afraid, I am here with you”. When we heard His voice of unique encouragement, our missionary zeal and energy returned and our eyes got opened. We now realise that changing structures does

not necessarily lead to genuine conversion. We understand better now that government structures are there to strengthen our mission. After all, in most governments around the world, governmental structures are used for power, exploitation and the controlling of people. We want to stand as counter-witness to this demeaning culture; we want to witness to the values of the Kingdom both as individuated Oblates and collectively. Therefore there are no losers or winners, except the Lord's vineyard (mission) as the only winner. This mission belongs to the Lord. We are Oblates of the Lord, and unless he builds the house, in vain shall we labour. Like in the Emmaus journey, the Lord will never let us down; we can only let ourselves down. With this renewed strength, tempting voices got no chance. They ran away!

This is why when we received the sad news about an Oblate missionary involved in a car accident together with two other Oblates; and when we received the news about the near death of the mother of one of us here, we prayed hard and once again we were reminded that this life belongs to the Lord; that God's will must always be done in our lives, in our mission, even at this Chapter.

So, as we proceed with the flow of this Chapter, let's be fired with the zeal and the daring spirit of St Eugene, who understood very well that the resurrection comes through the cross and not around it. Let's pull together in solidarity, remembering that God has already given us enough vocations, talents, resources and effective structures to renew our Oblate mission. Like the people in the movie, the Phoenix Bird, let us harness together what we have already been given, and shame the devil. Like St Paul, let us be courageous, the Lord have already given us enough grace!

September 22<sup>nd</sup>, 2010

# Three Biblical Challenges

RON ROLHEISER, O.M.I.

## Introduction – Some words on Conversion

The word *metanoia*, conversion, is the first word which comes out of Jesus' mouth in the Synoptic Gospels and it is a rich, multi-dimensioned word with many aspects that might be emphasized. For example:

1. It has a rich *etymology*, bringing together two Greek words: *meta* (above) and *nous* (mind). Hence, literally, it connotes a “big mind and heart”, as opposed to a “petty mind and heart”.
2. It is also a linguistic pun against the word *paranoia* and thus invites us to *trust*. Metanoia is the opposite of paranoia. To convert is to become “un-paranoid”. Jesus’ opening words in the Gospels: “*Repent and believe in the Good News*” might also be rendered: “*Trust and believe that it is good news!*”
3. It is a word and concept that invites Joy. Everywhere in scripture where the word is used it is linked to joy. This, as we know, also holds true to our own experience. The most joyous moments of our lives are indeed those moments where we allow ourselves to genuinely repent. Nothing brings as much joy and freshness into our lives as does conversion.

## My particular focus

With this having been said, the aspect of conversion that I would like to emphasize builds on the challenge that Fr. Bernard Dullier O.M.I. left us at our last General Chapter in 2004 when he challenged us to “cross borders”, “to cross over”. Indeed this expression has now become part of our Oblate vocabulary. To convert is to “cross over”

and “cross boundaries” in the way that Jesus did (though obviously not in the sense of transgressing moral boundaries).

To deepen this motif, I would like to offer three biblical images, each which helps to explicate what it means to “cross over” and what is required of us to find the courage and strength to “cross over”.

### **What are these three biblical images?**

1. The image of *Standing with Jesus on the Borders of Samaria* – as an image to help define where we stand today.
2. The image of *Understanding about the Loaves that can feed the Multitudes* – as an image to help us grasp what our real resources are.
3. The image of *taking off our Outer Garment in order to Wash the Feet of Others* – as an image that invites us into a deeper identity inside of ourselves.

### **Some detail on the three images:**

1. The image of *Standing with Jesus on the Borders of Samaria* – as an image to help define where we stand today.
2. There is an incident recorded in the Gospels of Matthew and Mark that begins with words to this effect: *One day Jesus was walking along the borders of Samaria when he met a woman who was a Syro-Phoenician.* (*Mark 7,24-30; Matthew 15, 21-28*) This brief description is not a prelude to story, it is the story. How so? Every word in this line is laden with meaning:
  - Here, as in many other places in the Gospels, geography is not first of all a place on a map. It is a place inside the heart. Jesus is described as walking along a “border”, i.e., *as standing on the edges of something*, something beyond what is familiar and home to him.
  - What is this “border”? What are these “edges”? *Samaria* was a different ethnicity, a different religion, and he is speaking to someone of a different gender. In effect, Jesus is

standing on the borders of ethnicity, religion, and gender as those were then defined in his time. His conversation with the woman will lead him to “cross over”.

This single line in the Gospels might be a one-line caption of where we, as a congregation and as a church, stand today, namely, we stand *on new borders of ethnicity, religion, and gender*. If the events of September 11<sup>th</sup>, 2001, didn’t wake us up, perhaps nothing will! If the racial and religious tensions we see every day on the world news haven’t awakened us, perhaps nothing will. If the tension we see in the world and in the church regarding gender isn’t a wake-up call, perhaps nothing will awaken us. For example: One might ask: What will be the single most important item that all the Christian churches in the world will have to deal with for the next 50 years? The answer is clear: Islam. Whether we want to or not, our very survival depends upon how we will deal with Islam in the next years. Today, like Jesus standing on the borders of Samaria and being confronted by the Syro-Phoenician woman, we too are standing on new borders of ethnicity, religion, and gender.

### 3. The image of *Understanding about the Loaves that can feed the Multitudes* – as an image to help us grasp what our real resources are.

In the Gospels we see an incident, recorded several times, where Jesus asks the disciples to feed huge crowds (5000 and 7000 people) with resources that are hopelessly inadequate for the numbers of people there, i.e., feed 5000 persons with five tiny barley loaves and two small fish. (*Matthew 14, 15-21; Mark 6, 34-44; 8, 1-21; John 6, 5-13*) Both the *prelude* to the incident and the *follow-up* are deeply revelatory as to its meaning:

– *The Prelude*: A large crowd has been listening to Jesus for several days and are now without food and, seemingly, without enough strength even to walk home without first being fed. The disciples approach Jesus and ask whether they

should go into the neighboring towns and buy food to feed all these people. Jesus tells them: “No, feed them yourselves!” They protest, saying that all they have is “five barley loaves and two fish.” And add: “*But what is this among so many?*” Jesus tells them to make the people sit down, he blesses the loaves and fish, has the disciples distribute them, everyone eats to his or her satisfaction, and there are twelve baskets full of food left over.

– *The follow-up:* Everyone, including the disciples, is overjoyed with what’s happened and the crowd follows Jesus around the lake, hoping that he might do this miracle again. But Jesus is disheartened because, as the Gospels put it:

“They had not understood about the loaves!”

What didn’t they understand? What is the challenge inside this text? What do we need to grasp here? Two things:

– The incongruity and ineptness of the disciples’ original question – “Should we go into the neighbouring towns and try to buy bread?” Why is this a bad question? *Because they are with the bread of life and yet they are asking to go elsewhere to buy food!* What they were supposed to grasp, and didn’t, is that everything they need, all the resources they think they lack, are already present to them. They are with the bread of life! It feeds the whole world. There is no need to go elsewhere to buy food!

– The seeming hopelessness of the equation: How can you set five little barley loaves and two fish before a crowd of 7000 people? It’s hopeless, it doesn’t make any sense! It defies all human calculation and prudence. But this is the Gospel equivalent of David standing before Goliath, a young boy with a slingshot sent out to oppose a giant clad in iron. The situation is hopeless... but that is the exact point! Our resources will always look hopelessly dwarfed by the world’s power, the hunger of the poor, and the mindlessness of the

world (represented by Goliath, a giant in iron). And yet we are asked to set our meagre resources before the world.

Our challenge is *to understand about the loaves...* that is, to understand that we are with “the bread of life”, everything we need to feed the world (and to do our mission) we already have, though, on the surface, it will always look hopeless, nonsensical, pure wishful thinking.

The challenge to conversion in this image is *the challenge to roll the dice on the reality of the Gospel*. We are with the “Bread of Life”. We have the resources to feed the world and to conquer the giant. But we must risk, dare, and roll the dice beyond normal human prudence. To “understand about the loaves” is *to leave nothing undared!* We are with the “bread of life”, we have unlimited resources.

4 . The image of *taking off our Outer Garment in order to Wash the Feet of Others* – as an image that invites us into a deeper identity inside of ourselves.

In the Gospel of John, at the Last Supper, when he is describing Jesus washing the feet of his disciples, (in a carefully worded passage) John writes these words: “Jesus knowing that the Father had put everything into his hands, and that he had come from God and was returning to God, got up from the table, took off his outer garments and, taking a towel, wrapped it around his waist; he then poured water into a basin and began to wash his disciples’ feet and to wipe them with the towel he was wearing.” (*John 13, 2- 5*)

When John is describing Jesus as “taking off his outer garment” he means more than just the stripping off of some physical clothing, some outer sash that might have gotten in the way of his stooping down and washing someone’s feet. This was an act of humility. The master washes the feet of the disciple, as one poet puts it; *Jesus takes the mantel of privilege, reverses it, and turns it into the apron of service.*”

But this was also an act of humility that goes further than simply that of being a graced, rich person who helps serve meals in a soup kitchen. This was an act, as Raymond Brown among other scholars points out, where Jesus reaches “across” borders. He takes off his “outer garments”, namely, his social status as teacher and Rabbi and his religious purity to stoop down and wash the feet of, among others, the man who had betrayed him. And, in order to do this, Jesus had to strip off a lot of outer things (pride, moral judgments, superiority, ideology, social status, and personal dignity) so as to wear only his inner garment.

What was his inner garment? As John poetically describes it, his inner garment was precisely his knowledge *that he had come from God, was going back to God, and that therefore all things were possible for him*, including washing the feet of someone whom he already knew had betrayed him.

That is also our inner garment, the reality that lies deeper beneath our race, gender, religion, language, politics, ideology, and personal history (with all its wounds and false pride). What is most real is that deep down, beneath these other, outer, things we nurse the dark memory, the imprint, the brand of love and truth, the inchoate knowledge that, like Jesus, we too have come from God, are returning to God, and therefore are capable of doing anything, including loving and washing the feet of someone very different from ourselves. Our inner garment is the image and likeness of God inside of us. It is only if we realize this that we can minister like Jesus, that is, beyond the normal polarities and human jealousies that divide us and our world: liberals versus conservatives, pro-life versus pro-choice, Catholics versus Protestants, Jews versus Arabs, Arabs versus Christians, white people versus black people, men versus women, and people of all kinds, wounded in different ways, demonizing each other and unable to feel genuine empathy for each other. Normally our “outer garments” prevent us from truly reaching “across” to each other.

We wear more than physical clothing to cover our naked selves; we cover our nakedness too with a specific ethnicity, language,

religious identity, culture, political affiliation, ideology, set of moral judgments, and a whole gamut of private wounds and indignation. These are in essence our outer garments.

What, for example, are my “outer garments”? I am a male, white, Anglo, Canadian, Christian, Roman Catholic, Oblate, priest, religious, first-world, secularized child of democracy, son of German immigrant parents, pro-life, with a particular political ideology, theology, and ecclesiology. Beyond this too, I have my own private history with its particular idiosyncratic wounds. All of these are my “outer garments” and when I am incapable of taking them off I am also incapable of “crossing” certain borders, reaching across differences, and washing the feet of anyone beyond my own kind. And the fuel (the strength) that I need for conversion is to be found beneath my “outer garments”.

Like Jesus, I must awake to the fact that I “have come from God, am going back to God, and that therefore all things are possible for me”.

To “cross over”, to move towards conversion, involves continually taking off our outer garments.

### **Some final words on Conversion as Ongoing**

Do we ever really convert? Is there ever a time where we can say: “Yes”, I have achieved conversion? In this life, the answer is “no”. Conversion is never a fait accompli. Why? For two reasons:

#### *1. Because we are all sinners and remain sinners.*

Luke’s Gospel teaches this the most clearly. For example: In Luke 15 we have the famous sayings of Jesus about the “Good Shepherd”. The Good Shepherd, Jesus says, “leaves the 99 in the wilderness and goes to seek the one stray sheep.” Notice that he doesn’t leave the 99 in green pastures, but in the wilderness, that is, in a place where they themselves are lost! Doesn’t this seem strange?

There is a background to this teaching: During Jesus’ time, there was a burning question within religion: Does God love sinners more than the righteous? Or: Does God love the righteous more than he

loves sinners? What Jesus is teaching here, by suggesting that God leaves the 99 in the wilderness to go after the one sinner, is that this is a false question: Does God love sinners more than the righteous? This is a false dichotomy: There are no righteous people! We are all in the wilderness. There are only sinners and self-righteous people. Everyone is lost! The stray is the sinner who admits his sin. Everyone stands in need of conversion. As the American theologian, John Shea, once quipped: “Only Jesus does know God real well!”

Conversion is not a pre-condition to discipleship and the Christian life.

Conversion is the journey of discipleship. The Christian life is an ongoing journey of conversion.

## *2. Because of the way faith works.*

The 13<sup>th</sup> Century, Persian, Sufi, mystic, poet, Rumi, once wrote: “We live with a deep secret that sometimes we know, and then not.” Faith and conversion are not something we “achieve” and then move on from. Rather they work this way: Some days we can walk on water, and some days we cannot believe in anything! Some days we have hearts that want to embrace the world and some days we want to kill the person next to us at table. Some days we are Mother Theresa, and some days we are petty egotists. And some days we have the heart of Eugene de Mazenod, and some other days we want to go off to Las Vegas or Monte Carlo, plunge into pleasure, and let the world worry about itself!

We live with a conversion that sometimes we know, and then not! Conversion is the Christian life. It is also the Oblate life.

I would like to end with a poem by the famous English novelist/poet, D. H. Lawrence. He entitled it: *Healing*

*I am not a machine, an assembly of smooth working parts*

*And it is not because the machine is not working properly that  
I am ill.*

*I am ill because of deep wounds to the soul  
And deep wounds to the soul take time, a long time, only time  
Can heal  
And a certain difficult repentance.  
A long difficult repentance from life's mistake.  
A mistake that mankind as a whole has long chosen to  
sanctify.*

September 27<sup>th</sup>, 2010



# We Commit Ourselves to a Profound and Communal Conversion

FRANCIS NALLAPPAN, O.M.I.

Asia-Oceania Region with two third of world-population and with its rich and deep religio-cultural roots reflects on the call to Conversion to this 35<sup>th</sup> General Chapter of the Missionary Oblates of Mary Immaculate! Awake! Arise and strive for the Noblest, is the essence of the call and the challenge of conversion we hear from our reality. Our part of the world having experienced strong waves of conversion to change of religion along with colonialism, now reflect on the need to change and convert ourselves for a new heart, a new spirit and a new mission!

The call is to “awaken” to the Source Within, our Original Home! This is the Kingdom within that searches and serves the Kingdom without! This is the hidden treasure, the pearl in the field, Jesus talked about that you sell everything to possess! When we touch the True Self in genuine relationship to self, to others, to creation and to God we are at Home in great Peace! It is the one thing we are in need of and the original paradise we have come from and move towards! Every myth and worship in every religion is a revelation of the hidden mysteries of the SELF, the Ultimate Truth, the Center of Being. “Even as fire without fuel finds peace in its resting place when thoughts become silence the soul finds Peace in its own Source” (Maitri Upanishads 6.24) This is not reached by any human effort, not by any theology and worship but a gift of God! This is the Being and Core of our Faith that we experience and deepen it in our daily at least half-hour contemplative silence, celebration of liturgy of the heart, the liturgy of the Sacrament, and the sacrifice of life! Thus a re-centring,

re-sourcing takes place in the depth of ourselves that we could restore the waning core-values and rejuvenate the strained relationships in our personal and community life in our mission to the poor! Thus true prayer is awakening to life, the truest (authentic) life is literally a way of prayer!

*Where do you search me?*

I am with you – Not in pilgrimage, nor in icons, neither in solitudes not in temples, nor in mosques,

Neither in Kaba nor in Kailash – I am with you O man, I am with you,

Not in prayers, nor in meditation neither in fasting not in yogic exercises,

Neither in renunciation neither in the vital force nor in the body not even in the ethereal space,

Neither in the womb of nature not in the breath of the breath,

Seek earnestly and discover in but a moment of search,

*Says Kabir (Indian Mystic, 1440-1518),*

Once we are awakened to this Self, Life blossoms infinitely and we *Arise to realize His Kingdom* effortless! This source of life manifests itself in two ways: first by uniting the committed members of a faith-community around the core-values that are nonnegotiable.

Authenticity to the core-values of the Charism of the Community binds the members with genuine self-identity and love for the poor and unity in such purposefulness! In fact *Perfectae Caritatis*, Decree on Renewal of Religious Life reiterates that renewal is in returning to the Source – Gospel and Charism, Core-values! Our authenticity of Oblate life and mission is always tested against our readiness and willingness to cross borders in the missionary zeal and fire that captivated the thousands in the Church and in our Congregation! This is the fire of the Spirit within for lighting the life of others! Oblate

authenticity is adherence to these core values and let God strengthen us in this effort and initiatives!

Secondly life blossoms forth from *Authenticity by enabling and enhancing genuine, façadless, free and fearless authentic relationship in trust and spontaneity!* Authenticity is about relationships! Authenticity bears with it an immaculate purity in attitudes, emotions, thoughts and actions! Reflecting on relationships in Oblate religious life and mission, authentic self remains as the unconditional prerequisite for any vital, lasting and life-giving common mission!

*Striving for the Noblest among the Ordinariness of daily living:* Eugene's conversion gave him the courage to leave his noble lifestyle in Aix and go to the seminary, to refuse the comfort and status of a city parish in 1812 so as to set out towards an unknown future with the most abandoned. Henri Tempier stepped into the unknown in 1815, as did the Oblates who set out for the British Isles and North America in 1841, for Asia in 1847 and for Africa in 1848. They dared to put their Oblate dream into practice and blazed the trail for thousands of others to follow likewise in our nearly 200 years of history: crossing frontiers where others did not dare to go, not knowing what was awaiting them, and continuing today to cross the man-made frontiers of global exploitation, injustice, multi-culturality, meaningless lives. In the Gospels, as we were reminded by Ron Rolheiser, Jesus on the borders of Samaria (Mk 7: 24-30) calls us to the new borders of ethnicity, religion and gender!

In reflecting on the ongoing journey of conversion, with St Paul, the missionary par excellence, we are aware that we hold "heavenly treasures in earthen vessels". Beyond the dualistic concepts, we hold in creative dialectical tension the existential polarities of life-death Paschal dynamism. These are some of such essential and existential indispensable polarities of our daily life: God-experience (contemplative silence and prophetic involvement) vs God-expressions (theological words of reflection and preaching as fruit of experience); imprisoning rituals vs freeing spirituality of the religions; centralizing vs decentralizing attitudes; power of authority vs humble service in

compassion; roles vs relationships as leaders; habits of one's cultural absolutism vs crossing borders in intercultural dialogue as missionary Oblates; efficiency and corporate and co-responsible leadership; in community interdependent life of religious vows vs independent and individualistic life of practical atheism; witnessing apostolic community vs boarding house of freelance social workers; relating to the poor as objects of service vs subjects of dignity, of divinity; compassionate service vs managerial pastoral activity; in our formation of Oblate missionaries emphasis on traditional and culturally-loaded programme vs nurturing and formation of values and life-style befitting the vocation; and the time and space for missionary activities vs for personal prayers and meditation; a guarded, bloated ego state vs free and fearless spontaneity of self; a habitual unconscious and lethargic living vs awakened and alert mindfulness life leading to full realization of our potentials. etc.

Spirituality is tested in terms of life giving and compassionate human relations in deep respect. "Try not to become a man of success but a man of values" Albert Einstein said. Faithfulness to values brings with it the fruits of success for God's Kingdom! Authenticity (God – Truth) brings an integral meaning home! It points to the Truthfulness of Being in our Search for Ultimate Meaning of Values in our relationships! Naturally our Community life is the milieu and medium of such human and divine relationships. Our constitution very succinctly puts it as, "in the context of community, we are all involved in a process of mutual evangelisation supporting one another in a healing and empowering ... (in) an atmosphere of freedom and mutual trust". (C: 48) Always the prerequisite is that we, each one of us, have done our homework viz., the process of journey into one's own authentic Self.

Therefore the relationship *ad intra* and relationship *ad extra* are so intimately intertwined like the two sides of the same coin. Both in personal and community we hold our own Self and Others' as Heavenly Treasures in Earthen Vessels.

“This above all – to thy own self be True  
And it must follow, as the night the day,  
Thou canst not be false to any man” – Shakespeare in  
*Hamlet*

October 4<sup>th</sup>, 2010  
Feast of Francis of Assisi



# To Rediscover Sacredness and Find New Courage for Mission

PAWEŁ ZAJĄC, O.M.I.

The Chapter is slowly coming to its conclusion. Soon we will stop our sharing and will resume everyday life with its worries and responsibilities. The last stage of our journey has begun with elections of the new General Council. Since then we began discussing again many proposals and ideas. On Friday we will be sent out across the world to preach again the Good News. *The first image: the Mountain of Beatitudes.* These days many of us speak about their appreciation for the Oblate community and family spirit which we have experienced during past weeks. Some might be feeling also a number of disappointments, maybe they were expecting more from the 35<sup>th</sup> General Chapter as a Chapter of conversion. If we feel this way it is the time to look again at the Mountain of Beatitudes and to listen carefully to Jesus' words: *Blessed are the poor in spirit...* This is the time to be silent just like the poor are silent most of the time in their lives.

But silence is not the only answer. If we compare our Chapter assembly to the crowd around Jesus, we will find many more blessed here: there are among us the Oblates who grieve and mourn, there are the meek and humble, there are the Oblates who hunger and thirst for righteousness, those merciful, Oblates pure in heart, the peacemakers, Oblates persecuted for righteousness' sake, and maybe even Oblates whom people persecute, and utter all kinds of evil against falsely on account of Jesus. If we are such a community, then we are blessed. Rejoice and be glad, for your reward is great in heaven.

*There is time to be silent and a time to speak.* Comforted with blessings we are called for action. Jesus of Beatitudes is like the new

Moses of the Covenant and Commandments. *Let us turn to the Old Testament for the second image*, speaking about conversion and compelling for action. Most of us are in the foreign land here in Rome and soon we will have to *travel*. Remember Nehemiah, who serving the king of Persia found out that the walls of Jerusalem are destroyed and the people no longer live according to the Covenant. He cried for his sins and decided to *travel* to Jerusalem, to rebuild the city. He also had to cross many borders. He has rebuilt the walls. This task, a symbol of conversion, was not easy for Nehemiah, since many were against his action, but he succeeded and then he read to the people the law of Moses. They confessed their sins and renewed the Covenant. Soon we will *travel*... and we will have mission to accomplish.

Just like the walls of Jerusalem, many pillars of our Oblate religious family need rebuilding or strengthening. We need to go deeper to the source of our vocation. Therefore we tried to convert at this Chapter, we tried to rebuild the walls and gates of the Holy City, we tried to define again our religious identity and mission. Conversion and rebuilding aren't easy, but we agreed to read again carefully our book of Covenant, Constitutions and Rules. Tomorrow we will stand in the presence of Benedict XVI, Peter of our times, who will remind us of our specialty: the love for the Church. When the people heard from Nehemiah's mouth the words of the law, they confessed their sins and fasted and prayed. God promised them benediction. There is a promise of benediction for us Oblates as well. We can cross as many borders as it is necessary, but let us make sure that we still have our well defined Holy City and are faithful to it. Nehemiah had to cross many borders on his way back to Jerusalem. Let us be like him, burning with zeal for the Holy City, let us be decided to do everything to rebuild its walls and to live better according to the Covenant: *do this and you will live*.

October 4<sup>th</sup>, 2010

### **III**

**The Chapter Final document  
Le document final du Chapitre  
El documento final del Capítulo**



# The Chapter Call to Conversion Letter from the 35<sup>th</sup> General Chapter

## THE OBLATE GENERAL CHAPTER OF 2010

Dear Oblate Brothers and Fathers, Honorary Oblates, Oblate Associates, friends of the Oblates, and all persons of good will:

Praised be Jesus Christ and Mary Immaculate!

Praised too be our beloved Founder, St. Eugene de Mazenod!

The 35th General Chapter of the Missionary Oblates of Mary Immaculate has just ended and, like the first disciples of Jesus bursting forth from the Pentecost room, we too want to proclaim in many tongues what we have experienced here.

We began our meeting with a Mass of the Holy Spirit on September 8<sup>th</sup>, a Marian feast on which many of us made our vows as Oblates, and ended one month later with a mass of Thanksgiving. Eighty-nine Oblates took part in the Chapter and more than twenty other Oblates participated as either resource or auxiliary personnel. As well, five Oblate Lay Associates, representing various Oblate Regions joined us for the first week of the Chapter. Our venue was again the Casa La Salle of the Christian Brothers where all of our recent Chapters have taken place. Three talented young Oblates, Filadelfo Estrella, Adriano Titone, and Hipolito Olea, served as our moderators. At their InterChapter meeting in 2007, the Oblate provincials had already designated as theme for the Chapter: Conversion: A new heart, a new spirit, a new mission. Brother Paul Michalenko, ST, was our overall facilitator and, in line with our theme, challenged us throughout the entire Chapter to empty our heads of judgments, our hearts of cynicism, and our wills of fear.

After the Mass of the Holy Spirit, we then spent several days getting to know each other through a number of small group interactions. Cardinal Francis George, O.M.I., joined us for part of that time and gave us an inspirational talk. We then entered the first major phase of the Chapter, receiving and processing information. This took place through a series of reports.

First, each Oblate Region gave a report on life in their region, naming both the strengths and the weaknesses of Oblate life there. This was followed by a report from the Standing Committee for Oblate Brothers. The Lay Associates reported next and challenged us to work more closely with them. The next two days were taken up in receiving and processing the report from our Treasurer General, Rufus Whitley. Among other things, he challenged us to be awake to a massive shift in demographics that is happening within the congregation and to what this will mean in terms of financial resources. This initial phase of our Chapter ended with a report from our outgoing Superior General, Guillermo Steckling, on the state of the Congregation. He ended his report by suggesting that four things now constitute the most urgent imperatives for the congregation:

- i) that we build Christ-centred communities;
  - ii) that we truly love the poor and move towards them;
  - iii) that we face up to the massive demographic changes that are reshaping the face of the congregation; and
  - iv) that we recommit ourselves in our love for the Church.
- After some dialogue with him on his report, we entered the initial discussions on our Chapter theme, conversion.

Nearly an entire week was then spent on the next phase of our Chapter, examining and debating a series of proposals that had been submitted to us by a Pre-Chapter Commission that had been set up by the General Council to re-examine our Governmental structures. After much passionate debate, the Chapter voted, for the most part, to retain our present structures. The majority feeling was that, at this time, it is

more important that we change our attitudes than that we change our structures. But there was also palpable disappointment among many of the Chapter delegates about this decision.

We then entered a third, and very important, phase of our Chapter: elections. Again, we began this process with a Mass of the Holy Spirit and spent a half day in silent reflection and one-to-one *murmuratio*. And the Holy Spirit sent us a very clear message: Fr. Louis Lougen was elected, nearly unanimously, on the first ballot. As Fr. Louis rose and humbly accepted the call to serve, the Chapter delegates rose to their feet, as one, and a thundering applause went on for several minutes. There were tears in eyes of many of the delegates and the feeling in the room at that moment -- the oneness of heart, the sense of the rightness of this choice, the warmth of energy -- will forever remain the highlight of this Chapter. The energy flowing from that moment carried us forward as we then elected a Vicar General, Paulo Archiati; two Assistants General, Cornelius Ngoka and Gilberto Piñon; and five General Councillors for the Regions, Miguel Fritz, Clement Waidyasekara; Warren Brown, Luis Ignatio Rois Alonso, and Evans Chinyemba.

We then entered the fourth and final phase of our Chapter: the approval of various proposals that had been submitted to the Chapter and the shaping of a message to send out to the Oblate world. Once again, debate was spirited but the Chapter eventually refined and passed a number of proposals on issues of ministry, finance, higher education, and justice. The final days of the Chapter were taken up with discussions concerning what particular challenges this General Chapter wishes to send out to the Oblate world.

This discussion was not an easy one. A general feeling among the delegates was that the messages sent out by the last four General Chapters still contain the major challenges we need to face as congregation and that adding another document at this time would not serve us positively. What was needed, it was felt, was something brief, more specifically directive, focused on our theme of conversion, and highlighting very specific areas of conversion to which we feel we are

called at this time. Our document The Chapter Call to Conversion is predicated on these premises. We state, almost apologetically, that we are not necessarily offering new challenges or challenges beyond those to which our Constitutions and Rules and past General Chapters have called us, but rather that we are offering some important challenges that need to be highlighted in our Oblate world at this time in our history. We leave these challenges with you, inviting you, as we were invited time and again at this Chapter, to empty our heads of judgments, our hearts of cynicism, and our wills of fear.

In conclusion, a word about the atmosphere of this Chapter: Despite our very spirited exchanges on the Chapter floor, the atmosphere of this Chapter has been wonderfully warm, deeply fraternal, free of virtually all politics, and deeply prayerful. Among other things, the delegates spent half an hour each day in common oraison before the Blessed Sacrament. One delegate, attending his third General Chapter, commented: "This Chapter was the most fraternal of all. I have never experienced anything like this at an international gathering before." Another delegate, attending his first General Chapter, remarked: "This is my first Chapter and it has been a great experience. One of the things that impacted on me was to see so many Oblates from so many places. It is an experience of the great richness of our religious family. I see a good atmosphere and mutual caring." This truly was an experience of Oblate community and warm fraternity.

Throughout the Chapter, the delegates kept listening, waiting for a particular biblical image to be given us as a key to help us more deeply understand both our experience at this Chapter and the Oblate and ecclesial reality within which we are now living. Again and again, spontaneously in our conversations, the image that came to us was the one given in the Gospel of Luke, Chapter 24, where the disciples, dispirited and without heart because their religious world had been crucified, meet the resurrected Christ on the road to Emmaus, feel their hearts burning within them as he speaks to them, eventually recognize him and the new reality they are living, and go back into their religious lives with renewed vision, hope, and energy.

This General Chapter has been an Emmaus walk. We have examined our crucified worlds, met the resurrected Christ on the road, and leave here with our hearts burning with new vision, new hope, and new energy. Our wish is to share that with you!

Praised be Jesus Christ and Mary Immaculate.

*Rome, Italy,  
October 7, 2010*



# Call to Conversion

## We Are in Need of a Profound Personal and Communal Conversion

### OUR COMMUNITY

**Jesus Christ is the centre of our life and mission, and our religious Life shared in an Oblate community requires planned and regular animation to enable us to live the way of Jesus and the gift of our Oblate Charism. In the light of that witness we will strengthen our Vocation ministry.**

*As a consequence of this Chapter, our conversion must bring about a new quality of our common life* (Report of the Superior General to the 35<sup>th</sup> General Chapter, p. 34).

**What is the heart of the Oblate community?** The Call of Jesus Christ has gathered us together in the Church to share our faith, life, mission and culture. This relationship is deepened through our personal and community prayer and through the reflection on and evaluation of our way of living. This opens us to the invitation and gift of the Holy Spirit.

Personal and communal conversion centred on the person of Jesus Christ requires:

1. That each Oblate reflect on the witness of his religious life, living the vows in a prophetic way so as to share these values with the world, as an invitation for others to join our Oblate family.
2. That each Oblate Superior and each community accept personal and shared co-responsibility for the life of the community (House, District, Unit).

3. That Oblate Superiors and the community periodically review their lifestyles in the areas of acquiring and use of finances, sharing of goods, and living in a transparent and accountable way.
4. That Oblate Superiors and the community seek out ways and means of reconciling what is in need of healing within the community.
5. That Oblate Superiors and community be attentive to their personal and community prayer and fidelity to the practice of oraison.
6. That Oblate Superiors and the community be attentive to on-going formation, Scripture reflection and Oblate studies, for their own spiritual good and for the authenticity of their missionary work.
7. That we recognize that our retired and elder Oblates are our mentors and wisdom figures and that their place in the life and mission of the community provides an authentic witness of religious life.
8. That Oblates who live outside the community for the purpose of mission do so as an exception and only with the support of the community.
9. That our communities, where possible, be intercultural, reflecting the changing face of the Congregation.

## OUR OBLATE MISSION

**Jesus Christ is the centre of our life and mission to bring the Good News to the poor. In facing the challenges of today from our diverse contexts, including globalization, secularization, inculturation and information technology, we are called to participate in ‘crossing borders’ and being ‘inter-cultural’ within an Oblate apostolic community.**

*Today, do we discern God’s will as to our congregational mission to evangelize the poor or just keep doing by inertia what we are used to? Our own saints will show us the right way! When it comes to solidarity with the poor, we have many martyrs of love and even of blood among our confreres, and they all have in common that they loved the poor with God’s heart. There will be a personal and communitarian benefit from this for our conversion* (Report of the Superior General to the 35<sup>th</sup> General Chapter, p. 35).

### **Conversion in our mission requires:**

1. That in the framework of a renewed Immense Hope Project, Oblates cooperate with the new Central Government, who will develop a fresh animation for mission and for discerning new missionary strategies and major missionary challenges, in relationship with the local Church, in dialogue with other religious, Oblate Associates, and all people of good will.
2. Our Oblate specialists in missiology and our institutions of higher learning are called to define a way to understand the challenges of modernity, secularity, inculturation and religious fundamentalism as well as our own way of witnessing to the Kingdom of God in the midst of these challenges.

3. That Oblates periodically submit their ministry to the discernment of their local community for evaluation and review. Evaluation of ministry and the service of mission should also happen at Province and Unit level.
4. That we identify the face of Christ in the faces of the poor in the social context of our Units today such as migrants, HIV/AIDS victims, undocumented persons, war victims, and indigenous peoples and that we defend their rights and dignity.
5. That Oblates be open to and involved in inter-denominational and inter-religious dialogue, particularly in terms of positively working with other religions to build God's Kingdom.
6. That Oblate Units and Regions continue to develop in the sharing of resources, personnel and finances across the Congregation.
7. That Oblates in Units and Regions discern with their Superiors, their motivation to leave "home" to "cross borders".
8. That we recognize that Mary is an integral part of our missionary experience. She is our mother and our model. We see her in her daily life in Nazareth, in the house of Elizabeth, at Cana, at the foot of the cross and in the cenacle

## **SERVICE OF LEADERSHIP AND AUTHORITY**

**Jesus Christ is the centre of our life and mission expressed in leadership and authority. We are called to exercise this service and to animate in a dynamic way, with prudent foresight, courage, and joy, in the context in which we live and in response to the changing face of the Congregation today.**

*In our Congregation there is a huge demographic change just around the corner, the many new faces show it. We must respond to this change with courage and with joy...Where the average age is high we must simply make whatever structural changes are needed to serve our mission best... We can count on excellent Oblates and in good numbers in many parts of the world. Some are still young but many could already be entrusted with leadership responsibility* (Report of the Superior General to the 35<sup>th</sup> General Chapter, p. 36).

*Jesus called them to him and said, “You know that the rulers of the Gentiles lord it over them, and their great men exercise authority over them. It shall not be so among you; but whoever would be great among you must be your servant, and whoever would be first among you must be your slave”* (Matt 20:25-27).

### **Conversion in leadership and authority requires:**

1. That we, as missionary Oblates, live a prophetic and inspiring leadership that is at the service of others in the community, and like Jesus who did not come to be served but to serve, we do the same in obedience to the will of God and for the love of the mission; and that superiors at all levels, use appropriately the authority given to them, especially in timely intervention to address difficulties.
2. That Oblate superiors, and those who exercise authority in the community, live according to the encompassing values expressed in C82.
3. That we continue to evaluate and review our mission, particularly at the level of the whole Congregation, so as to establish priorities to guide us in the effective use of personnel and material resources.
4. That we identify future leaders, and adequately form and continually animate present and future leaders in the various aspects of leadership and governance in our Congregation.

5. That the virtue and vow of Obedience expressed in Constitutions 24 to 28 and in Rules 26a and 26b provide the ethics for the service of leadership and authority.
6. That all Oblates take great care in safeguarding children and vulnerable adults and review Church and Congregation policies regularly.

## FORMATION

**Jesus Christ is the centre of our life and mission regarding first and ongoing formation. We are called to improve the quality of our formation. It must be deeply rooted in Christ, and with our Oblate charism, open to the needs of the community and the mission.**

*Formation is the process which aims at the integral growth of a person and lasts a lifetime. It enables us to accept ourselves as we are and develop into the persons we are called to be. Formation involves us in an ever renewed conversion to the Gospel and a readiness to learn and to change in response to new demands (Constitution 47).*

### **Conversion in Formation requires:**

1. An openness to the development of intercultural and joint houses of formation that indicates our common mission today.
2. That we provide a deeper Oblate missionary spirituality for our candidates and formators. Scholastics should spend at least one year of pastoral experience outside of their culture during their formation journey.
3. A holistic human development formation for our candidates and formators.
4. That formation for leadership include skills in finance, administration, animation, communication, and JPIC.

5. A good quality formation and training program for full-time formators.
6. Sharing of resources among the Units through exchange and collaboration.
7. That houses of formation function with a team of formators, and not just one, and that smaller scholasticates be rationalised to ensure an adequate formation.
8. A clear program for ongoing formation in every Unit. That each Oblate be constantly renewed in the knowledge of the Scriptures for the good of the mission. For this purpose, Oblates are invited to avail of the “Centre De Mazenod” Aix programs for renewal in the Oblate Charism and family.
9. That each local Superior review his responsibility for ongoing formation within his community.
10. That each Unit appoint an Oblate with responsibility for promoting and programming ongoing formation, in close collaboration with the central government of the Congregation.
11. The development of a post-Novitiate program for Oblate Brothers in each Unit in line with the proposal adopted by the 35<sup>th</sup> General Chapter.
12. That we recognize that our Constitutions and Rules and General Norms for Oblate Formation contain models for our Oblate Formation and that we take bold steps in creatively and sincerely using the opportunities they provide.

## **FINANCIAL STEWARDSHIP**

**Jesus Christ is the centre of our life and mission, and in affirming our historical solidarity in financial stewardship within the Congregation, we emphasize the need to increase local income and to review the on-going stewardship of our resources. This requires**

**a change of mentality, moving from dependency and indifference to responsible interdependence.**

*The changes in the Congregation have today reached a point where a financial paradigm shift is necessary (Report of the Superior General to the 35<sup>th</sup> General Chapter, p. 35).*

*Every Unit of the Congregation is called to share from its abundance (whether it be personnel, expertise or finances) and receive (whether it be personnel, expertise or finances) in service of our mission. The challenge is to transform, explicitly, this model of temporal resource dependency with an emerging model that includes financially sustainable Oblate Units and communities, solidarity in the sharing of expertise, material resources and personnel resources throughout the Congregation, and a new recognition of our dependence on investments as one of the four pillars of our material resources (Report of the Treasurer General to the 35<sup>th</sup> General Chapter).*

Please refer also to CCRR 154 - 162 and to the *Directory for the Administration of Temporal Goods*.

*Now the company of those who believed were of one heart and soul, and no one said that any of the things which he possessed was his own, but they had everything in common. Acts 4: 32*

**Conversion in our stewardship of finances requires:**

1. A renewed emphasis on our living and expression of the vow of poverty as a call to follow Jesus in solidarity with the poor with their many faces in our different contexts.
2. Effective implementation of strategies at all levels towards financial sustainability through an increasing reliance on local sources of revenue, especially in the growing Units.
3. Recognition that the Gospel values of discipleship and stewardship call for a renewed commitment on the part of each Oblate to address the issue of financial responsibility.

4. Renewed commitment to the prudent, transparent, and professional management of our material resources at all levels in a way that expresses our vow of poverty and our identification with the poor.
5. Renewed adherence to the principles of effective financial management (budgeting, financial reporting, external review, etc.) to guide long term planning of our material resources.
6. Recognition that the vow of poverty calls for the responsible use of our property and possessions as the patrimony of the poor. There should therefore be a timely and well prepared intervention at the appropriate level of authority to anticipate and address financial crises.
7. Renewed commitment to coordinate with the Office of the Grant Director, in the search for financial resources to support our formation and mission.

### **Additional Delegations, Authorizations,**

### **Resolutions, Mandates, Observations,**

### **Declarations, Invitations, Requests,**

### **Directives, Affirmations and Wishes of the General Chapter**

#### **A. Editing the Chapter Documents**

The 35<sup>th</sup> General Chapter delegates and authorizes such persons as shall be appointed for this purpose by the Superior General in Council to edit and prepare for publication the documents approved by the Chapter in proper grammatical and stylistic form in the original language in which they were approved by the Chapter and to provide for appropriate translations of the above-mentioned documents into the other languages of the Chapter. (Approved by the Chapter on 6 October 2010.)

**B. Finances**

1. That the President of each Region of the Congregation (or at the direction of the Region, the president or designated major superior in sub-regional configurations) together with the Treasurer General coordinate a meeting, at least every 24 months, among the Unit (i.e. Provincial, Delegation, Mission) treasurers of the Region (sub region) and the Treasurer General:
  - a. for more specialized ongoing formation and training;
  - b. for the review of procedures and coordination of financial transactions;
  - c. for the coordination of long range planning proposals for a more effective and collaborative use of the material resources of the Congregation – to be submitted to the appropriate government levels of authority.

The Region (sub region) should appoint a person to coordinate this meeting with the Treasurer General. It would be appropriate for the Region (sub region) to designate a liaison person between the Regional (sub regional) Conference and the treasurers, who would participate fully at this meeting.

2. That each Region (sub region) develop a plan to provide basic training opportunities for the management of material resources. The Region (sub region) will consider extending this opportunity to:
  - a. future treasurers
  - b. local treasurers
  - c. members of finance committees
  - d. assistant treasurers
  - e. formators.

3. The Chapter authorizes the Superior General and Council, in order to respond to the suggestions, directions, mandates and orientations of this Chapter that require the expense of funds, to increase the per capita contribution requested of

Oblate Units. (In this case the Treasurer General, each year, should communicate to the Major Superiors and Treasurers the percentage of the per capita contribution that is required for this).

4. Participation in the congregational sponsored catastrophic health insurance program is mandatory for Units that do not utilize equivalent or superior programs available within their own context or do not have such programs available to them. Such units will raise the required premiums and/or seek the assistance of the Central Government to assist in the payment of the premium. Units that determine their circumstances warrant non-participation must present their reasons in writing to the Superior General and Council for approval.
5. The Superior General in Council will establish clear guidelines for the support of Units facing a severe financial crisis. These guidelines will include clear accountability procedures as well as a requirement for a detailed plan to reach financial independence as a requisite for the support facilitated by the Superior General in Council.
6. The Superior General in Council is authorized to assess a tax of up to 10% on the sale of land and/or buildings by Units of the Congregation. The primary purpose of the funds so raised would be to increase the reserves of the Congregation so that the first formation grant would increase and the current solidarity grants would be ensured. The General Finance Committee will recommend to the Superior General in Council a sliding percentage based upon the contribution categories. A Unit subject to the assessment is invited to petition the Superior General in Council if there exists reasons that would require a mitigation of all or part of the tax.
7. That the Superior General in Council invite Units of the Congregation to consider contributions to the Jetté

(Formation) and Zago (Solidarity) Trusts in order to increase the reserves of the Congregation that are in service of first formation, ongoing formation, and the solidarity process.

8. That the Superior General in Council invite the Trustees of the OIP to collaborate in identifying potential Oblate Board Members and Administrators for the OIP.

a. That the Superior General in Council request that the OIP, as an expense of the OIP, provide training and educational opportunities to properly prepare the identified Oblates for the role of Board Members and Administrator.

b. That prior to 2016 at least two Oblates be trained to be administrators of the OIP.

c. It is noted that, even if not utilized by the OIP, these Oblates (trained either as Board Members or Administrators) will have developed skills that may be available to their Unit in the management of material resources (Accepted by the Chapter on October 1, 2010).

#### **C. A Declaration of the 35<sup>th</sup> General Chapter to Oblates and Associates**

In response to certain expectations expressed and declarations made on 11 September 2010 by the group of Lay Associates that participated in the 35<sup>th</sup> General Chapter we wish to state the following:

1. We appreciate the voluntary, complementary and co-responsible role that lay groups and Associates assume in the Congregation's missionary endeavors. We acknowledge their desire to participate more fully in the Oblate charism and mission.

2. We invite them to dialogue with the local and regional units and explore ways as to how this can be achieved, respecting the special character of each group.

3. In view of achieving the above, it will be necessary for us, Oblates and laity, to create instruments of planning and

evaluation so that we can better gage and express whether our efforts are moving towards the desired results.

4. We request the Oblate Units and their respective communities to assist the Associates in their spiritual formation and their missionary involvement.

5. We encourage all Oblate Units and Regions to work closely with lay groups to identify priorities that consider especially the poor of today and engage in a process of mutual personal and communal conversion to the values of God's Kingdom.

6. We call on all Oblate Units to work together with the Associates in promoting the ministry of Oblate missionary vocations.

7. We wish to persuade all Associate groups to live the specific characteristics of St. Eugene's charism as enunciated in the 1996 Aix Congress through Regional Congresses, regular meetings with Oblates and encounters in daily life. We draw inspiration from our common charism, which strengthens the spirit of the Oblate family.

8. We support the laity in their efforts to invite others to live and share the Oblate charism (Approved by the Chapter on 1 October 2010).

#### **D. Resolution on Oblate Higher Education**

That the 35<sup>th</sup> Oblate General Chapter name Higher Education as a valued and essential ministry within the Oblate mission of evangelization and that the Chapter direct the Superior General in Council to establish policies regarding the support of higher studies in the Congregation and the place of Oblate Institutes of Higher Education within the Congregation (Approved by the Chapter on 1 October 2010).

**E. Resolution on Ministry with Migrants**

That the Oblate General Chapter affirm that ministry to migrants is a valued Oblate ministry flowing from the charism of our Founder. As such, ideally, we would like to see this ministry highlighted during the period of first formation; that opportunity for specialized studies in this area be provided for some of those who are assigned to this ministry; and that, wherever possible, we support the various groups who are working to alleviate the plight of migrants around the world (Approved by the Chapter on 1 October 2010).

**F. Resolution on the Formation of Oblate Brothers**

That the Assistant General who will be in charge of the formation portfolio work on the issue of common standards in the first formation for Oblate Brothers in the Congregation. This project will be carried out in dialogue with the Presidents of the Regional Conferences, the General Formation Committee and the Standing Committee of Oblate Brothers. Following which, recommendations will be made to the Superior General and to his Council (Approved by the Chapter on 1 October 2010).

**G. On the Protection and Safeguarding of Children and Vulnerable Adults**

The Chapter emphatically affirms the *Policy Statement Regarding Serious Physical, Professional, and/or Sexual Misconduct with Minors and/or Vulnerable Adults* (approved by the General Council in ordinary session on April 7, 2004).

The Chapter also notes that § 24 requires that each Unit of the Congregation, respecting the above mentioned policy, develop its own policy which will be binding on the members of the Unit.

The Chapter, in the spirit of our Gospel responsibility to those who have suffered abuse, their families, and the Oblates, affirms the importance of the provision that each Unit provide for an external evaluation and, if necessary, revision of its policy in a way that ensures that the safeguarding of children and vulnerable adults is given

first priority. The Chapter further directs that each Unit forward its policy and the evaluation of the policy by October 1, 2011 to the General Administration in order to document compliance with the policy (Approved by the Chapter on 1 October 2010).

**H. Resolution on the Ministry of Justice, Peace and the Integrity of Creation**

That the leadership of Units and Regions of the Congregation develop suitable directives and provide the necessary support to promote JPIC ministry in the mission (Approved by the Chapter on 6 October, 2010).



# Discussion About the Final Document

PAWEL ZAJAC, O.M.I.

The 35<sup>th</sup> Chapter was expected to be a major turning point in the history of our Congregation. Many Oblates shared a feeling that this was the time to take bold and courageous steps in order to revitalize the Oblate charism. They believed that the charism needed to be revitalized in order to ensure that it will continue to have an impact on the whole Church and on the different societies in which we live and minister. All those expectations were summarized by the word “conversion,” chosen as the Chapter’s theme.

In this paper I will focus on one of the concrete fruits of the work of the capitulars – The final document. The document to which I refer is composed of two separate texts: the *Letter from the 35<sup>th</sup> General Chapter* and the *Call to Conversion*.<sup>1</sup> This reflection is intended to be concise and to offer a short “historical” background of the development of the final document through the various stages of the Chapter proceedings. I will complete this chronological presentation with my personal meditation on the fruits of our literary efforts.

## On the final document historically

A week after the opening of the Chapter, during the fourteenth plenary session, in the morning of Wednesday, September 15<sup>th</sup> 2010, the Drafting Committee was elected. Its responsibilities are described in the Chapter Directory, numbers 55-59. Especially informative are the numbers 57 and 58:

- (57) The Drafting Committee is responsible for the preparation of texts, which are submitted to the plenary assembly for

---

<sup>1</sup> See Conversion. Acts of the 35<sup>th</sup> General Chapter (2010), Rome 2011, p. 7-13, 21-35.

approval. The texts are prepared from reports made by various workshops, as well as from interventions in the plenary assembly, or in the Coordinating Committee. (58) The Drafting Committee, when drafting texts, will do its best to express the views and options of all capitulars, taking into account major differences of opinion<sup>2</sup>.

The committee was composed of four members of the Chapter: Fathers Guillermo Silles, Raymond Warren, Victor Santoyo, Cornelius Ngoka. From then on they were responsible for the preparation of the official texts which were to be approved by the general assembly of the Chapter and presented to the whole Congregation. It must be noted however that they were not responsible for the methodology used to create the documents. The whole Chapter was guided by the facilitator, Brother Paul Michalenko ST (Servants of the Trinity) and the members of the Steering Committee, elected on Thursday, September 9<sup>th</sup> 2010 (Fathers Miguel Fritz, Bernard Keradec, Luc Tardif, Stuart Bate, Clement Waidyasekara). Every morning and afternoon the facilitator suggested a way of proceeding which was accepted by the capitulars and followed throughout the day.

Almost two weeks after the beginning of the Chapter, once the reading of the regional and other major reports had been concluded, and after the capitulars had decided that the proposed changes to the structure of the Congregation will not be accepted, the time came to focus on the Chapter's theme: conversion. On September 21<sup>st</sup> we began sharing in the small groups about various needs for conversion perceived throughout the whole Congregation. We then reported on some of these issues at the plenary session, and soon they were labeled as "emerging areas" of conversion (mission, community, formation, leadership, etc.). They were to be dealt with more deeply in the coming days.

At that time it was not at all clear that there had to be a written document as a result of this sharing and reflection. The minutes of

---

<sup>2</sup> See 35<sup>th</sup> General Chapter Documents, section 3.0, Rome 2010, mps.

proceedings from the morning of September 22<sup>nd</sup> reflect the process of decision making:

The facilitator explained how the focus groups will help refine the stories of conversion and find a way to communicate them to the rest of the Congregation. The capitulars will go into groups to refine the points that arose in the previous day's conversations. David Ullrich asked for a clarification. Some had the impression yesterday that they were helping to draft a document. Is that the case? [Paul Michalenko]: No, that would be an impossible task for 90 people. What we are doing is bringing together the elements that we want in the document. David Ullrich asked if it has been decided that there will be a document of some length. [Paul Michalenko]: the word "document" was not used but there seems to be a desire for some sort of brief reflection on the conversations. It was not fully clarified.<sup>3</sup>

From then on the capitulars quite often shared the opinion that a true conversion is not a fruit of yet another document. In the afternoon of September 22<sup>nd</sup>, when the reports from the morning focus groups on mission, formation, community and leadership were presented in the assembly, two members offered an identical observation: "[Yves Chalvet de Récy]: Our CCRR [Constitutions and Rules] are already there. It's a sign of good health to say that we should go back to these resources. Otilio Largo expressed agreement with Yves, saying that he is convinced that all that we are saying is already in our CCRR. The call to conversion is in our founding documents. Let us focus on those".<sup>4</sup>

Nevertheless it was somehow assumed that the Chapter must pronounce itself on different issues which challenge the Congregation in the present time. Thus the proper task of the Drafting Committee began in earnest and soon proved to be one of no small difficulty. As we remember, they had to make every effort in order to bring together all the suggestions of the capitulars into a written statements which could be then accepted by the whole assembly of the Chapter. It is

<sup>3</sup> Cf. Minutes of the 35<sup>th</sup> General Chapter – 2010. Twenty Fifth Plenary Session, Wednesday, September 22, 2010, 8:45-9:35, mps.

<sup>4</sup> Cf. Minutes of the 35<sup>th</sup> General Chapter – 2010. Twenty Sixth Plenary Session, Wednesday, September 22, 2010, 15:30-17:55, mps.

enough to read the minutes of the proceedings of the 27th session, September 23, when “Ray Warren of the Drafting Committee introduced the first draft of the document they compiled from the previous day’s calls to conversion in mission, in community, in leadership and in formation”.<sup>5</sup> During the discussion which followed this first reading of the draft no less than seventeen critical observations were voiced, naming issues that were seen to be missing or insufficiently expressed. Since they are a useful example of the difficult task of the Drafting Committee I will quote them all here. It should be remembered that these are just brief glimpses of the speakers’ ideas, not an exact transcription of every word they pronounced:

- (1) Radosław Zmitrowicz did not see the words, “centred on Jesus Christ” in the introduction. (2) Louis Lougen said various things are missing in the first section: reference to the poor, to Immense Hope, Commitment to youth, vocations, and JPIC. (3) Jacques Laliberté did not hear the word “evaluation”. (4) Ron Rolheiser: In the mission component, nothing is said about the elderly or retired Oblates. (5) Tony O’Dell: A lot missing. We are using the same old words we have used in the past. Where is the reflection from the Superior General’s report? Where is the reflection from the General Treasurer’s report? (6) Chris Pulchny: Under leadership, the words “positioning for mission” are missing. (7) Yves Chalvet de Récy: Any reference to the Church is missing. As Oblates, we are part of the Church, sometimes in a prophetic or corrective manner. (8) Paul Mariampillai: The principal ministry of Oblates is to preach the good news to the poor. We have not envisioned any new way of evangelizing the poor. (9) Oswald Firth: We have many rich values in the resources we already own. We need to deepen our knowledge of these. No mention of intercultural dialogue and people who live other cultures. (10) Luc Tardif: We are losing the idea of the Congregation as a corps. We are working for the future of the Congregation. The Superior General proposed directions for the whole Congregation; e.g. the movement from north to south. (11) Rufus Whitley: It’s important to mention the new situation of the diminution of financial resources. We need openness and humility vis-à-vis other cultures. We need to learn about them.

---

<sup>5</sup> Cf. Minutes of the 35<sup>th</sup> General Chapter – 2010. Twenty Seventh Plenary Session, Thursday, September 23, 2010, 8:45-12:04, mps.

We need to affirm the fact that our present CCRR provide significant authority to leadership. (12) Chicho Rois: He finds this document difficult to accept. What is lacking is the dynamic vision of the entire Congregation. We are concentrating on the personal level. What is lacking is a call to conversion of the entire Congregation. The new Central Government should be given directives on how to bring this about. (14) Jean-Marie Diakanou would like to see mention of the problem of alcoholism among some of our members. (15) Paweł Zająć would like to call attention to the sacredness of our lifestyle: the way we look, the way we act. (16) Andri Atmaka said that there is nothing about the vocation of the Brother in the formation area. We do not need simply nice words but something that leads to action. (17) Otilio Largo: He would have preferred to see the text in Spanish. He did not see references to the poor with their many faces. Nor does it mention secularity. (18) Nicola Parretta: One of my ideas is that the Chapter must work on the apostolic project of the Congregation, taking into account the diversity. The new administration should be asked to implement and exercise leadership in an apostolic project.<sup>6</sup>

Such a long quotation should suffice to provide everyone with a clear idea of the real difficulty of summarizing the feelings and expectations of all the capitulars in one concise document.

The decision to have a final document was taken during the 28<sup>th</sup> plenary session, in the afternoon of September 23<sup>rd</sup>.<sup>7</sup> The facilitator invited the assembly to discuss the various opinions on how to communicate the experience of the Chapter to the whole Congregation. Apparently some Oblates wanted a short document, others a detailed one, while some did not want any document at all. The consensus was built around the idea of having a “short, concise directive document”.<sup>8</sup> This was the basic orientation which led to the production of the document *Call to Conversion*, with its five sections on formation, mission, community, leadership, finances, and the short statements included in them.

---

<sup>6</sup> *Ibid.*

<sup>7</sup> Cf. Minutes of the 35<sup>th</sup> General Chapter – 2010. Twenty eight Plenary Session, Thursday, September 23, 2010, 15:00-18:00, mps.

<sup>8</sup> *Ibid.*

The Chapter had begun to work on this document practically already on September 21<sup>st</sup>, when the first sharing on these issues took place. The process of creation of the document was interrupted subsequently by elections, which occupied the capitulars from Monday September 27<sup>th</sup> and Thursday September 30<sup>th</sup>. Then yet another stage of the Chapter began: the work on proposals, with many discussions and amendments to various proposals presented by individual Oblates or groups of Oblates. Only on October 4<sup>th</sup> was proper work on the final document resumed. On that day it was also announced for the first time that there would be an introductory letter, later known as *Letter from the 35<sup>th</sup> General Chapter*.<sup>9</sup> On October 5<sup>th</sup> the outline of the letter was presented, again eliciting a long discussion related to its content and style.<sup>10</sup>

If we take into consideration the number of corrections and suggestions expressed just on the single occasion quoted above, and add to that the experience of discussions on various proposals, when every amendment had to receive an acceptance in the assembly through official voting, we may easily realize how very tiresome was this way of proceeding. Discussions could have been virtually endless without ever satisfying the whole assembly. On October 5<sup>th</sup> the Chapter was near its conclusion. The capitulars were therefore encouraged by the words of the facilitator who said “that it is the understanding of the Steering Committee that there will be an editorial committee to produce the final version of the document”.<sup>11</sup>

---

<sup>9</sup> “Ray Warren: They [Drafting Committee] have consulted with many capitulars for suggestions, advice and critiques. They have tried to distill the mountain of material they had into five calls to conversion. We need to work with the process to see how we accept these calls and then think beyond the Chapter to how to present them to the rest of the Congregation. There will be an introductory letter. What happens today will also go into that letter. We are moving into a process of taking ownership of the Chapter results, individually and as the body of the Chapter”. See *Minutes of the 35<sup>th</sup> General Chapter – 2010. Forty-first Plenary Session, Monday, October 4, 2010, 8:45-9:40*, mps.

<sup>10</sup> Cf. Minutes of the 35<sup>th</sup> General Chapter – 2010. Forty-fourth Plenary Session, Monday, October 5, 2010, 15:30-18:36, mps.

<sup>11</sup> *Ibid.*

It was a helpful thought. It meant virtually that we should vote positively on the final document the way it had been presented at the end of the Chapter despite many critical observations or amendments for which there was no more time. We rested assured that the editorial committee will improve the document later, with the help of many suggestions that were offered in written form at the end of the Chapter.

When, on Thursday October 7th 2010, “Benoît Dosquet asked if there can be suggestions to better the text of the document. The facilitator, Paul Michalenko, said, that if you have a serious proposal to make about the text, give that in writing to the Secretary of the Chapter”. The suggestion was repeated later on: “The facilitator mentioned that if someone has what he considers to be a very important change to suggest, he should submit that in writing to the Chapter Secretary, Fr. Tom Coughlin. He in turn will pass them on to the Editorial Committee, yet to be named. The following Oblates made comments and suggestions: Mazile, O’Dell, Zmitrowicz, Klosterkamp, Largo, Zajac, Atmaka, Brown, Ndjoli, D’Ottavio, Laliberté, Piñón, Parretta, Musumbi, Tardif, King and Fritz”.<sup>12</sup>

Since some Oblates seemed to have some doubts about the procedure of final voting and wanted to be assured that especially the *Letter from the 35<sup>th</sup> General Chapter* will be considerably improved, Paweł Zajac asked whether they can vote “juxta modum” if they are going to suggest changes. The facilitator responded that the Editorial Committee will pay attention to their written suggestions. However, not to vote strongly on a final document of a Chapter could also be giving a negative message”. Thus we were discouraged from further discussions and led to believe that there would be substantial editing yet to be done after the Chapter by the Editorial Committee. This is how the voting results were achieved:<sup>13</sup>

---

<sup>12</sup> Cf. Minutes of the 35<sup>th</sup> General Chapter – 2010. Forty-sixth Plenary Session, Thursday, October 7, 2010, 8:30, mps.

<sup>13</sup> Cf. *Ibid.*

Vote on the document about the five calls to conversion (October 7 <sup>th</sup> 2010):				
yes	no	abstain	juxta modum	total
77	5	4	1	88
Vote on the introductory letter (October 7 <sup>th</sup> 2010):				
yes	no	abstain	juxta modum	total
60	21	6	1	88

As can be seen in the above table, the introductory letter did not receive an overwhelming acceptance. The Chapter actually did not dedicate much time to working on it – it was presented for the first time only on October 5<sup>th</sup> – and it was still rather an outline when presented for voting. With the assurance that the Editorial Committee would improve it considerably, some voted yes instead “juxta modum” or “no”.

As a matter of fact no Editorial Committee was named by the Chapter, and no specific mandate for such Committee was elaborated by the Chapter neither. Therefore once Chapter finished, nobody felt in a position to fulfill moderator’s promise of significantly improving the final document, especially the *Letter from the 35<sup>th</sup> General Chapter*. It remained exactly the way it was presented at the end of the Chapter, without inclusion of the many suggestions for its improvement left in written form by the capitulars.

The final document has been read and analyzed across the Congregation for almost a year now and it receives many positive comments. One could ask: Why then show all that “historical” background and insinuate that quite few capitulars were unhappy with the final document? Probably because just like the Chapter itself, the final document seems to be unfinished. The need for conversion was not translated into a strong message that would positively disturb and provoke. To elaborate a little more this idea I will attempt a personal reflection on the final document, using as a mirror for my thoughts a quotation from German philosopher, Johann Gottfried von Herder (1744-1803).

### Beyond the universe of words

In 1784 Herder has published his work, *Ideen zur Philosophie der Geschichte der Menschheit*, and in the preface he stated:

An author, who produces a book, be it good or bad, in some measure **exhibits his own heart to the world**, provided this book contains thoughts, which, if he has not invented, and in our days there is little that is new left for invention, he has at least *found*, and made his own, nay which he has enjoyed for years as the property of his heart and mind. He not only reveals the subjects, that have employed his thoughts at certain periods, the doubts, that have occurred to perplex him in his journey through life, and the solutions, with which he has removed them, but he reckons upon some minds in unison with his own, be they ever so few, to **which these or similar ideas will prove of importance in the labyrinth of life**; for what else could excite him to turn author, and disclose what occurs within his own breast to the eyes of a rude multitude? With those he converses unseen, and to those he imparts his sentiments; expecting from them in return their more valuable thoughts and instructions, when they have advanced beyond him. **This invaluable commerce of hearts and minds is the one great benefit of printing**, without which it would be of as much injury as advantage to a literary nation.<sup>14</sup>

I will refer to the highlighted sentences only, thus briefly concluding this article. The Chapter was an experience of good will of the Oblates who made every effort in order to communicate with one another despite many differences of the contexts from which they came. We have produced a document – some will say good, some will say bad, but it was an attempt to **exhibit our own heart to the world**. Did we succeed? It seems that the experience of the need of conversion and the difficulty in achieving a consensus on what is the true meaning of conversion for the Oblate world today is not fully communicated in the final document. Thus, part of our heart is still hidden and needs to be better communicated to the world. At the same time what was written, accepted and published as the final document of the Chapter for many Oblates has a real **importance in the labyrinth of life** and offers good grounding for further reflection within respective communities. The “unfinished Chapter of conversion” should be com-

---

<sup>14</sup> Johann Gottfried Herder, *Outlines of a Philosophy of the history of man*, translated from the German by T. Churchill, London 1800, p. VI.

pleted by every single community and every single Oblate. At the end, despite many different points of view, the effort of bringing them together is blessed with the experience of the **invaluable commerce of hearts and minds** which is the one great benefit of printing and sharing. It can only help to build the unity of the whole Oblate congregation around the basic values in the constantly changing and diversifying world.

# Conversion Some Realistic Reflections

RICHARD WOLAK, O.M.I.

After the 2010 General Chapter, much has been written on its call to conversion, from a spiritual, religious, and overall Oblate perspective. This article aims at highlighting a couple of practical difficulties arising from any radical change of perspective, i.e. from conversion. We must also be realistic, because conversion is not simply an event, but more of a process – nearly always painful, and in most cases, prolonged. Using the ideas of two secular thinkers, I believe we can more readily assess, and accept, the inevitable consequences of our own spiritual, religious, and ecclesial conversion.

Some 40 years ago, two thinkers reflected on the process of radical change, without using the term “conversion”. In his study on the Structure of Scientific Revolutions, Thomas Kuhn coined the term “paradigm shift” – a challenge to the basic presuppositions of scientific thinkers of a given time. Quickly, “paradigm shift” was used in many areas to indicate a radical change or re-thinking of fundamental principles. In quite a different area, Lawrence Kohlberg, a Harvard psychologist, wrote about moral development, and some of its “crisis stages”. Two elements in their studies are worth considering.

## 1. Turmoil and pain

Kuhn illustrates how past challenges to scientifically accepted principles were rarely quickly and easily accepted. We need only mention: the ideas of Copernicus and Galileo on heliocentrism; Darwin's theory of evolution; Einstein's theory of Relativity. These new ideas, questioning the scientific mind-sets of the times, caused huge debates, and often condemnations. There was personal turmoil

and pain, not only for professional scientists, but eventually for a much larger educated public. The new ideas seemed to contradict long-held beliefs: The sun rises and sets; God created the world in 6 days; I am not a monkey. Also, the new ideas were rarely completely thought-out and convincing, right from the start. Therefore the challenges were often themselves challenged, and at times rejected – we need only think of modern Fundamentalists who reject evolution. The debates were often bitter and emotional.

At about the same time, Kohlberg worked on his studies of moral development in multicultural contexts. He found that change in moral thinking does not occur uniformly and regularly, but rather through stages or levels. By personal experience, and especially by influence by one's group [family, peers, society], a person develops a pattern of moral decision-making [a paradigm]. If that is adequate in one's life situation, the person tends to *remain* on that level, and to *continue* to judge and act in generally the same way. This can last for years. For example, he found that most adults remain at stage four [law and order], and are comfortable in following the laws and rules of their own group, society, or Church, for most of their lives. It takes some profound cognitive dissonance, a crisis stage, for people to move on to a new stage, and to gradually develop a new moral paradigm. And precisely, it is the crisis which triggers confusion and uncertainty, turmoil and pain. Thus, a child continues to behave in a generally self-centered way until the psychological earthquake we call adolescence. An adult continues to be generally loyal to his group, or Church, until an event happens which fundamentally challenges the routine : Mary receives the angel; Paul is knocked off his horse. The established pattern no longer fits ; *conversion* is needed, and a new paradigm must be formed. Almost inevitably, this causes confusion, resentment, anger and frustration, until the new moral routine also brings some peace.

Any radical change will almost automatically cause turmoil and pain.

## 2. A prolonged time-frame

Both Kuhn and Kohlberg see that any paradigm shift, or new stage of moral development, *takes time*! The central issue is that the human mind seeks *stability and coherence* in providing overall meaning. Repeated ways of thinking and acting gradually become routine – we are creatures of habit. Since the human is a social animal, the routine is also shared, and becomes a *community* pattern of thinking and acting. In time, this develops into what is called mind-set, or ethos, or world-vision. On the larger scale of developed societies, this process might take centuries, and becomes a fixture in one's culture. The accepted pattern or routine is like a lens through which one views reality and one's own life. In every society, *education* is not simply the learning of facts and details, but the process of being socialized into the accepted patterns [paradigms, moral stages] generally accepted by the group. It is important to note that this is true not only for civil society, but for *religious communities* as well. Oblates need a long period of initial formation, and not simply philosophical and theological training.

Normal education takes years – most developed societies now require children to be sent to school, and increasingly, to the age of 16. All the more so is a prolonged period necessary when it comes to a scientific paradigm shift, or a new stage of moral development. Often, even superficial changes are hard to accept, and meet with certain resistance; radical change even more so. A biological analogy might help. Any animal has an immune system which tends to reject any harmful foreign matter. A functioning immune system normally works well in keeping the body healthy, and deals with minor matters, [for example, a cold], rather routinely. But in a life-threatening attack, it may take weeks or months to recover. Our cultural, scientific, and religious paradigms are spiritual immune systems which do not easily integrate elements which are seen as foreign. Minor changes are rather easily integrated with minor fuss and bother. Profound changes may require many years, and even revolutions, such as we have recently seen among the Muslims in North Africa.

Paradigm shift, *conversion*, requires time, patience and perseverance.

### Oblate Conversion

I believe the Chapter call to conversion is to be taken seriously, and gradually put into practice. And I also believe that Kuhn and Kohlberg have something to teach us. In other words, we have to be *realistic* about the conversion process. Both of the secular thinkers teach us that the changes are in both *thinking* and *acting*. Are we willing, both as individuals, and as communities, to accept that this involves

- greater or lesser pain and turmoil;
- a rather long period of assimilation, adaptation and formation.

I think that, in many ways, Oblates have followed the very human pattern of falling into a rut, of developing comfortable routines in both living and in ministry. To make a very personal comment : I think the Oblates, especially in North America and Europe, have been influenced , to a greater rather than lesser extent, by the prevailing comfort-seeking and consumerist culture of the last 50 years. Our rectories and houses are as good – or better – than for many of our people ; our cars as big ; our computers and TVs even more up-to-date. We need to look at these realities. Are we willing to be *humble* in accepting difficulties, and pain; do we *persevere* while we take the time needed to adopt new patterns of thinking and acting ?

Just as we speak of *initial* formation and *ongoing* formation, perhaps we can also say: initial and ongoing *conversion*. Initial conversion may be a rather short period, or series of events, which lead us to a profound conviction about, and relationship with, Christ and His Church. In a sense, we renew our Baptism, and orient our lives as Christians and Catholics. For some, this will eventually lead to a vocation decision to join the Oblates. But Oblate formation is a *process*, and takes years to complete. We need to deepen our understanding of self, Christ, the Church, the Oblate charism, the world in which we

serve. There are difficulties, unforeseen obstacles, moments of doubt, etc. etc. In other words, we experience the need for *ongoing* conversion – a paradigm shift, or new stage of development. I believe the call of our Chapter is to this *ongoing* conversion, rather than *initial* conversion. Our basic *metanoia* has lead us, in principle, to put on Christ, and so to be Christ and imitate Christ. We also do so imperfectly, because we remain sinners, but with the desire to be perfect as your Heavenly Father. This is initial conversion – to lead a Christian life, and a more perfect life as Oblates.

But within this basic pattern or paradigm, we also experience change – personal, communitarian, ecclesial and social. When our life-situation changes sufficiently, when our religious routine does not provide enough answers, we need to re-think, re-assess, and re-commit – to go through *ongoing conversion*.

An analogy with *marriage* might be of some help. A man and a woman are attracted to each other, date regularly, and might eventually decide to marry. That decision, the wedding, the Sacrament [if they are Catholics], are, as it were, their *initial* conversion. Marriage is a life-changing event: they choose to become a We instead of two individual Is. But after the wedding and feast, there follow the years of trying to live out that momentous commitment. There are ups and downs; shared joys and sorrows; misunderstandings and reconciliation; compromises to be made by both. Normally children are gladly welcomed, but they may also complicate the situation, because husband and wife are now also father and mother. Nearly always, there are times of profound rifts, of profound re-thinking and re-commitment = *ongoing conversion*. In a successful marriage, the couple will renew their vows, at least on their wedding anniversary. They must make prudent adjustments, but most of all, they need patient perseverance.

Our Oblate commitment and religious life is very similar, with regard to living out of a profound conviction and decision. This must be deepened in order for it to last – otherwise, it dies. Our Oblate perpetual profession is our wedding – but instead of a ring, we receive the Oblate Cross. If it is the glorious Cross, i.e. the triumph of Christ over

sin and death, it is also the symbol of torture, incredible suffering, and ultimate self-sacrifice. We are to take up our cross daily, and normally we do so in a host of ways. We require humility, renunciation and discipline – all of which are painful to our fallen human nature. Clearly, there are times of peace and joy, but also, there are periods of struggle and anguish, of turmoil and pain. The very community, which is meant to be a source of strength and help and comfort, can turn out to be the source of conflict and division and bitterness.

The call of the General Chapter of 2010 to ongoing conversion [or a series of conversions], is, I believe, a *kairos*, a graced moment. We are faced with, and to a degree infected by, a world quite at odds with our professed values and commitments. There is a need for ongoing conversion in living out our vows:

- Chastity – in a world where sex is easy and cheap, and fidelity is a joke;
- Poverty – in a world where often money and having is a primary concern;
- Obedience – in a world where power and number one come before service;
- Perseverance – in a world of now, of instant gratification.

Let us BE CONVERTED! but let us also BE REALISTIC!

## Notre communauté

PAOLO ARCHIATI, O.M.I.

Parmi les thèmes de spiritualité oblate, celui de communauté est probablement un des plus délicats et difficiles; il est cependant un des plus étudiés et approfondis. Le congrès oblat sur le charisme du Fondateur, tenu à Rome, du 26 avril au 14 mai 1976, a reconnu dans la communauté un des six aspects constitutifs de notre charisme.

Comme nous savons, dans son projet de communauté oblate, notre Fondateur s'est inspiré de deux modèles: celui des apôtres autour de Jésus et celui de la première communauté de Jérusalem, décrite dans les Actes des Apôtres. Sa correspondance avec les Oblats, surtout avec les supérieurs des communautés, en particulier les supérieurs des maisons de formation, tourne continuellement autour de ce thème. Dans la pensée du Fondateur, la communauté est le lieu où l'on répond à l'appel de Jésus-maître, en se mettant à son école comme disciple, et où l'on vit et l'on se prépare à la mission. Dans sa pensée, les piliers sur lesquels la communauté est fondée sont la régularité et l'obéissance. Eugène choisissait avec attention les supérieurs des communautés locales et des maisons de formation, et ensuite il exigeait une obéissance absolue, sans laquelle il ne voyait pas la possibilité de construire et de vivre en communauté. Dans les relations réciproques qui constituent le tissu de la vie de la communauté, ce qui importe le plus c'est la charité, la miséricorde, savoir rivaliser entre les membres de la communauté; voilà pour lui les prémisses, nécessaires, pour faire de sa famille, celle qui est la plus unie sur la terre.

Il existe de nombreuses études faites par les Oblats sur le thème de la communauté dans la pensée et l'expérience du Fondateur, dans l'histoire et dans la tradition de la Congrégation, dans l'aujourd'hui de la famille oblate. En plus de ces études, il faut signaler un congrès qui

s'est tenu à Ottawa en 1989 sur le thème de la communauté: «La mission oblate à travers la communauté apostolique.» Les actes de cet important rendez-vous ont été publiés dans *Vie Oblate Life* en 1990.

### **Notre communauté dans les cinq derniers Chapitres**

Ceci nous fait comprendre à quel point ce thème de la communauté a été et est encore important dans la vie de notre famille. Les cinq derniers Chapitres généraux en ont traité dans leurs documents finals respectifs. Un de ceux-ci – celui de 1992 – l'a pris comme thème principal et l'a approfondi sous le titre: *Témoins en communauté apostolique*.

Une analyse rapide des documents des cinq derniers Chapitres nous fait voir à quel point ce thème a été considéré vital pour notre vie et pour notre mission. Il faut dire également que, peut-être, cette insistance sur le thème de la communauté met en évidence, en même temps, les difficultés que nous rencontrons de plus en plus dans la construction et dans la vie de communautés authentiques selon l'esprit du Fondateur.

Sur ce thème de la communauté, on a aussi dédié le sixième chapitre du document: *Missionnaires dans l'aujourd'hui du monde* (Chapitre général de 1986). Ce document semble annoncer à l'avance ce qui sera repris six années plus tard, au Chapitre de 1992, dans le document: «*Témoins en Communauté apostolique*», «La vie communautaire», dit-on dans ce document de 1986, «est une dimension essentielle de notre vocation». Pour nous Oblats, «elle n'est pas seulement nécessaire à la mission, mais elle est elle-même mission, et en même temps un signe qualificatif de la mission de l'Église». Parmi les prises de position du document, il est dit que «le contexte de notre société et les exigences de notre mission nous font affirmer plus que jamais l'importance de la vie communautaire en relation à la mission, et conforme à l'intuition de notre Fondateur telle qu'exprimée dans les Constitutions et Règles».

Le Chapitre de 1992, avec son document *Témoins en Communauté Apostolique*, pose la communauté apostolique, et le témoignage qui en

jaillit, comme réponse aux besoins de salut de notre monde. Le document nous rappelle que pour construire une communauté réellement apostolique il est nécessaire d'être centrés sur la personne de Jésus Christ. Il nous rappelle également comment la communauté des Apôtres avec Jésus est un modèle pour notre vie communautaire. «En devenant un seul cœur et une seule âme» (Ac 4, 32), nos communautés seront toujours plus apostoliques par la qualité de leur témoignage, portant ainsi un fruit qui dure (Jn 15, 16).

Le Chapitre de 1998 avec le document *Évangéliser les pauvres à l'aube du troisième millénaire* déplace l'accent sur la réalité de la mission qui nous est confiée comme Oblats dans ce monde aimé de Dieu et en Église, avec laquelle notre mission est vécue. Ce document, en traitant des appels qui dérivent pour nous Oblats de la situation dans laquelle nous vivons et devant laquelle nous sommes appelés à nous situer comme missionnaires, traite le thème de la communauté comme sujet de l'évangélisation. Il faut rappeler ici que, entre les Chapitres de 1992 et de 1998, on a publié, en 1994, le document *La vie fraternelle en communauté*; le contenu de ce document, qui adhère d'une façon particulière à la réalité concrète du vécu des communautés religieuses, nous a trouvé en parfaite harmonie avec le chemin qu'on parcourait déjà. «La communauté est un don que Dieu nous fait», est-il dit dans le document du Chapitre, «et, à travers nous, un don fait aux hommes, pour indiquer la vie fraternelle à laquelle tous sont appelés... C'est une bonne nouvelle pour l'Église et pour le monde et, en ce sens, c'est déjà la mission». Le numéro 28 du document explique ensuite quelques conditions qu'on ne peut pas négliger pour que la communauté, dans laquelle tout en expérimentant notre vulnérabilité et notre fragilité, devienne un lieu de croissance intégrale. Voilà ces conditions: elle doit se construire autour du Christ et la prière doit imprégner la vie; le partage de la foi et de la vie doivent devenir en elle une pratique habituelle et tendre vers une attitude de transparence; son style de vie doit être simple et conforme aux voeux que nous professons; le pardon et la réconciliation seront vécus comme don de l'Esprit et fruit d'un discernement; la mission de chacun sera, dans la communauté, partagée et relue par tous et chacun

s'intéressera à la mission de l'autre; enfin, la communauté sera lieu de croissance intégrale si elle vit la compassion, si elle est sensible à la misère de l'humanité dans laquelle elle est immergée, si elle est accueillante et travaille à soulager autant que possible les besoins de ceux qui l'entourent. Le document est riche de plusieurs autres points qui nous invitent à la lecture.

En l'an 2000, Jean-Paul II a donné à l'Église la lettre apostolique *Novo Millennio Ineunte*. Elle parle explicitement d'une ecclésiologie de communion, et cela nous permet de nous situer en pleine harmonie avec le chemin de l'Église dans lequel notre mission comme Oblats est insérée. Le numéro 43 de cette lettre apostolique est un véritable hymne à la communion.

... Spiritualité de communion signifie d'abord regard du cœur vers le mystère de la Trinité qui nous habite, et dont on doit voir la lumière sur le visage des frères qui sont à nos côtés. Spiritualité de communion signifie aussi capacité de sentir le frère dans la foi dans l'unité profonde du Corps mystique, donc comme «un qui m'appartient», pour savoir partager ses joies et ses souffrances, pour avoir l'intuition de ses désirs et prendre soin de ses besoins, pour lui offrir une amitié vraie et profonde. Spiritualité de communion, c'est encore la capacité de voir surtout ce qui est positif chez l'autre, pour l'accueillir et le valoriser comme don de Dieu, un «don pour moi», en plus d'être un don pour ce frère qui l'a directement reçu. Spiritualité de communion, c'est enfin savoir «faire de l'espace» au frère, en portant «des fardeaux les uns les autres» (Gal 6, 2) en repoussant les tentations égoïstes qui nous assaillent continuellement et engendrent la compétition, le carriérisme, la méfiance et les jalou-sies. Ne nous faisons pas illusion: sans ce chemin spirituel, les instruments extérieurs de communion serviraient très peu. Ils deviendraient des appareils sans âme, des masques de communion plus que des moyens d'expression et de croissance.

Dans son document *Témoins de l'Espérance*, le Chapitre de 2004 offre, au numéro 2, d'autres points de réflexion sur la communauté oblate en relation à la vie religieuse. Pour donner à la vie religieuse oblate une nourriture solide il faut, parmi les divers éléments qui sont signalés dans le document, l'intégrité personnelle et communautaire et la structuration des communautés locales; il faut aussi une volonté

de transparence et de responsabilité à tous les niveaux, il faut enfin que chaque membre de la communauté reconnaissse et fasse siens les ministères de ses frères. Il est également important de prendre en considération d'éventuelles structures efficaces pour la vie communautaire, affronter avec courage la question des Oblats qui vivent seuls et garantir un appui réciproque où l'espérance est menacée.

Avec le document *Conversion* du Chapitre général de 2010, nous arrivons à nos jours. Ce document contient lui aussi une section importante sur la communauté, un appel à la conversion qui en plus d'une dimension personnelle, a aussi une dimension communautaire. Après avoir répété que Jésus Christ est le centre de notre vie et de notre mission, le texte affirme que, comme conséquence de ce dernier Chapitre, notre conversion doit conduire à une nouvelle qualité de vie commune (ceci est une référence au rapport du Supérieur général au Chapitre). Encore une fois revient la demande sur ce qu'est le coeur de la communauté oblate. Et la réponse est toujours la même: «L'appel de Jésus Christ nous a réunis dans l'Église pour mettre en commun notre foi, notre vie, notre mission et notre culture. Cela s'approfondit à travers notre prière personnelle et communautaire et à travers la réflexion et l'évaluation de notre style de vie.»

Le Chapitre de 2010 inaugure une période de célébrations importantes pour la famille oblate, un temps de grâce. L'année 2011 marque le 150e anniversaire de la mort de notre saint Fondateur et les années qui nous conduisent vers le prochain Chapitre marquent les 200 ans du cheminement qui l'a conduit au commencement de cette expérience dans l'Église.

En célébrant l'anniversaire de la mort de saint Eugène, ce qui touche le plus immédiatement et le plus spontanément le coeur ce sont les dernières paroles qu'il a prononcées à la fin de sa vie : « Parmi vous la charité, la charité, la charité, et dehors le zèle pour le salut des âmes ». Ces paroles demeurent l'âme de notre vie comme Oblats. En accueillant l'invitation du Chapitre général nous avons commencé ensemble et à divers niveaux à répondre à l'appel de conversion, pour une vie nouvelle et de meilleure qualité. En suivant l'exemple des

deux communautés prises comme modèles pour les Oblats par le Fondateur, nous sommes appelés à éléver le niveau de notre vie communautaire. Pour cela, le chemin le plus sûr est celui d'approfondir, guidés par l'Esprit, notre relation avec la personne de Jésus à travers la prière personnelle et communautaire et en réfléchissant sur notre style de vie.

Les neuf points sur lesquels s'articule cet appel à la conversion dans le document du Chapitre sont autant de modes pour centrer notre conversion sur la personne de Jésus. Le témoignage de notre vie est une façon de partager les valeurs de notre consécration religieuse et une invitation adressée aux autres à s'unir à la famille oblate en vue de la mission. La qualité de notre style de vie devra être revue régulièrement de façon transparente et responsable.

Quand elle est vécue intensément, la vie communautaire est aussi un lieu où nous expérimentons les difficultés de nos relations et les blessures de notre humanité. C'est pour cela que la communauté est aussi un lieu de pardon et de réconciliation. Quelquefois ceci est l'aspect le plus difficile de la vie communautaire, mais justement à cause de cela il est en même temps la façon la plus vraie que nous avons de témoigner notre foi comme disciples de Jésus.

Ces dernières années, nos communautés se sont abondamment faites plus internationales et interculturelles. Il s'agit d'un nouveau défi pour notre vie commune, d'un nouvel appel à témoigner l'Évangile comme disciples de Jésus. D'une part nous voyons le monde devenir un petit village, d'autre part nous expérimentons chaque jour les conséquences de la violence qui crée de nouvelles barrières et de nouvelles frontières, moins géographiques qu'idéologiques et culturelles. Voilà pourquoi la vie communautaire est devenue pour nous un chemin privilégié pour être prophètes, en montrant au monde qui nous entoure que vivre ensemble est possible, même pour des personnes provenant de cultures et de lieux plus distants que ceux qui existent entre le Nord et le Sud ou entre l'Est et l'Ouest.

## La communauté dans un document du Saint-Siège

Le document de la Congrégation pour les Instituts de Vie consacrée et les Sociétés de Vie apostolique, déjà cité – *La vie fraternelle en commun* – affronte le thème de la vie commune dans le contexte des difficultés que cette forme de vie est appelée à rencontrer de nos jours, soulignant surtout le défi de l'individualisme. La communauté religieuse est définie comme le lieu où l'on vit le quotidien, patient passage du ‘moi’ au ‘nous’, de mon engagement à l’engagement confié par la communauté, de la recherche de ‘mes affaires’ à la recherche des affaires du Christ. Ce passage patient est un travail de chaque jour et se fait dans un équilibre qui se maintient quelquefois avec difficultés, un équilibre «entre le respect de la personne et du bien commun, entre les exigences et les besoins des individus et ceux de la communauté, entre les charismes personnels et le projet apostolique de la communauté». Les ennemis de cet équilibre sont d'un côté l'individualisme qui désagrège et, de l'autre, le «communitarisme» qui nivelle.

Si ce passage se fait dans l'équilibre désiré, la communauté religieuse devient le lieu où l'on apprend chaque jour à faire sienne cette mentalité renouvelée qui lui permet de vivre la communion fraternelle en s'enrichissant des dons de chacun et en cheminant chaque jour vers la fraternité et vers la responsabilité commune du projet apostolique. On pourrait souligner ici que la communauté ne supprime pas le «moi» et ne le remplace pas: chaque «moi» est le point de départ d'une communauté: sans les individus il n'y a pas de communauté; mais en même temps la communauté les dépasse, ou mieux, les porte à se dépasser pour se retrouver dans la communauté, autre sujet d'action et de mission.

Ceci nous aide à éviter ce que le document appelle *communitarisme nivellant*, qui supprime la liberté, l'initiative et les talents individuels; il s'agit d'un appel reçu dans les paroles de Jésus qui fait des appelés une communauté autour de lui et qui invite chacun à se dépasser pour se retrouver à un niveau plus haut, celui de la communauté, de la famille. La mission est confiée en même temps à chaque

individu et à la communauté. Que l'aspect individuel ne soit pas supprimé par la conversion à la communauté, cela est bien exprimé dans le premier des neuf appels à la conversion: «Que chaque Oblat réfléchisse sur le témoignage de sa vie religieuse et vive les voeux d'une manière prophétique afin d'en transmettre les valeurs au monde et à inviter d'autres personnes à se joindre à la famille oblate». Le sujet de cette invitation est «chaque Oblat»: le point de départ est toujours la personne de chacun; ici nous sommes invités à réfléchir sur le témoignage de notre vie religieuse individuelle et à vivre les engagements des conseils évangéliques de manière prophétique pour que les valeurs que ceux-ci représentent soient transmises au monde et pour que d'autres personnes, à travers ce témoignage, accueillent cette invitation, provenant de la même personne qui nous a appelés à nous unir à notre famille.

Une invitation spéciale est adressée ici à tout supérieur et à toute communauté: quand nous lisons «toute communauté» nous pouvons sous-entendre que chaque communauté joue, dans l'ensemble de la famille oblate, le même rôle que chaque individu joue dans la communauté locale. C'est un point qu'il serait intéressant de développer.

Quand nous considérons la situation de notre communauté, aujourd'hui répandue à travers le monde, il apparaît évident que l'internationalité est une de ses caractéristiques les plus manifestes, un défi qui peut déterminer le succès de notre mission et de notre vie dans les années à venir. En regardant les choses de plus près et dans la perspective de la conversion communautaire, la demande qu'on peut faire est celle-ci: Nos différences sont-elles vraiment une richesse? Nous le disons souvent, et nous aimons le dire, mais la demande demeure. L'autre, dans son altérité, est-il vraiment une richesse pour moi? Sans répondre trop rapidement oui, je pense qu'il y a un long chemin à parcourir. Et je suis convaincu que nous sommes seulement au début, mais c'est un défi qu'il vaut la peine d'accueillir. Aimer l'autre – celui que nous appelons peut-être trop rapidement confrère – n'est pas quelque chose qui va de soi si Jésus en fait le second commandement

qui complète celui de l'amour de Dieu et dans lequel sont résumés la Loi et les Prophètes! Sans nous en apercevoir, et d'une manière souvent très subtile, nous tendons à assimiler l'autre à nous-mêmes, ce qui nous plaît dans l'autre est ce qui se trouve déjà en nous, ce qui nous rapproche le plus spontanément de l'autre est ce qui en lui nous ressemble, ce que nous avons en commun. Aimer l'autre non seulement parce qu'il est autre mais aussi pour qu'il soit autre, pour qu'il soit lui-même, aimé dans ses différences et dans sa diversité, voilà le défi et le chemin de conversion vers une communauté qui pourra ainsi être réellement prophétique.



# Nuestra misión oblata: Una reflexión desde el Documento Final del Capítulo General

HIPÓLITO OLEA TINOCO, O.M.I.

Misioneros Oblatos llamados a la conversión: llamados a cambiar la vida, a cambiar la misión – que es nuestra vida, que es nuestra forma de vivir y de actuar en la Iglesia y en el mundo. Esto nos pide el 35º Capítulo General. Hagamos una breve disección de algunos aspectos del apartado que se refiere a la misión oblata.

Con respecto a nuestro ser y quehacer misionero, el documento final comienza por recordarnos la fuente de nuestra vida y misión: ¡Jesucristo! Como fuente de luz y vida, Cristo mismo es la Buena Noticia, la alegre noticia que nosotros comunicamos a los pobres, a los más abandonados en distintos contextos a lo largo y ancho del planeta.

## **Jesucristo: centro de nuestra vida y nuestra misión**

Sin ser esto una novedad desde el documento final del capítulo, considero que es un llamado fuerte a la conversión – que en nuestro caso será siempre en el aspecto personal como en el comunitario. Desde la salida del sol hasta su ocaso, surgen de la persona de Cristo la vida y la misión: ¡la vida misionera y la misión que nos da vida! Es pues, fundamental, que la misión de cada oblato esté profundamente enraizada en la persona de Cristo, ahondando esta relación con el Salvador a través de la oración silenciosa y prolongada. No seremos misioneros de Cristo sin antes ser sus discípulos. ¿Será posible ser misionero, ser comunidad misionera y hacer misión fuera de profundas raíces en la relación personal con Cristo?

## La misión es comunitaria

Si bien es cierto que, en circunstancias particulares, algunos aspectos de ella se encomiendan de manera especial a ciertos oblatos con talentos y dones especiales, no hemos de olvidar el aspecto comunitario de la misión; por lo tanto, puesto que el carisma, el don que el Espíritu ha dado a la Iglesia y al mundo a través de la congregación es de la comunidad, resulta de igual importancia fortalecer las raíces de esta misión comunitaria desde la oración comunitaria. En este sentido, considero fundamental fortalecer el compromiso de *Oraison*, la oración vespertina, la oración oblata, como encuentro de la comunidad misionera con el Señor: los hermanos oblatos que se han encontrado con Jesús en la misión con los pobres, vuelven a encontrarse con Jesús como comunidad misionera.

## Llevando la Buena Noticia a los pobres

Desde el espíritu de conversión, considero que el Capítulo nos llama a redescubrir a los pobres, a los más abandonados. Llamados a reconsiderar desde el espíritu del discernimiento: ¿cuáles son las formas de pobreza que hoy se hacen presentes en nuestra Iglesia, en nuestro mundo? ¿Quiénes son estos pobres en sus múltiples aspectos hacia quienes van nuestras preferencias? Sin pretender ser exhaustivo, el numeral 4 de este apartado misionero nos ofrece algunos ejemplos: estas personas sufren formas de pobreza globalizada, son pobres que encontramos prácticamente en toda región oblata.

## Migrantes y personas indocumentadas

Los fenómenos migratorios datan de tiempos bíblicos. Más estructurada en algunos lugares, la pastoral de movilidad humana puede proyectarse desde una perspectiva de *intervención* – en la praxis de casas de acogida a migrantes.

Una perspectiva pastoral encarnada desde los oblatos, asociados y laicos colaboradores me parece más misionera. Esta podría desarrollarse en el *acompañamiento pastoral*, tanto a los migrantes que buscan la vida en tierra extranjera, como a sus familiares que quedan en los países de origen.

Concibo que este acompañamiento pueda ofrecerse con al menos tres modalidades. Una sería la *orientación a preservar* y luchar por la unidad familiar, a conservar la unión de la célula básica de la sociedad (¡y de la Iglesia!) a pesar de la separación física: ¡hay tantas “viudas blancas”<sup>1</sup> en muchos de nuestros países! Sea de manera sistemática y orgánica, sea de manera espontánea y carismática, es cierto que ya se ofrece esto en muchas misiones oblatas.

Otra modalidad es la de ofrecer *formación integral desde la fe*: facilitar a los migrantes, a posibles migrantes, a familiares de migrantes y también a aquellos en comunidades de tránsito o destino de migrantes, información en derechos humanos. Parafraseando a nuestro santo fundador: ¡hemos de ayudar a la gente para que puedan ser razonablemente humanos! Así podremos continuar con ellos el camino como Iglesia (¡en Cristo!), para que así puedan un día, y nosotros con ellos, llegar a ser santos.

En algunas misiones oblatas, he sido testigo de una forma de pobreza que me ha impactado: la ignorancia de la propia pobreza. Hay muchos pobres no saben cuánto ganan ni cuánto gastan al día, a la semana o al mes. Una tercera forma de hacer misión oblata en el área de movilidad humana es la *formación y acompañamiento en desarrollo social justo y responsable*: en los casos en que se aplique, que los familiares de migrantes reciban formación para que aprendan a administrar las remesas e invertir o desarrollar pequeños proyectos productivos que puedan eventualmente ser auto-sustentables.<sup>2</sup> Para una génesis creativa de una misión con migrantes, hemos de asesorarnos con las personas-recurso con experiencia en trabajo de JPIC – oblatos, religiosos, sacerdotes y laicos.

## Personas con VIH/SIDA

¿Habrá una pobreza más devastadora? Es imperativo que los oblatos nos hagamos presentes en este ámbito. Posiblemente la mejor

---

<sup>1</sup> Este es el término que se usa en algunos lugares para designar a las mujeres separadas de sus esposos que buscan la vida más allá de las fronteras.

<sup>2</sup> He sido testigo de esta interesante forma de misión – concretamente desde la Desde la Pastoral Social de Ixcán en la Diócesis de Quiché.

manera de comenzar este acercamiento en aquellos lugares donde no lo hemos hecho aún sean las casas de formación. Desde hace varios años y en muchos lugares, muchos oblatos hacen presente la compasión de Nuestro Señor Jesucristo desde el acompañamiento solidario en el sufrimiento a pacientes, familiares y personal de apoyo. ¡Cristo crucificado en los pobres inmunodeficientes!

### Víctimas de la guerra

Muchos de nuestros lugares de misión han sido escenarios recientes del más atroz de los pecados sociales. La guerra deja víctimas en ambos frentes – sobre todo. Los huérfanos, las viudas, los desarraigados, los refugiados, las familias de combatientes en otros lugares, los soldados que vuelven a sus países completamente desintegrados: son estos algunos de los rostros de Cristo en los pobres, a quienes está dirigida nuestra misión. Habiendo vivido algunos años en Guatemala, donde el período de represión militar, comúnmente llamado “conflicto armado interno” (y evitando así la incómoda verdad de la guerra) después de treinta años cesó oficialmente en 1996. Sin embargo, desde varias instancias sociales (partidos políticos, ONG's y, en algunos casos, instancias eclesiales), se sigue “victimizando” a los afectados. En estas circunstancias, es importante que los oblatos del lugar desarrollem una pastoral de acompañamiento desde la perspectiva de reconciliación, tratando de reconstruir el tejido social al estilo de María, como sierva humilde.<sup>3</sup> Recordando al cantautor argentino León Gieco: “Solo le pido a Dios que la guerra no me sea indiferente: es un monstruo grande, y pisa fuerte toda la pobre inocencia de la gente.”

### Pueblos indígenas

A lo largo de la historia de los oblatos, el trabajo misionero con “pueblos originarios” ha sido parte del desarrollo histórico de la praxis de nuestro carisma. Partiendo de principios generales, aunque ciertamente en cada entidad oblati los principios deberán ser “tropicalizados” en respuestas misioneras locales, sociólogos, antropólogos, misionólogos y aquellos otros oblati inmersos en estos campos pue-

---

<sup>3</sup> Cfr. Constitución 9.

den ilustrar mejor cómo evangelizar estas culturas, cómo inculurar el evangelio en estos lugares: cómo vivir el evangelio inculturado, superando ya formas arcaicas donde la evangelización se confundió con colonialismo. Los misioneros que se insertan en estos contextos deben estudiar cuidadosamente la historia y cultura de estos pueblos, que ya hace tiempo están a bordo del vertiginoso tren de la globalización. Nuevas misiones populares oblatas, sobre todo si se planifican en equipo misionero, en comunidad, pueden ser una herramienta importante en los esfuerzos por anunciar por vez primera, o de manera nueva, la Buena Noticia.

### **Defendiendo los derechos y la dignidad de los pobres**

Promover la dignidad de los pobres y luchar por su vida desde nuestra postura de fe es un aspecto de la misión que hemos de realizar “a pies descalzos” – porque estamos pisando tierra sagrada. La Iglesia es Pueblo de Dios, y los *anawim* son sus favoritos: ¡de ellos es el Reino de Dios! Los pobres no serán más objeto de evangelización y trabajo misionero, sino sujetos de su historia. Al evangelizar, ¡también son los pobres quienes nos evangelizan!<sup>4</sup>

En este tiempo y lugar, resulta más urgente que nunca el compromiso por la paz la justicia y la integridad de la creación; siendo urgentes necesidades en el mundo, la promoción de las relaciones rectas y del cuidado de la creación deben figurar en los programas de formación inicial como aspectos imprescindibles del carisma.<sup>5</sup>

### **Conclusión: conversión pastoral / conversión misionera**

Retomando el Documento conclusivo de la V Conferencia general del Episcopado latinoamericano y el Caribe, nuestra conversión también debe ser de tipo pastoral – o bien, misionera. Es desde esta lente que, como oblato, leo la vida.

“Ninguna comunidad debe excusarse de entrar decididamente, con todas sus fuerzas, en los procesos constantes de renovación misionera,

---

<sup>4</sup> Cfr. Regla 8a.

<sup>5</sup> Cfr. Constitución 9; Reglas 9a y 9b.

y de abandonar las estructuras caducas que ya no favorezcan la transmisión de la fe”.<sup>6</sup>

“(...) estamos llamados a asumir una actitud de permanente conversión pastoral, que implica escuchar con atención y discernir ‘lo que el Espíritu está diciendo a las Iglesias’ (Ap 2, 29) a través de los signos de los tiempos en los que Dios se manifiesta.”<sup>7</sup>

“La conversión pastoral requiere que las comunidades eclesiales sean comunidades de discípulos misioneros en torno a Jesucristo, Maestro y Pastor”.<sup>8</sup>

“La conversión pastoral de nuestras comunidades exige que se pase de una pastoral de mera conservación a una pastoral decididamente misionera”.<sup>9</sup>

No es posible ser misioneros “por inercia”, ni continuar una “pastoral de bombero” – apagando fuegos. No es justo con los pobres: si a ellos están destinadas nuestras preferencias, hemos de darles lo mejor de nosotros, de nuestras energías, de nuestra creatividad, de nuestro dinamismo y audacia como misioneros. Al presentar cuatro imperativos de conversión, el anterior Superior general nos cuestiona: *¿discernimos hoy la voluntad de Dios respecto a nuestra misión?*<sup>10</sup> Y el Capítulo nos llama: “*sometan periódicamente su ministerio al discernimiento de la comunidad para su evaluación y revisión. La evaluación (...) deberían darse también en el nivel de la Provincia y de la Unidad*”.<sup>11</sup>

Evidentemente todos los oblatos somos misioneros. En alguna ocasión, hablando de misión en cierto rincón del hemisferio norte, escuché a un católico expresarse desde una eclesiología obsoleta al negar que su país fuera “tierra de misión” – ¡como si la Iglesia dejara

<sup>6</sup> CELAM: Documento de Aparecida (DA) 365.

<sup>7</sup> *Ibid.*, 366.

<sup>8</sup> *Ibid.*, 368.

<sup>9</sup> *Ibid.*, 370.

<sup>10</sup> Informe del Superior general al 35º Capítulo general, pág 38.

<sup>11</sup> “Nuestra misión oblata” – de las Actas del 35º Capítulo general (2010)

de ser misionera en algún lugar! Y, si bien es cierto que ya participamos de la misión de Cristo – de manera general, como católicos, desde el bautismo, y de manera particular, en el carisma de san Eugenio, desde nuestra oblación – es urgente que la “misionariedad” sea asumida como actitud imprescindible desde el carisma oblato, en el “*sitz im leben*” particular.<sup>12</sup> Desde la conversión pastoral, cada oblato, cada comunidad, cada obra o entidad oblata, debe orar y pensar la misión como discípulo misionero, de manera intencional y con dirección. Desde la novedad del Evangelio, hemos de estar siempre abiertos a nuevas posibilidades, a nuevas formas de ser misioneros para responder a los desafíos misioneros que se presenten. Y esto me hace pensar en la siempre presente persona de María – sobre todo en el cenáculo, aguardando Pentecostés e impulsada por el Espíritu del Resucitado, como Madre de la Iglesia y de los Oblatos, como miembro de la primera comunidad de discípulos y misioneros, modelo de todos los que participamos en la acción evangelizadora de la Iglesia que nos ha confiado el Señor.<sup>13</sup>

A manera de epílogo, me gustaría cerrar con una reflexión de la ágil, generosa y atinada pluma de Gregorio Iriarte, nuestro querido misionero educador de los pobres que, desde Bolivia y a través de la educación popular, ha masticado el Evangelio para presentarlo accesible a los pobres de América Latina – ¡y más allá!

### Cuándo evangelizas...

- No evangelizas cuando impones las verdades de la fe,  
sino cuando suscitas convicciones personales en cada uno.

---

<sup>12</sup> A propósito de misión y parroquia, en los últimos años, algunos títulos provocativos al respecto: Bravo, Benjamín: *¿Cómo revitalizar la parroquia?*; Brennan, Patrick J: *The Mission Driven Parish*; Firth, Oswald B: *Trailblazing Evangelization in the 21st Century. Challenges to Oblate Mission Today*; Gaillardetz, Richard R: *Ecclesiology for a Global Church: A People Called and Sent*; Rivers, Robert S: *From Maintenance to Mission: Evangelization and the Revitalization of the Parish*.

<sup>13</sup> *Nuestra misión oblata* – de las Actas del 35º Capítulo general (2010) no. 8.

- No evangelizas cuando impones normas de conducta,  
      sino cuando logras que cada cual vaya interiorizando esas normas.
- No evangelizas cuando impones caminos a seguir,  
      sino cuando logras que cada uno encuentre su propio camino.
- No evangelizas cuando impones sometimiento,  
      sino cuando estimulas a que cada uno actúe con plena libertad.
- No evangelizas cuando impones tu autoridad y tus criterios,  
      sino cuando respetas la autonomía de la conciencia de cada uno.
- No evangelizas cuando impones el orden y la uniformidad,  
      sino cuando logras que cada persona sea agente de unidad y de solidaridad.
- No evangelizas cuando intentas poner a todos en un mismo molde,  
      sino cuando respetas la creatividad y originalidad de cada persona.
- No evangelizas cuando enseñas que lo principal es cumplir con los mandamientos,  
      sino cuando formas en los valores que motiven ese cumplimiento.
- No evangelizas cuando separas el amor a Dios del amor al prójimo,  
      sino cuando relacionas ambos y les das un sentido profundo de unidad.
- No evangelizas cuando prefieres la amistad de los ricos y su dinero,  
      sino cuando haces una opción real por los pobres y la pobreza.
- No evangelizas cuando anuncias a un Dios que castiga,  
      sino cuando anuncias al Dios del perdón y de la misericordia.
- No evangelizas cuando afirmas que el cielo se gana con buenas obras,

sino cuando pregonas que la salvación es gratuitidad total de Dios.

- No evangelizas cuando dices que al cielo solo van los buenos,  
sino cuando anuncias a un Dios que nos acoge a todos desde  
nuestra propia miseria.
- No evangelizas cuando dices que Dios es un juez severo,  
sino cuando lo muestras como Padre lleno de misericordia.
- No evangelizas cuando crees que, como misionero, eres portador de  
la salvación,  
sino cuando enseñas que es Dios, con su gracia, quien cambia  
los corazones.
- No evangelizas cuando te crees mejor que los otros,  
sino cuando te ves a ti mismo como necesitado de conversión.
- No evangelizas cuando crees que, como Oblato, eres un evangeli-  
zador,  
sino cuando te convences que, a la vez, somos todos evange-  
lizados por los pobres.



# **Leadership: Pour une mission renouvelée**

CORNELIUS NGOKA, O.M.I.

Le 35<sup>e</sup> Chapitre général, celui qui nous introduira dans le 200<sup>e</sup> anniversaire de la naissance de notre Institut, a voulu adresser à toute la Congrégation et à chaque Oblat une invitation à la conversion. C'est-à-dire, d'une part, à retrouver notre inspiration fondatrice, à rejoindre de nouveau l'expérience fondatrice d'Eugène de Mazenod. Et d'autre part, à nous ouvrir fidèlement aux appels et aux interpellations que nous adressent le monde actuel et notre mission aujourd'hui. Parmi les lieux de conversion que le Seigneur nous propose à travers la voix du Chapitre, il y a le service et l'exercice de l'autorité. Je voudrais regarder ce document sur le leadership sous trois aspects. D'abord, une brève considération du service du leadership au temps du Fondateur et les déclarations des derniers Chapitres généraux. Ensuite j'aborderai les deux aspects des appels à la conversion : retrouver l'expérience fondatrice et nous ouvrir fidèlement et courageusement aux nouveaux appels.

## **1. Leadership dans l'expérience fondatrice**

L'intuition initiale du Fondateur était claire : former une communauté apostolique d'hommes capables de faire l'expérience du Christ et de la partager avec les autres. La vie de la première communauté était partagée entre la prière, l'écoute de l'Écriture et la prédication<sup>14</sup>. Et le rôle d'Eugène de Mazenod comme supérieur du nouveau groupe qui venait d'être constitué était d'amener la communauté à vivre pleinement la vocation qui était la sienne. Animer la vie et la mission

---

<sup>14</sup> *Choix de Textes relatifs aux Constitutions et Règles O.M.I.*, Rome 1983, n° 5.

de la nouvelle communauté pour que chacun de ses membres puisse réaliser le don de soi au Christ pour le salut des âmes.

Au fur et à mesure que la congrégation grandissait, ce rôle d'animation devenait de plus en plus nécessaire pour la vie des communautés et la fidélité à la mission. Dans une lettre au père Guigues en 1834, Eugène de Mazenod rappelait à ce dernier que son rôle du supérieur consistait entre autres à ouvrir le livre de nos Règles pour que chacun y puise ses inspirations et la connaissance de la conduite à tenir<sup>15</sup>. La Règle dont il parle ici comprend toute l'expérience de fondation. Par ailleurs, Eugène de Mazenod se considérait comme un père qui aime chaque Oblat d'un amour particulier et il voulait que chaque supérieur de communauté ou de mission ait cette même attitude envers ses confrères. Ainsi le supérieur devait avant tout animer la vie et la mission de sa communauté tout en ayant un intérêt particulier pour chaque membre, avec douceur. Tout en les invitant à donner de la régularité et de la fidélité, le Fondateur recommandait aux supérieurs la douceur dans la fermeté<sup>16</sup>.

Avec l'expansion des Oblats en dehors de la France, une situation nouvelle va se créer où le service d'autorité aura, entre autres, la tâche de maintenir l'unité de la Congrégation en croissance malgré la diversité des contextes et des défis missionnaires. Dans la lettre circulaire de 1853 peu après la révision des Règles, le Fondateur expliquait que l'établissement des provinces était devenu nécessaire pour le bon accomplissement de notre mission dans les différents pays et pour renforcer l'unité dans la Congrégation<sup>17</sup>. Pendant cette période de croissance et d'expansion, il fallait un service de l'autorité vécu avec rigueur dans l'esprit de la Règle, un leadership avec vision.

La Congrégation prendra vite conscience que la fidélité à l'esprit fondateur et l'ouverture aux appels nouveaux sont comme deux phares qui éclairent le véhicule de notre charisme et lui permettent d'avancer ensemble sur le chemin de l'histoire.

<sup>15</sup> *Choix de Textes*, n° 495.

<sup>16</sup> *Choix de Textes*, nos 501-503.

<sup>17</sup> *Choix de Textes*, n° 485.

Les récents Chapitres généraux, surtout après le Concile Vatican II, n'ont pas manqué de souligner le rôle indispensable du leadership dans l'accomplissement de notre mission comme Oblats. La vie communautaire n'est pas uniquement nécessaire à la mission, elle est elle-même mission. C'est la communauté qui envoie, et la mission est reçue en obéissance à l'appel de Dieu à l'Église. C'est pour cela que le Chapitre général de 1986 soulignait l'importance des programmes et activités pour la formation des supérieurs et des animateurs (Cf. MAM n°132). Pour qu'il y ait une meilleure animation des communautés il faut équiper les supérieurs d'une bonne formation. Mais pour bien s'acquitter de leur charge, les programmes de formation à eux seuls ne suffisent pas. Le document capitulaire de 1992 insiste sur la qualité des supérieurs locaux comme un facteur déterminant pour la vie de la Congrégation. Le supérieur est défini comme le pasteur de ses frères, celui qui rassemble la communauté pour qu'elle évalue son expérience et donne des objectifs à sa vie et à sa mission (Cf. TCA n°23). Chaque unité était par conséquent invitée à faire de la formation continue des supérieurs une priorité.

Pour que notre vie missionnaire comme Oblats soit prophétique, elle a besoin d'une animation et d'un leadership qui donne consistance et direction à la vie et à la mission. Le Chapitre de 1998 reprendra l'appel à la formation des supérieurs non seulement au niveau des différentes Unités mais aussi au niveau de la Congrégation. Le supérieur est celui qui anime la communauté et la qualité de sa vie et de son engagement est indispensable (*Évangéliser les Pauvres à l'aube du troisième millénaire* nos 30-32). En vue de permettre au projet *Immense Espérance* d'être une véritable expérience de renouveau pour les Oblats, le Chapitre de 2004 a souligné la formation des supérieurs comme une option indispensable pour la bonne marche des communautés et des Unités (Cf. *Témoins de l'espérance* n°8).

Ces différentes déclarations et invitations des Chapitres précédents montrent combien la Congrégation a toujours voulu que le service de l'autorité soit capable de promouvoir et d'accompagner le renouveau de la vie et de la mission des Oblats.

En adressant à toute la Congrégation une invitation pressante à la conversion, le Chapitre de 2010 exprime avec force cette même volonté du renouveau dont nous avons besoin au seuil du 200<sup>e</sup> anniversaire de notre fondation. Les cinq lieux de conversion proposés obligent la Congrégation à repenser son engagement missionnaire et religieux.

L'appel à la conversion dans le domaine du leadership est une invitation à retrouver notre expérience fondatrice et en même temps nous ouvrir aux nouveaux appels que Dieu nous adresse aujourd'hui.

### **Retrouver notre expérience fondatrice**

Le premier aspect des appels à la conversion concernant le leadership est l'invitation à retrouver le fondement de notre expérience missionnaire. Pour renouveler la vie et la mission de la Congrégation et affronter avec courage et fidélité les nouveaux défis missionnaires, nous avons besoin de recentrer l'exercice de l'autorité sur la personne du Christ. L'appel à la conversion commence justement par là, reconnaître que le Christ est au centre de notre vie et de notre mission comme Oblats. C'est en suivant le Christ, qui est venu non pour être servi mais pour servir et pour donner sa vie en rançon pour la multitude (*Matthieu 20,28*), que les Oblats peuvent comprendre et vivre leur mission comme un don gratuit.

Le texte biblique cité dans cette partie du document (*Matthieu 20,25-27*) rapporte l'avertissement de Jésus aux Apôtres lents à comprendre le vrai sens de sa mission et tentés par quelques ambitions personnelles. La manière du monde d'exercer le leadership étouffe et elle n'est pas au service de la vie et du bonheur. Par contre, la véritable grandeur du disciple s'exprime dans le service et le don de soi. Les deux termes διάκονος and δοῦλος expriment la nouvelle spiritualité du service comme don de soi aux autres. *Ma coupe* (ποτήριόν μου) dont parle Jésus plus haut renforce cette idée d'oblation. La coupe de la souffrance et de l'eucharistie qui annonce la nouvelle alliance. À partir du moment où les disciples restent attachés à la personne de Jésus et boivent à sa coupe, ils vivront leur ministère comme des serviteurs.

Servir est un acte d'oblation à Dieu, se donner pour la vie et la mission de la communauté. Et le premier rôle de l'autorité est celui d'amener l'ensemble de la communauté à vivre et à renouveler sans cesse cette oblation. Saint Eugène ne manquait pas l'occasion de rappeler aux supérieurs qu'ils devaient s'acquitter de leur tâche en présence de Dieu et dans l'action de grâce. Retrouver cet attachement à la personne du Christ constitue le premier pas vers la conversion dans l'exercice de l'autorité. Pour Eugène de Mazenod, le supérieur « remplira sa charge avec un grand esprit de foi, demandant souvent à Dieu le secours de sa grâce et examinant en sa présence comment il s'en acquitte »<sup>18</sup>.

L'enracinement dans le Christ dispose les Oblats à exercer un leadership prophétique qui inspire. C'est une nouvelle attitude qui doit guider l'animation de notre Congrégation au moment où nous avons besoin d'un nouveau souffle. Le caractère prophétique de la vie religieuse dans l'Église et dans le monde, tel que *Vita Consecrata* nous le rappelle, est justement de témoigner du primat de Dieu et des valeurs de l'Évangile dans la vie chrétienne<sup>19</sup>. La dimension prophétique de la vie religieuse consiste aussi à vivre en présence de Dieu, dans l'intimité avec le Christ, et à l'écoute attentive de sa Parole dans les diverses étapes de l'histoire. Mais aussi savoir proclamer, avec courage et par son témoignage de vie, la volonté de Dieu<sup>20</sup>.

Vivre un leadership prophétique c'est retrouver la radicalité de notre vocation à la vie religieuse oblate. Enracinés dans le Christ, nous pouvons lire, comprendre et accomplir sa Parole à chaque moment de notre histoire. *Vita Consecrata* poursuit dans ce même sens :

Le témoignage prophétique exige une recherche permanente et passionnée de la volonté de Dieu, une communion ecclésiale indispensable et généreuse, l'exercice du discernement spirituel, l'amour de la vérité. Il s'exprime aussi par la dénonciation de ce qui est contraire à la volonté divine et par l'exploration de voies

<sup>18</sup> *Choix de Textes*, n° 493.

<sup>19</sup> Jean-Paul II, Exhortation Apostolique Post-Synodale, *Vita Consecrata*, n° 84.

<sup>20</sup> *Ibidem*, n° 84.

nouvelles pour mettre en pratique l'Évangile dans l'histoire, en vue du Royaume de Dieu<sup>21</sup>.

Une expérience prophétique implique la docilité à l'Esprit Saint qui inspire le prophète et le pousse à l'action. Ainsi, on est porté par une mission qui vient de Dieu, destinée à l'accomplissement du dessein de Dieu pour son peuple. D'où la nécessité d'un leadership qui inspire celui qui est porteur des projets et de la vision de Dieu, projets qui peuvent souvent bousculer les calculs humains, et qui sont destinés à donner la vie. Se convertir à cette façon de voir et d'agir constitue un défi énorme et le Chapitre nous y invite. Dans cette dynamique prophétique, être supérieur d'une communauté ou d'une Unité ne peut pas se réduire tout simplement à une fonction combien importante pour la bonne marche de la vie et de la mission. Le supérieur c'est celui qui s'inspire de la Parole de Dieu dans sa vie et fait de cette Parole le moteur de la vie et de la mission de sa communauté. À partir de là, la docilité à la volonté de Dieu est facile à vivre.

La référence à notre vœu d'obéissance (CCRR 24-28) vient renforcer cette attitude de réponse libre et joyeuse à l'amour de Dieu. L'exercice du leadership comme service devient un lieu où nous vivons tous ce vœu d'obéissance. Quel que soit son rôle, chaque Oblat est appelé à être à l'écoute de Dieu et à s'ouvrir librement à sa volonté. Comme individus et comme communauté, la recherche constante de la volonté de Dieu est la responsabilité de tous, et non seulement de ceux qui exercent le service d'autorité. Le vœu d'obéissance nous rend serviteurs de tous et nous dispose à faire de notre vie une oblation à Dieu (*Hébreux 10,4-10*).

Nos Constitutions et Règles stipulent en outre que «... *les supérieurs sont un signe de la présence du Seigneur qui est au milieu de nous pour nous animer et nous guider...* » (C.81) et par conséquent ils doivent considérer leur rôle dans la foi, le vivre dans la prière, se nourrir constamment de la volonté de Dieu et rechercher auprès de lui la lumière (C.82)

---

<sup>21</sup> Jean-Paul II, *op. cit.*, n° 84.

Les valeurs de compassion et d'autres qualités spirituelles et humaines que doivent posséder ceux qui exercent le rôle de leadership dans la Congrégation résument en quelque sorte notre expérience fondatrice et indiquent une manière concrète de vivre le charisme oblat. Le père Fernand Jetté les exprime en des termes encore plus concrets dans son commentaire de la Constitution 82. Le supérieur doit être un véritable frère et ami pour sa communauté, un chemin de vérité pour ses frères en aidant sa communauté à conformer sa vie et sa mission au projet de Dieu. Il doit être un instrument d'unité et de paix en faisant la promotion du dialogue. Il doit aider ses frères à vivre leur vocation de disciples du Christ en animant la vie de prière de la communauté et la mission de celle-ci<sup>22</sup>. Pour bien animer sa communauté le supérieur est appelé à savoir vivre les relations humaines et à intérioriser dans sa propre vie les valeurs de la vie religieuse. Dans sa lettre au père Dassy, supérieur de Nancy, en 1848, le Fondateur lui demandait de se conformer à la Règle et d'exiger de sa communauté à faire de même<sup>23</sup>.

### Ouverture aux nouveaux appels

Le deuxième aspect de l'appel à la conversion dans le leadership est l'ouverture aux nouveaux appels que Dieu nous adresse. Cette ouverture s'articule autour de la nécessité d'une évaluation constante, d'un leadership prévoyant et visionnaire et de l'urgence d'accompagner les Oblats face aux défis et aux exigences de l'engagement pastoral.

Au moment où la Congrégation ressent le besoin d'une refondation et d'un renouvellement après presque 200 ans d'histoire, le rôle du leadership est capital pour négocier ce tournant décisif et accompagner toute la Congrégation dans cette direction. Pour se renouveler, il faut faire le bilan, il faut évaluer notre vécu et notre engagement missionnaires. Ceci permet à la Congrégation de se rendre compte de ses forces et de savoir les mettre au service de la mission. En invitant à ce processus d'évaluation périodique le Chapitre reconnaît la pertinence du projet *Immense Espérance* entamé il y a quelques

<sup>22</sup> Fernand Jetté, O.M.I. *Homme apostolique, Commentaire des Constitutions et Règles oblates de 1982*, p. 427.

<sup>23</sup> *Choix de Textes*, n° 500.

années et qui a accompagné les différentes Unités et communautés de la Congrégation dans la révision de leur vie et de leur mission à la lumière de notre charisme. Ce processus est appelé à accompagner toute la Congrégation à faire un *audit* de ses ressources matérielles et humaines et à établir des priorités en conséquence. En parlant du changement démographique dans son rapport au Chapitre général, le père Wilhelm Steckling disait que notre Congrégation devrait désormais en prendre compte avec courage et prévoyance. Selon lui, l'une des conséquences de cette nouvelle donne « c'est que les jeunes générations et les leaders issus des Unités plus jeunes seront de plus en plus appelés à prendre des responsabilités ; en conséquence, ils doivent y être préparés »<sup>24</sup>. Le document du Chapitre abonde dans le même sens. Si nous voulons faire face aux réalités nouvelles que vit notre Congrégation, il nous faut le courage de changer et la lucidité de nous adapter. La réalité démographique et le caractère interculturel de notre Congrégation sont des faits dont il faut tenir compte dans l'élaboration d'une stratégie missionnaire commune pour les prochaines années. Aujourd'hui, nous devons faire preuve d'un courage éclairé dans le choix des personnes capables d'animer la vie et la mission de la Congrégation à tous les niveaux de son organisation.

Cependant, l'identification des futurs leaders dans la Congrégation doit s'accompagner d'un programme de formation des futurs leaders et d'autres déjà en exercice.

La formation pourrait se faire en trois moments. D'abord, introduire l'initiation au leadership dans les maisons de formation post-noviciat. Une telle initiation préparerait les jeunes Oblats tant pour le leadership pastoral que pour l'animation de la vie communautaire et leur donnerait les outils rudimentaires pour l'exercice du leadership. Ensuite, organiser des sessions de formation sur le leadership pour les Oblats qui ont reçu des responsabilités de leadership comme supérieur, conseiller ou trésorier, que ce soit au niveau provincial ou dans les communautés locales. Cette formation peut s'organiser par

---

<sup>24</sup> P. Wilhelm Steckling, *État de la Congrégation, Rapport du Supérieur général au Chapitre général de 2010*, p. 17.

Province ou par Région. Nous pouvons aussi nous joindre aux autres initiatives de ce genre tout en insérant la spécificité du charisme oblat. Enfin, prévoir l'organisation régulière de session de formation continue sur le leadership pour permettre à ceux qui sont en exercice de se mettre à jour face aux nouvelles réalités. Ce sera une façon de suivre et d'accompagner ceux qui ont reçu ce ministère.

La formation permet de bien s'imprégner de l'esprit de l'Évangile et de notre charisme dans l'exercice de cet important ministère mais aussi de se rendre compte des exigences du ministère. La formation continue des supérieurs locaux et des conseillers des Unités est aussi importante que celle des supérieurs des Unités. Une bonne préparation au service du leadership nous permet d'avoir des personnes capables d'animer et d'accompagner la Congrégation avec une vision et un dynamisme nouveaux. Le document capitulaire reconnaît que le rôle du leadership est tellement essentiel dans ce tournant historique qu'il faut éviter toute improvisation. La formation des leaders implique un accompagnement et un soutien constant. Pour être à même d'accompagner leurs communautés, les Unités et toute la Congrégation dans le processus d'évaluation, les leaders doivent savoir évaluer, d'abord leur propre ministère d'animateurs, ensuite la vie et la mission des communautés qu'ils animent. Cette évaluation périodique permettra à la Congrégation de se recentrer sur les valeurs essentielles de notre charisme et de notre expérience fondatrice.

### **En guise de conclusion**

L'un des thèmes qui ont longuement retenu l'attention des membres du dernier Chapitre a été les propositions de changement de nos structures de gouvernement. Les propositions n'ont pas été acceptées en grande partie. Cependant, le Chapitre a fortement ressenti le besoin de changer notre façon de gouverner, de nous convertir. Cette conversion ne peut s'opérer qu'à travers un triple retour aux valeurs de l'Évangile, au vécu de notre vie religieuse et à l'esprit du Fondateur. En ce moment-clé de notre histoire où nous cherchons à renouveler notre fidélité et à proposer des nouvelles réponses aux défis que le monde actuel, globalisé et à bien des égards fragilisé, lance à notre

vie religieuse et à notre engagement missionnaire, nous avons besoin d'un leadership avec un cœur qui écoute. Le don d'un cœur qui écoute (*lebh shomea*) que Salomon avait demandé au Seigneur<sup>25</sup> implique un retour résolu au Seigneur pour écouter sa Parole et se mettre à son service en étant attentif aux autres et à son environnement.

---

<sup>25</sup> Cf. 1 Rois 3, 9. Salomon demande au Seigneur וְלֹעַמְבָד, un cœur attentif pour bien gouverner. Attentif au Seigneur et à son peuple.

# Conversion in Formation

ADRIANO TITONE, O.M.I.

After the call to conversion to the Community, to the Mission and to the service of leadership and authority, the Chapter indicates another “*very specific area of conversion to which we feel we are called at this time*”, i.e. Formation (cf. Acts of the 35<sup>th</sup> General Chapter, p. 11).

The goal is made quite clear in the introduction to this specific call: “*We are called to improve the quality of our formation*”.

This means we need superior quality, better formed Oblates, today and most certainly in the future. The document does not neglect to indicate explicitly the main requirements for this superior quality in our formation, both our first and ongoing formation. It must be:

- “*deeply rooted in Christ*” (He “*is the centre of our life and mission*”),
- “*open to the needs of the community and the mission*”. And this “*with our Oblate charism*”.

In its other four calls to conversion, the Chapter always adds, after the introduction, a quote from P. Steckling’s Report on the State of the Congregation. This Report has met with wide acclaim among the Chapter members and has often been indicated as a valid reference text for consultation.

Here, however, Art. 47 of our Constitution is used to open the section on formation. I would like to stress two parts of this text which governs our actions, as I believe them to be crucial – today, more than ever – if we want to improve the quality of our formation.

**Quality formation:**

*“enables us to accept ourselves as we are...”*

*“... and develop into the persons we are called to be”.*

Those who are seriously involved in the ministry of formation know only too well just how essential it is that we pay attention to the psychological human history of each person.

If we consider the first formation, formators cannot avoid this. We must offer our formandi the right opportunities and qualified tools so that each can reach a true understanding of himself in order to *“accept”* himself for what he is and so live as a reconciled person.

There is a definite need to work with competent people with psychological training. Not only the newly approved GNOF (General Norms of Oblate Formation), but also those the previous Norms of 1977, affirm the importance of this aspect.

Moreover: we need to offer a formative experience that affords young Oblates the chance to experience their encounter with Christ as the Saviour of their life and their own person. This was the founding experience of Eugene's vocation and this must be, in some way, the founding experience that leads to the vocation of every Oblate and, therefore, his mission too.

This is the only way to encourage the path of grace, which is the true path of conversion whereby each person feels the inner urge to *“develop into the persons we are called to be”*. Called by who, if not by Christ?! And by what route, if not that of his Gospel!

Twelve points are given as precise conversion requirements for our Congregation today, though the order is, to me, surprising, as the logic is not easy to understand.

Some of these points are mainly concerned with the First Formation: 1, 2, 5, 7 and 11. Others with Ongoing Formation: 8, 9 and 10. Then there are those offering general indications for general Oblate formation: 3, 4, 5 and 12.

**1.** The first requirement is “*the development of intercultural and joint houses of formation*”. I believe that here we should read a clear, decisive invitation by the Chapter to all Units in the Congregation to overcome the various forms of resistance that, occasionally, slow down this ongoing process which received much encouragement from the previous General Administration.

The text says that these joint houses of formation should indicate “*our common mission today*”. I see this as a crucial aspect of conversion: never before has it been so important that we are aware of the fact that the subject of our “*common mission*” is not so much the individual Oblate Unit (on a provincial level or a delegation) to which one belongs, but the Congregation in a territory that, as the result of globalisation or even just our limited means, can no longer be conceived in a closed manner.

**2.** The second requirement of conversion is extremely important: we must all acquire or rediscover a “*deeper Oblate missionary spirituality*”.

The fundamental question of our charismatic identity is linked to this. Oblates have traditionally opted against limiting the specific choice of their ministries to coincide with our mission, while still seeing popular missions, foreign missions and those involving the young as top priorities. This was not a problem, so long as the Oblate identity and missionary spirit remained clear. It guaranteed any ministry the opportunity to reach out to the poor, to those whom the Church fails to reach: the so-called “distant”, those who are far away from the Church.

Of course, we now live in a world where we must rediscover our missionary identity and renew the vitality of our life and action. Hence the Chapter’s opportune invitation to develop and deepen “*a missionary spirituality*” without which Oblates would lack that special characteristic affecting first their being and then their acts: their identity before their action.

The following statement, then, says that young people in formation (everyone and not just the “*Scholastics*”) “*should spend at least one year of pastoral experience outside of their culture*”. This is an invitation to avoid mere theoretical missionary spirituality, by ensuring everyone experiences it for himself for a period: the experience of living in a foreign land and having to come to grips with different cultures.

**3.** ‘*Holistic human development*’ should be the goal of our formation at all stages, including what has already been said about a person’s own history. It also requires that we ensure that all aspects of our being should be included in our walk of life: from our spiritual dimension to those of the body, culture, emotions, affections... and even aesthetics...

Here I would stress another aspect, by commenting on the term used: “*development*”. This links up well with the verb “*develop*” we emphasised in quote from C. 47. This is the same terminology for growth that we see throughout the Gospel, where the Kingdom of God, the Life of God continuously develops and assumes a form from within. It is good that our own language for formation or education is “evangelical”.

**4.** The fourth requirement brings together – perhaps a bit too quickly – various aspects and dimensions of our personal, community and missionary life. Specific expertise is now needed, without which our mission would face considerable obstacles. We all know just how difficult it has become today to lead and animate an Oblate community, a Christian community... There is an increasing need to guarantee adequate formation of those called to lead a community. Good intentions or simple, natural attributes are often not enough and so we need to learn how to perform this special service: authority.

**5.** We have already discussed the fifth requirement (good quality formation and a training program for full-time formators), but would add a few words concerning something of increasing concern during

our formation, but not explicitly mentioned in this requirement, just understood.

The formation of the formators in such an international, global congregation as ours must guarantee a common fundamental set of principles, vision and spirituality to ensure full recognition of the essential charismatic identity of a sole apostolic body, as we continue to see ourselves, despite our great diversity, which is for us a richness not to be lost.

**6.** What we said concerning the previous requirement helps us understand this one better and makes it possible: “*sharing of resources among the Units through exchange and collaboration*”.

**7.** Oblate formation must be experienced in a community (cf. C. 48). This is the first reason for this requirement for a “*team of formators*”: to have an Oblate community capable of welcoming the youngest and, through its words and deeds, show and explain to them a lifestyle, a spirituality of charism experienced as an apostolic community. Other reasons include, for instance, a complementary plurality of input and expertise in formation.

Clearly, when there are only a few young people requiring formation, it is difficult to guarantee this plurality, which might even be inopportune for various other reasons. This is another sound reason for consolidating the houses of formation.

**8.** The eighth requirement turns the attention to the ongoing formation of Oblates. This matter was raised by many members of the Chapter. The ongoing formation of Oblates busy carrying on their mission, whatever their role, should not be left to chance nor merely undertaken on their own initiative. Rather, there should be “*a clear program for ongoing formation in every Unit*”. Greater knowledge of the Scriptures is explicitly required for the good of the mission, as one of the central aspects of this daily formation for evangelists such as us.

The Chapter adds the suggestion that we should “*avail of the “Centre De Mazenod” Aix programs for renewal in the Oblate Charism and family*”. Why so? Why does the Chapter fully support the project proposed by the outgoing administration, i.e. to renew and encourage the service of the parent community in Aix-en-Provence? Because it feels the urgent need to develop a clearer awareness among Oblates of our specific identity as evangelists in accordance with the special charism and methods that St. Eugene has handed down to us and that only we are able to guarantee in today’s Church and today’s world.

**9.** The ninth requirement is as important as it is brief and succinct. The main place for ongoing formation should be the local community where, each day, Oblates live out their Oblation and their mission. “*Each local Superior*” is required to review his own “*responsibility for ongoing formation within his community*”. The previous call to conversion also dealt with the responsibility of Superiors concerning the life of the community and its individual members when exercising their authority and leadership. We are all aware that in recent years the Congregation has insisted a lot on the need to qualify community life by making it effectively the first place of our oblation and our mission in accordance with the spirit of our Founder.

**10.** Ongoing formation is one aspect of our life on which each Oblate unit must invest the best of his potential, because only deeply motivated and well formed Oblates may succeed in performing a mission with daring and creativity to meet today’s challenges.

Oblates are to be appointed in each Unit “*with responsibility for promoting and programming ongoing formation, in close collaboration with the central government of the Congregation*”. This requirement for close collaboration with those called to lead the congregation as a whole apostolic body expresses the wish that, without losing the variety of incarnation that the Oblate lifestyle entails in today’s different cultural contexts, there should still be a common spirituality, a common lifestyle and a common and strong charismatic identity. This too is a clear call to conversion.

**11.** At this point the Chapter document has a clear requirement that each Unit should have a suitable formation program for Oblate Brothers and not just for those called as priests, since their vocation is of the utmost importance. Also because it reminds each and every one of us of the priority of “being” as opposed to “doing”, namely Oblation is the basis of our mission.

**12.** The last requirement is something that has often been spoken about with gratitude and marvel by the Chapter: we have a rule of life that is a wonderful source of inspiration for us to draw on so that we can always live the Gospel fully through our specific vocation. The richness of *“our Constitutions and Rules and General Norms for Oblate Formation”* should be rediscovered, as should their capacity to inspire us to live our lives, and that of the apostolic community, openly, daringly, creatively and unconditionally dedicated to bringing Christ to the people and the people to Him, our only Saviour. *Hoc fac et vives!* This was what we undertook to do at the time of our consecration. “We [must] take bold steps in creatively and sincerely using the opportunities they provide !”.



## Financial Stewardship

RUFUS WHITLEY, O.M.I., GENERAL TREASURER

The purpose of this article is to respond to a request that several of us reflect on the Chapter of 2010 and attempt to highlight the important concepts/issues/themes that each Oblate, local community, and Unit should consider in their ongoing reflections. Obviously, this article is from the perspective of one person's experience of the Chapter and its decisions and directions. No one person has the insight to interpret the minds and decisions of 80 plus others, so I am hopeful that this article is of assistance, but certainly bear no illusions about its ability to capture the spirit and thought of the Chapter of 2010.

The historical experience of the Congregation reaching back to the Chapter of 1992 with its affirmation of the Capital Sharing I<sup>1</sup> program and identification of the need for a grant director provided the context for the consideration. This historical context continued through the Chapters of 1998 and 2004 with their re-affirmation of the need for a grant director's office, the confirmation of Capital Sharing I and initiation of Capital Sharing II and its endorsement of the Missionary Resource Campaign.

Both the presentations of the Superior General and the Treasurer General to the 35<sup>th</sup> General Chapter relied on this history in framing the issues for Chapter consideration. The issues relied on the assumptions identified in the presentations:

---

<sup>1</sup> The Congregation has approved two Capital Sharing Programs. The first one was initiated in the Chapter of 1998 and completed in 2004 with the adoption of the Missionary Resource Campaign. The second was adopted at the Chapter of 2004 and completed prior to the Chapter of 2010. In total the programs transferred over \$30,000,000 from the developed parts of the Congregation to the developing parts of the Congregation to serve as an endowment for those new units to support their sustenance, mission and formation.

1. The demographic change in the Congregation dramatically affects the sources of and the way in which the Oblates will sustain their life, mission, and formation – this change will become even more evident over the next six years. This change will dramatically affect the source of resources available to the Congregation for its sustenance, mission, and life.
2. Our awareness of a “relatively” new source of revenue now requires special attention. The reliance of the Oblates at all levels on a prudent distribution from investments to sustain their life, mission, and formation requires that we are good stewards of this gift. This reliance is a direct result of the decisions taken regarding the Capital Sharing I, II and the Missionary Resource Campaign. All three of which were successful. Yet, in their success, they resulted in a greater awareness of our lack of reliance of resources from our own labour and from support within our own geographical context – local self sufficiency.
3. Each Unit of the Congregation will become increasingly more dependent on raising revenue, locally – through the work of the Oblates or generous benefactors, in order to sustain their life, mission, and formation.
4. This requires a renewed spirit of solidarity in the sharing of resources – both personnel and financial – within the context of a focused efforts toward financial independence and self-sustainability.

It was against this backdrop that the Capitulants developed the three sections of Chapter Acta entitled “Conversion” especially p. 33 – 35, p. 45 – 46 (R 162a,b), p. 51 – 54 (Decisions, Recommendations, Actions, page numbers refer to the English text).

The first part represents the perceived challenge to personal and communal conversion required of Oblates individually and as communities (local, delegation/mission/provincial, and congregational). These challenges focus on the need of each Oblate to recommit to the

values of transparency and stewardship of the financial/material resources in the administration of resources. It also calls upon leadership at all levels to intervene proactively to ensure the proper stewardship of our financial/material resources. Leadership also bears the responsibility for the proper stewardship of our common resources with an eye to its responsibility not only to its own Units but also to the Congregation (C 99 and 113 identifies this as a special responsibility of Major Superiors).

The introductory paragraph of this section concludes with the statement: “This (conversion for financial stewardship) requires a change of mentality, moving from dependency and indifference to responsible interdependence” (Conversion, 35<sup>th</sup> General Chapter, p. 33, English version). This sentence captures the essence of the Chapter’s reflection.

We are not a Congregation of independent Units living in isolation. Nor may we be a Congregation of Units that believes and acts as if all that is needed will be supplied by some source. This view may have served well in the past but is no longer tenable. It is a call to recognize “creatively” how each Unit may increase its internal independence within its local context and identify the resources with which it is blessed. In turn, it may generously offer those resources to the service of the Congregation and other Units of the Congregation.

The Chapter has challenged each Oblate and each Oblate Unit to adopt a new paradigm of material resource generation and allocation. It invites a wholesome independence that willingly is interdependent, supporting the needs of the Congregation and other Units.

The biblical concept implicated is that we all are rich, in some way. Consequently there is an obligation to also share. We are also poor, in some way. This needs to be accepted and acknowledged, opening to generously accepting from others. The Units of our Congregation, through the commitments and actions of the members, may attain this responsible interdependence.

This challenges us to be responsible in maximizing the resources available within our local context and to be interdependent in offering from our richness and receiving from our need.

The Chapter underscored this same concept in the adoption of the two new rules. Rule 162a which mandates the submission of Unit budgets in addition to the annual financial report symbolizes the responsible for the transparent and prudent administration of the financial resources of the Units and Congregation. The Central Government modeled this process by sending to each Major Superior of the Congregation a copy of the audited financial report of the General Administration. In addition, the members of the Chapters of 2004 and 2010 received copies of the audited financial reports of the General Administration and each of the associated Trusts (Zago, Jetté, Tempier, and Deschâtelets). The Trust audits have been available to any Major Superior who so requested.

Through this process, the Superior General and Council exercises accountability and transparency to the Major Superiors. The Major Superiors exercise a similar transparency and accountability through the submission of annual financial reports and now budgets to the Superior General and Council. This process models the accountability required.

Similarly, the Major Superiors and their Councils must be accountable and transparent for their stewardship of the material resources to the members. Correspondingly, members must be accountable and transparent to leadership.

The change in Rule 162b identifies the need for competent Oblates from the Congregation to serve on the General Finance Committee in order to provide the advice and insight necessary for the effective stewardship of the Congregational Resources. The provincial and delegation finance committees should mirror the same concern for effective stewardship of the material resources of the Unit – in service of not only the Unit but with an eye on the needs of the Congregation.

As the Chapter considered the specific recommendations presented by the Finance Committee of the Chapter through the motif of conversion. (*Conversion*, Acts of the 35<sup>th</sup> General Chapter, p. 51 – 54, English edition).

The focus of several of the directions of the Chapter is to develop within the Congregation the skills necessary for the effective management of material resources. The Congregation has a rich history of preparing Oblates for specialized ministries related to formation, mission, and theology. We do not have the same history and experience in encouraging and fostering the required expertise in areas of financial and material resource management. The 50 plus Units of the Congregation and many associated dioceses and ministries depend on the expertise of the Oblates to prudently invest the financial resources whose income serves sustenance of mission and ministry.

As the Chapter reflected on the conversion required to embrace fully the paradigm shift identified in the presentations of the Superior General and Treasurer General and in the various regional reports, it became obvious that the fostering of this expertise would be crucial as the Congregation adapts to the demographic shifts.

The second focus of the directions of the Chapter related to endorsing the completion of previous Chapter and Congregational commitments to ensure:

1. Each Unit of the Congregation had a financial reserve that would serve as one of its four sources (pillars of income)
2. Reduce the per capita annual contribution requested of each Oblate through their Unit to support the activities of the General Administration and the Congregation
3. Fully fund the Congregational Reserves that provide the annual first formation contribution

The Chapter heard about the experience of several Provinces of the Congregation. These Provinces have instituted different policies but both “voluntarily” provide additional resources to the Congrega-

tion through the General Administration. These contributions are in addition to required assessments or pledges.

1. Several Provinces have adopted the practice of providing a set percentage of the income from the sale of property/buildings in service of the Congregation
2. Other Provinces have voluntarily committed a set percentage of their reserves/ income annually in service of the Congregation
3. Two Provinces have underwritten the Solidarity Grants approved by the Superior General and Council, annually for the last nine years.

Based on this experience the Chapter authorized the Superior General and Council to approve a contribution from Units of the Congregation based on the sale of property/buildings. The Chapter further directed if adopted that one of the funds that benefit the Units of the Congregation receive the gifts – the Zago Trust (Solidarity Fund) and the Jetté Trust (First Formation Support).

Based on the other experiences, the Chapter also invited the Superior General and Council to encourage Units of the Congregation to consider voluntary donations to these funds, either through a regular practice or on the occurrence of special events.

The goal is to complete the vision of the Missionary Resource Campaign<sup>2</sup> (2002 – 2010) and the two Capital Sharing I and II programs. These projects exhibited the dual challenge of striving for financial independence while exercising responsible solidarity with the Congregation – especially the growing and newer Units of the Congregation. The challenge for the growing and newer Units of the Congregation is to continue their efforts toward financial indepen-

---

<sup>2</sup> The purpose of the Missionary Resource Campaign was to prepare the Congregation and the Central Government of the new millennium. Consequently the Campaigns strove to augment the financial reserves of the Congregation to support first formation (Jetté Trust) and the services of the Central Government (Tempier Trust). The program has reached its objective but there is still a shortfall in what is needed.

dence and to take up the responsibility for support of the Congregation and its new initiatives. The challenge for the more mature Units of the Congregation is to prudently utilize the resources at their disposal for their own life and mission as well as for the needs of the Congregation.



# **Changements dans les Constitutions et Règles**

ROBERTO SARTOR, O.M.I., PROCUREUR GÉNÉRAL

À la conclusion du 35<sup>e</sup> Chapitre Général, les capitulants, dans leur lettre à la Congrégation, nous ont écrit: «Nous avons consacré près d'une semaine à faire l'examen et à débattre d'une série de propositions qui avaient été soumises par la Commission Précapitulaire mise sur pied par le Supérieur général en conseil pour l'examen des structures du gouvernement. Après un débat assez passionné, les membres du Chapitre ont voté, pour la plupart, pour le maintien des structures actuelles. Le sentiment de la majorité était que, en ce moment, il était plus important de changer nos attitudes que de changer nos structures. Mais on pouvait sentir aussi la déception que cette décision avait suscitée chez plusieurs des délégués du Chapitre» (Lettre du 7 octobre 2010).

Un certain nombre de Constitutions et de Règles ont été modifiées; de nouvelles Règles ont été introduites pour une «mise à jour» de notre Code de vie selon les exigences qui ont émergées du Chapitre.

Pour nous familiariser un peu plus avec leur texte dans leur nouvelle rédaction, nous vous proposons un bref commentaire pour nous aider dans la lecture et dans la compréhension de leur contenu.

## **La Province**

### *R 97a Érection d'une Province*

Une série de modifications regardent la «Province» (R. 97a; C. 98; R 98b).

La R 97a est liée à la C. 97 qui souligne deux critères fondamentaux afin qu'elle puisse être érigée: une autosuffisance satisfaisante en ce qui regarde personnel, vocations et formation et sa stabilité financière à long terme.

La R 97a donnait déjà des critères «internes» pour une Province: capacité d'organisation, de cohésion interne, respect de nos différences culturelles, une langue commune. La nouveauté que le Chapitre de 2010 a apportée à ce texte consiste à ajouter à ces critères, toujours valides, trois autres critères: le premier qui demande que la nouvelle Unité qui va se créer présente une histoire consolidée par rapport à la vie et à la mission oblate en terme de capacité et de responsabilité dans le gouvernement et dans l'administration; le second demande à une unité oblate d'avoir «une vision missionnaire bien énoncée»; cela veut dire un projet clair sur nos ministères proprement oblats et sur les personnes qui les exercent et de la manière dont ils le font, dans la communion avec les Églises locales dans lesquelles les Oblats se trouvent; enfin non seulement est importante l'histoire passée d'une Province, mais aussi son avenir, son futur dans le sens que ses capacités et responsabilités devraient être consistantes, stables, et donner une certaine garantie que sa mission pourra continuer sans beaucoup de préoccupations, de soucis ou de difficultés dans les domaines précités.

#### *R 98b Nombre des membres pour ériger une Province*

Il va de soi que la R 97a est liée à la R 98b qui fixe le nombre d'Oblats qu'une Province devrait avoir pour pouvoir fonctionner convenablement et d'une manière stable. Le texte précédent exigeait «environ quarante membres»; le texte approuvé par le Chapitre général prévoit maintenant «quelque soixante membres». Pendant l'assemblée plénière, la question du nombre d'Oblats pour une Province a fait l'objet d'une très large discussion. La question du nombre était dans les CCRR avant 1988. Quand la vice-Province a été éliminée, on pensait qu'on avait encore besoin d'un nombre. Le Comité pour les Structures du Gouvernement avait proposé le nombre de 80. Il y avait quelques capitulants qui croyaient qu'un nombre ne dit pas grand-

chose en ce qui a trait à une Province; d'autres suggéraient qu'on élimine tout simplement la règle en question pour évaluer la Province d'après d'autres critères; il y en avait encore d'autres pour lesquels le nombre était important, soit dans le contexte de la restructuration en cours dans la Congrégation, soit du point de vue des Unités grandissantes qui pourraient devenir Provinces. L'importance du nombre est donnée aussi du fait qu'il est aussi en relation avec la représentation au Chapitre. D'un certain point de vue, il s'agissait d'une question assez importante, celle de la direction que l'on voulait donner à nos Unités. Est-ce qu'on voulait se diriger vers des Unités plus grandes ? Même si plus grand ne veut pas dire nécessairement meilleur. Un nombre plus consistant pourrait assurer un personnel plus adéquat et qualifié pour les services essentiels (leadership et formation), comme aussi fournir une plus grande autosuffisance pour les activités missionnaires et une facilité à réaliser des Unités internationales, tandis que, plus l'Unité est petite, plus sera grande la proportion de ceux qui seront impliqués dans l'administration. Les capitulants étaient conscients de la possible existence de problèmes politiques (p.ex., dans une Province multinationale, les difficultés à obtenir un visa pour se rendre d'un pays à l'autre); d'autres difficultés significatives pourraient apparaître dans la fusion des cultures, avec histoires et langues parfois différentes, avec une conséquence de la perte possible de l'esprit de famille, dans une Province. À la fin de la discussion le Chapitre a voté pour le nombre 60; il semblait être raisonnable.

Si d'une part cette règle fixe à «quelque soixante» le nombre d'Oblats dans une Province, de l'autre il laisse la porte ouverte à des exceptions possibles; même s'il s'agit ici d'un texte juridique qui traite de l'érection canonique d'une entité ecclésiastique et de la manière de son gouvernement, ce qui demanderait de la rigueur dans la terminologie et dans ses prescriptions, il y a toujours de la flexibilité qui permet de considérer les situations particulières dans lesquelles les Oblats travaillent et y exercent leur mission. Une telle norme donne au Supérieur Général en Conseil la possibilité d'évaluer prudemment et dans le dialogue avec les responsables d'une Province qui,

par exemple, se trouve dans une phase décroissante qui impose une réflexion et des décisions pour préparer son avenir.

#### *R 98d Restructuration*

Les capitulants, dans leur lettre à toute la Congrégation, nous ont dit que dans la Mission, la conversion exige: Que, à l'intérieur des Provinces et des Régions, les Oblats discernent avec leurs supérieurs les raisons pour lesquelles ils doivent «quitter la maison» pour «passer les frontières». Le Père Steckling, dans son rapport, nous présentait la carte changeante de la Congrégation qui nous conduit à réfléchir en termes de consolidation, de coopération régionale, restructuration de nos Unités et de nos œuvres missionnaires. Justement cette R 98d nous parle de ce moment important que la Congrégation se trouve à vivre; elle nous dit: «Dans le processus de restructuration, des efforts seront faits pour assurer la sensibilité à la diversité et un certain niveau d'autonomie parmi les territoires de la nouvelle Province». Cette règle nous indique quelques critères nécessaires dans ce processus qui demande une attention particulière, soit de la part des Unités oblates concernées, soit de l'Administration générale qui travaille à ce projet: sensibilités, diversités, autonomie; ce sont des termes qui nous disent la clairvoyance et la prudence à suivre dans chaque processus de restructuration; on doit considérer l'histoire particulière d'une mission, la culture des personnes et des pays, son insertion dans la Région oblate à qui cette Unité appartient; ce sont là des conditions préliminaires qui garantissent le succès dans notre ministère, dans l'évangélisation et, surtout, dans la vie de nos communautés à tous les niveaux.

#### **Les Régions**

Il y a un certain nombre de nouvelles Règles qui regardent le fonctionnement des Régions (cf. CCRR, Chapitre IV).

#### *R 123e Composition des Comités Généraux*

Le nouveau texte de la règle 123e parle de la composition des comités généraux. La précédente version de cette Règle prévoyait qu'il revenait à la Conférence de chaque Région de présenter un Oblat

qui aurait été appelé par le Supérieur général en conseil à faire partie des comités généraux. Dorénavant les Conférences régionales proposeront des noms d’Oblats compétents dans la matière propre au comité dont il s’agit; de cette liste de noms proposés, le Supérieur général choisira les noms de ceux qui, à son avis, en seront nommés membres. En outre du nouveau texte de la règle, on pourrait noter le fait qu’on veut souligner la compétence de ces membres dans la matière spécifique, soit parce qu’ils y sont déjà impliqués au niveau provincial ou local, ou par leur particulière préparation professionnelle. Troisièmement, ce texte donne aussi la possibilité à une Région de désigner, de proposer quelqu’un qui n’est pas de cette Région. (46 Oui, 41 Non, 1 Abst.)

#### *R 123f Les Oblats Frères dans les Conférences régionales*

C'est une règle tout à fait nouvelle. La proposition initiale faite par les Frères présents au Chapitre prévoyait que «L’Oblat Frère, élu par sa Région comme membre du Comité permanent pour les Oblats Frères, prend part aux rencontres de la Conférence régionale». Cette proposition avait ouvert une discussion vive à propos du Frère oblat. Vu que dans la Région de l’Amérique Latine, un Frère participe avec droit de vote, et que cela semblait constituer une bonne expérience, les Frères proposaient de l’étendre à la Congrégation entière. Cependant la difficulté pour de nombreux capitulants, par rapport à une telle proposition, venait du fait que dans la plupart des Régions la Conférence régionale est une conférence des Supérieurs majeurs de la Région et donc on n’arrivait pas à bien placer le Frère et son rôle dans ce contexte particulier. Le père Steckling, dans son rapport au Chapitre, disait que «la prise de conscience de notre charisme a conduit à une meilleure appréciation de la vocation des Frères». Certainement il s’agissait d’une proposition qui aurait donné de la valeur à la vocation spécifique du Frère, et qui les aurait rendus plus visibles. Cependant, à la conclusion de la discussion, le Chapitre a cru plus opportun d’amender la proposition initiale et a voté le texte suivant qui dit: «Un Oblat Frère, représentant sa Région participera régulièrement à certaines rencontres de la Conférence régionale». Cette formulation, je crois, donne à la Région un rôle très important, dans le sens qu’elle

devra spécifier dans ses normes, soit les Statuts soit les Directoires, trois éléments importants: 1) le processus pour arriver à choisir, nommer ou élire ce Frère qui représentera sa Région, 2) la régularité avec laquelle ce Frère participera aux rencontres de la Conférence régionale et 3) quelles seront ces «certaines rencontres» auxquelles ce Frère participera.

### **Le Chapitre général**

Un certain nombre de nouvelles Règles concernent le Chapitre général, dans sa structure et son fonctionnement.

#### *R 127b Commissaire du Chapitre*

La R127b concerne la préparation du Chapitre; elle a simplement une valeur technique et pratique. C'est normal que la préparation d'un Chapitre demande certainement un gros travail. Le texte précédent de la Règle ne définissait pas la durée de cette période préparatoire. Maintenant la Règle prévoit une période «au moins» de deux ans avant le Chapitre pour la nomination du Commissaire et des membres de la Commission précapitulaire. Selon l'expérience directe des Commissaires des Chapitres précédents qui étaient présents à celui de l'année passée, deux années étaient suffisantes, même si cela aurait pu être étendu, si nécessaire; c'est pour cela qu'au Chapitre on a parlé aussi de prévoir un temps plus long, mais trois ans auraient été trop excessifs. Le Chapitre a donc opté pour les deux ans (81 Oui; 7 Non; 0 Abst.).

#### *R 128a Élection des délégués au Chapitre*

Cette règle concerne la présence des Oblats qui seront délégués. La modification de cette Règle a gardé telle quelle la proportion d'un délégué pour chaque centaine d'Oblats d'une Région, plus un délégué additionnel si la fraction restante est de soixante ou plus.

Le texte a été modifié par rapport au précédent dans le sens qu'on formule plus explicitement le critère de la représentation proportionnelle au Chapitre et le droit de chaque Oblat à voix active, c'est-à-dire qui jouit du droit d'élire, à émettre son vote personnellement, directe-

ment et par un vote secret pour l’Oblat par qui il voudrait se faire représenter. Il s’agit donc d’un droit inaliénable qui appartient à chaque Oblat; de fait dans les élections pour les délégués au Chapitre de 2010, justement pour cette raison, une intervention du Saint-Siège en juillet 2009 a obligé l’une ou l’autre Région à répéter les élections de ses délégués. Les supérieurs provinciaux qui participent de droit au Chapitre ne peuvent pas y participer aussi à titre de membre élus, ni leur participation de droit ne supprime le droit de tous les membres dans leurs respectives circonscriptions d’élire un propre représentant. Selon le N° 4 de cette règle 128a il reviendra à la Conférence de la Région de soumettre à l’approbation du Supérieur général en conseil la composition des unités électoralles qu’elle a déterminées (N°3) et les procédures d’élection; là aussi on fixe un terme de six mois après la date de la convocation du Chapitre. Le N° 5 introduit une nouveauté: selon la Règle précédente les membres de la Communauté de la Maison générale, y compris les membres du Gouvernement central et les autres Oblats qui y sont rattachés (dans le cas spécifique quelques Oblats présents dans la Maison d’Aix-en-Provence chargés de l’animation du Centre de Mazenod) constituaient en soi une unité électorale. Maintenant la nouvelle règle dit que ces Oblats seront calculés, pour ce qui concerne la composition des unités électoralles, comme membres de l’unité électorale à laquelle appartiendra l’Unité oblate à laquelle ils appartenaient avant leur arrivée à la Maison générale. La principale raison est que la Maison générale a de moins en moins de membres, et en conséquence, le principe de la proportionnalité n’est pas suivi. Si d’un côté la disparition de la Maison générale comme unité électorale contribue à la diminution de seulement un capitulant, de l’autre son actualisation est un peu compliquée si on considère que l’un ou l’autre des Oblats de la Maison générale demeure à Rome depuis de nombreuses années et probablement n’a plus un lien qui lui permette de connaître la vie, la mission de son ancienne Province et donc aussi les membres à élire au Chapitre (47 Oui, 41 Non).

La question de la présence des Frères Oblats et leur nombre dans l’Assemblée capitulaire a été considérée et modifiée; si auparavant il revenait aux procédures électoralles de chaque Région d’assurer qu’au

moins un Frère de la Région soit élu délégué, la règle sortie du Chapitre attribue et confère au Supérieur général, après une consultation, le pouvoir d'inviter au Chapitre un Oblat Frère de chaque Région. Cette nouvelle disposition ne prive certainement pas le Supérieur général de son droit d'inviter quatre Oblats au Chapitre. Cela aussi n'empêche pas un Frère d'être élu comme délégué. Il est vrai aussi que sur la base de ce texte, le Supérieur général n'est pas limité dans la possibilité et dans l'ampleur de sa consultation; il consultera sans doute son Conseil, et surtout les Conférences régionales ou d'autres instances, organismes et comités, sans être lié par leur avis (75 Oui; 12 Non; 1 Abst.).

#### *R 128e Inter-Chapitre*

La Règle 128<sup>e</sup> a été légèrement modifiée dans le sens qu'elle rend maintenant obligatoire la célébration de ce qu'on appelle désormais l'Inter-Chapitre, c'est-à-dire la réunion des Provinciaux avec le Gouvernement central. Précédemment le Supérieur général en conseil et agissant comme un corps collégial, pouvait évaluer l'opportunité de tenir ou non une telle réunion. Cette proposition a été faite en connexion avec la proposition avancée par la Commission précapitulaire sur le Gouvernement d'avoir le Chapitre tous les huit ans. Cette proposition n'a pas été accueillie, mais le Chapitre a rendu obligatoire l'Inter-Chapitre; quelques Capitulants étaient en faveur puisque cela consacrerait ce qui se fait déjà; d'autres avaient des objections par rapport au coût financier d'une telle opération; d'autres encore se demandaient si les Inter-Chapitres étaient aussi efficaces qu'on le croit. Dès que le but d'une telle rencontre est avant tout d'évaluer la mise en application des décisions prises par le Chapitre précédent, d'encourager la mise en pratique ultérieure de ces décisions, et d'assurer la préparation éloignée du Chapitre suivant, les Capitulants ont jugé opportun de donner à cette réunion un caractère plus stable en la rendant obligatoire, même si l'intervalle entre deux Chapitres reste inchangé: 6 ans (56 Oui; 32 Non, 1 Abst.).

**Durée du mandat du Supérieur général***R 136b*

Pour ce qui regarde l'entrée en fonction du nouveau Conseil général élu par le Chapitre, le Code canonique dit explicitement au can. 178 que «Par l'acceptation de son élection lorsque celle-ci n'a pas besoin de confirmation, la personne élue acquiert aussitôt l'office de plein droit; sinon, elle n'acquiert qu'un droit à l'office». De ce principe de Droit il s'ensuit que, comme on a fait jusqu'au Chapitre de 2010, le Supérieur général et son Conseil assument leur office, leur pouvoir et leur responsabilité, juste après qu'ils ont accepté leur élection. Le Comité sur les structures du gouvernement avait proposé d'introduire une période de transition, parce qu'il semblait plus réaliste et pratique pour les nouveaux élus d'avoir un temps pour se préparer à entrer en fonction. Dans le Chapitre on invoquait en faveur d'un tel changement l'analogie avec le cas d'une nomination d'un provincial sans qu'il entre en fonction. La convenance d'une telle solution était évidente; l'élu aurait eu le temps opportun pour régler ses précédents engagements, il aurait eu la possibilité de se préparer en apprenant de nouvelles langues. Les opinions étaient nombreuses et différentes; quelques capitulants craignaient que cette solution aurait ouvert la porte à toute sorte d'ambiguïté dans l'action de gouvernement. À la conclusion du débat, afin de régler ce passage, le Chapitre a voté le texte de la règle 136b dans les termes suivants: «Le Supérieur général et le Conseil, nouvellement élus, en consultation avec le Supérieur général et le Conseil encore en poste, décideront de la date appropriée pour l'installation, qui n'aura pas lieu plus longtemps que trois mois après la fin du Chapitre» (Oui 73; Non 16). Étant donné que cet article est en contradiction avec la C. 141, dont la modification n'a pas été approuvée par le Saint-Siège, il reste sans effet juridique.

*R 136c*

Ensuite, pour prévenir éventuellement toute confusion à propos des compétences et des pouvoirs de l'ancien Supérieur général pendant ce temps de transition, le Chapitre avait approuvé la R 136c

qui limitait ses compétences «pour le règlement des affaires ordinaires de la Congrégation»; cela correspond à la pratique habituelle dans ces cas où l'autorité doit se limiter à l'administration ordinaire. (63 Oui, 25 Non, 1 Abst.). Étant donné que cet article est en contradiction avec la C 141, dont la modification n'a pas été approuvée par le Saint-Siège, il reste sans effet juridique.

### *C 141*

Quelques jours après le vote de ce changement, pendant les travaux du Chapitre, on s'est aperçu que la C 141 en vigueur disait explicitement que: «Les membres du conseil [général] restent en fonction jusqu'à l'élection de leurs successeurs». Comme une simple conséquence logique, le Chapitre est passé à voter le changement de cette Constitution, seulement pour changer «élection» par «installation» avec une grande majorité (83 Oui, 4 Non, 2 Abst.).

Vu qu'un changement d'une Constitution demande l'approbation par le Saint Siège, on l'a dûment présenté à la Congrégation pour les Instituts de Vie Consacrée et les Sociétés de Vie Apostolique. Ce Dicastère du Saint-Siège, par une lettre du 26 octobre 2010 (Prot. N° 29-1/99), a refusé l'approbation de ce changement apporté à l'article 141. Le Dicastère du Saint-Siège, évalua plus opportun que le nouveau Supérieur et son Conseil entrent en fonction immédiatement au moment de leur acceptation. Par conséquent, le changement apporté par le Chapitre n'est jamais entré en vigueur et la C 141 antérieure reste inchangée en relation à la C 164.

### **Supérieur général et Conseil**

#### *R 137b Oblats en dehors de leurs Unités*

Il s'agit ici d'une nouvelle attribution donnée au Supérieur général. Nous nous trouvons dans le contexte des premières obédiences et du transfert d'un Oblat d'une Province à une autre Province pour lesquels le Supérieur général consultera les personnes impliquées, l'Oblat concerné et les Provinciaux. Le nouveau paragraphe ajouté à cette Règle considère le cas d'Oblats qui se trouvent en dehors de leurs Unités oblates. Il y a dans la Congrégation un développement

complexe qui se passe, avec bien des mouvements de gens d'une Unité à l'autre. Il y a un sentiment émergent que le temps s'en vient où ce mouvement de personnel pourrait avoir besoin d'un peu de direction à partir du centre. Il s'agit tout simplement de demander l'approbation du Supérieur général pour des séjours de plus d'un an. Le nouveau Gouvernement central pourrait avoir besoin de mettre en œuvre d'autres règlements. En 2007 l'Administration générale avait approuvé un document intitulé «Politique concernant les Oblats vivant en dehors de leur Unité d'appartenance» qui est toujours valide et en vigueur. Il s'agit d'un document, adressé à tous les Oblats, mais plus particulièrement aux Supérieurs majeurs et aux Oblats résidant dans une Unité de passage, soit pour une mission particulière, soit pour des études, soit pour d'autres raisons ou services. La nouveauté de cette Règle consiste maintenant dans le fait que, si le séjour de cet Oblat en dehors du territoire géographique de la Province dépasse un an, le Provincial, pour pouvoir donner une telle possibilité, a besoin de demander et d'obtenir lui-même la permission du Supérieur général avant de permettre à l'Oblat de partir et se rendre dans la nouvelle Unité. On peut voir dans cette disposition de la nouvelle Règle, la nécessité et l'opportunité de régler avec plus de prudence et peut-être plus de rigueur et de sévérité les présences d'Oblats en dehors de leur propre Unité, présences qui pourraient traîner pour des périodes assez longues, trop longues et qui pourraient facilement se transformer aussi en situations irrégulières.

Dans les cas de présences en dehors de sa propre Province à cause d'études le Provincial n'est pas obligé d'obtenir la permission mais de notifier cette présence au Supérieur général dans les termes qui sont prévus dans la «Politique».

#### *R 145c Conseillers généraux dans la Région*

Par cette Règle, tout à fait nouvelle, selon le débat qui a eu lieu en Assemblée capitulaire, on voulait aider le Gouvernement central dans son service en relation avec les Régions. Il ne s'agit certainement pas d'introduire une nouvelle structure de gouvernement. Quelques capitulants voulaient donner une certaine autorité aux Conseillers géné-

raux dans leur Région pour faciliter une action plus rapide et plus efficace aidant le Gouvernement central à intervenir au besoin. Quelqu'un d'autre a porté quelques exemples des terrains où cela pourrait aider la collaboration entre les Provinces et les Régions. Le Conseiller général pourrait avoir de l'autorité relativement à des communautés interprovinciales (par ex. Lourdes), la consolidation des maisons de formation, certaines missions qui dépassent les frontières (par ex. le ministère auprès des jeunes en Europe). Cela donnerait de la flexibilité au Gouvernement central et aussi aux Régions qui voient un besoin de cette sorte d'autorité. Il est clair qu'il s'agirait d'un pouvoir exécutif, que le Supérieur général, à l'intérieur de son Conseil, pourrait déléguer à un Conseiller général d'une manière très précise et déterminée dans son contenu et dans son but. Sans doute le Supérieur général, selon le droit, garde tout son pouvoir et son ampleur d'action et d'administration au niveau de toute la Congrégation, (45 Oui, 41 Non, 3 Abst.).

## **Les Services généraux**

### *R 149a Les Services généraux*

Avec cette Règle, on entre dans le domaine des Services généraux; ceux-ci sont prévus par la C. 149 selon laquelle ces mêmes services, pour leur nécessité et utilité en faveur de tout l'Institut, font partie de l'Administration générale. Il appartient au Supérieur général en session plénière de son Conseil, de les établir ou de les supprimer. C'est juste dans ce contexte que la R. 149a a été modifiée par le Chapitre. Aux services mentionnés dans l'ancienne Règle (Procure près du Saint-Siège, Postulation, Service d'Information, Archives générales et Service d'Accueil de la Maison générale) on en a ajouté un autre: le Service de la Justice, la Paix et l'Intégrité de la Création (JPIC), tandis que le «Service d'Information» qui était chargé de la publication de nos bulletins «Communiqué», «Information», «Documentation», a reçu une nouvelle dénomination «Service Oblat des Communications»; dans sa nouvelle structure il comprend aussi maintenant le site web officiel de la Congrégation à l'adresse: <http://www.omiworld.org> (Oui 70, Non 17, Abst. 2).

*R 149d Service oblat de Communications*

Liée étroitement à la Règle 149a qui en prévoit l'institution, cette Règle prévoit et définit le but du Service Oblat des Communications: l'échange et le partage de l'information qui sont des instruments importants pour se connaître parmi les Oblats en premier, pour devenir toujours plus une famille réelle. La modification apportée par le Chapitre consiste dans le fait que ce Service de la Congrégation reçoit une fonction de formation au sens ample: promouvoir l'utilisation et l'emploi des médias; on sait que de l'usage des médias aujourd'hui dépendent la formation des nouvelles générations et leur éducation; justement ces instruments, surtout les instruments d'Internet et de tout ce qui est en relation, peuvent être de bons instruments aussi pour la mission et l'évangélisation. Jean-Paul II, dans son encyclique *Redemptoris Missio*, en parlant des domaines de la mission «*ad gentes*», disait: «Le premier aréopage des temps modernes est le monde de la communication, qui donne une unité à l'humanité en faisant d'elle, comme on dit, 'un grand village'. Les médias ont pris une telle importance qu'ils sont, pour beaucoup de gens, le moyen principal d'information et de formation; ils guident et inspirent les comportements individuels, familiaux et sociaux. Ce sont surtout les nouvelles générations qui grandissent dans un monde conditionné par les médias» (RM 37). (Oui 86, Non 2).

**Matières financières**

Avec les Règles 162a et 162b le Chapitre a apporté quelques petites modifications en matière financière.

*R 162a Envoi des budgets approuvés*

Le nouveau texte de la R 162a n'a fait qu'ajouter une disposition qui aide le Trésorier général à faire un examen plus approfondi et réel de la situation économique de la Congrégation. Pour lui permettre de faire une vraie analyse de la situation et pour pouvoir en faire un rapport objectif au Supérieur général et à son Conseil, non seulement il a besoin du rapport annuel consolidé de la part de toutes les Unités oblates, mais celles-ci doivent aussi lui envoyer les budgets approuvés

par les Supérieurs majeurs, Provinciaux et Supérieurs de Délégation. Le Supérieur général, dans son rapport, disait que le domaine des finances est un défi présent dans la Congrégation; plusieurs Unités ont eu à lutter avec de sérieux problèmes financiers qui ne peuvent pas laisser l'Administration générale indifférente. Dans ce contexte il est sûrement vrai que des budgets, bien préparés, aident d'une manière rigoureuse et responsable chaque trésorier et supérieur majeur dans la gestion des biens de l'Institut qui sont avant tout au service de la mission.

### *R 162b Comité général des Finances*

La Règle 162b, dans sa nouvelle formulation, prend en considération le Comité général des Finances, qui est un comité de consultation et de conseil dont le Supérieur général peut bénéficier dans l'administration financière de la Congrégation, surtout pour déterminer les critères fondamentaux de son action, c'est-à-dire la politique financière. Comme tel, ce comité est aussi appelé à formuler les recommandations qu'il juge opportunes. Tout le monde comprendra donc qu'il s'agit d'un comité qui exige une compétence particulière. Il est vrai que tous les Oblats ne sont pas des financiers; cependant les membres de ce comité devraient au moins connaître la matière; c'est justement pour cela que la nouvelle formulation de cette Règle parle des membres qui composent le Comité: le Trésorier général et son Assistant et quatre autres membres; la nouveauté de cette Règle regarde ces quatre membres. Dans le passé ils venaient, un de chaque Région, élus par la Conférence Régionale et confirmés par le Supérieur général en Conseil.

Maintenant à chaque Conférence régionale il revient de présenter et proposer au Supérieur général une liste de candidats Oblats, qui pourraient aussi être choisis parmi les Oblats d'autres Régions, et parmi lesquels successivement le Supérieur général en Conseil pourra faire son choix, avec plus de liberté et de possibilités, sur la base de leur compétence et non seulement de leur provenance ou appartenance à une Région. L'autre nouveauté de la Règle 162b est le fait que la présence des experts invités à une réunion du Comité est confiée au

Trésorier général qui maintenant peut les inviter sur une base plus précise, pour des affaires ou des questions particulières, spécifiques, que le Comité voudrait étudier plus profondément. Comme on a déjà vu, ce Comité a un rôle de consultation et de proposition, pas de décision; il est clair aussi que les experts invités, pendant les réunions du Comité, sont tenus à offrir leur compétence professionnelle, portent leur expertise, leurs avis, mais après cela, il revient seulement aux Oblats membres du Comité de formuler une proposition, un conseil, une suggestion au Supérieur général en Conseil; (73 Oui, 13 Non, 1 Abst., 1 Juxta modum).

## **La révision des CCRR**

### *R 165a Livret imprimé des CCRR*

En relation à la R 165a, qui concerne la modification des Règles, le Chapitre général a supprimé le second paragraphe qui prévoyait que «Si le Chapitre suivant maintient la modification, le texte imprimé des Règles sera amendé en conséquence». Cela aidera les gens à savoir où en sont maintenant les CCRR après les Chapitres de 2004 et 2010. Autrement, la nouvelle édition ne serait pas imprimée avant 2016. Le dernier texte imprimé des CCRR que nous avons entre les mains aujourd’hui remonte à l’année 2000; maintenant, cette modification de la Règle nous permettra de voir une nouvelle édition imprimée de nos CCRR dans un temps relativement bref.

## **La formation**

### *R 65i*

Le Chapitre a aussi touché le domaine de la formation, dans une mesure mineure. Dans le contexte de la vie communautaire le Chapitre avait supprimé la Règle 92a qui contenait une disposition canonique, déjà prévue dans le Droit commun (can. 609). Cette suppression concernait aussi les maisons de formation, soit noviciat ou post-noviciat. Toutefois, afin de garder effectif le rôle de «sollicitude et de vigilance» sur le domaine de la formation confié au Supérieur général (cf. C 49), le Chapitre a voulu garder, pour ce qui concerne une maison de formation après le noviciat, la nécessité de l’approbation du

Supérieur général en Conseil pour l'établissement d'un post-noviciat, étant donné que, pour l'érection d'un noviciat, son transfert et sa suppression, un décret du Supérieur général en Conseil est déjà requis par la R 58b (85 Oui, 2 Non, 1 Abst.).

*C 38*

Le Chapitre n'a pas manqué de faire une longue considération sur la nature de la vie communautaire qui s'exprime, dans sa structuration locale, dans la forme d'une maison, d'une communauté de district ou d'une résidence autonome (cf. C 77). Le Chapitre a gardé le district comme une communauté. Avec cette modification à la C 38 il a simplement éliminé une distinction entre maison et district et réaffirmé que chaque communauté adopte le rythme qui lui convient pour garder la vie communautaire et assurer leur prière (65 Oui, 22 Non, 2 Abst.).

# **Index – Table – Índice**

**Tomes soixante-neuf et soixante-dix**

**Volumes sixty-nine and seventy**

**Tomos sesenta y nueve y setenta**

**2010-2011**

ABAD, Ronald, O.M.I., Conversion: to Be a Faithful and Human Servant...	95-101
ALLEN, James, O.M.I., Proposals to Re-Examine the Governmental Structures.....	313-326
ARCHIATI, Paolo, o.m.i., Notre communauté. ....	409-417
ATTITUNG, Kalom Cyrille, o.m.i., Le Christ comme lieu de conversion pendant la formation d'Eugène de Mazenod. ....	63-69
BATE, Stuart C., O.M.I., Conversion Happens When We Find a Treasure Hidden in a Field. ....	133-145
BERNARD, Ramon, O.M.I., Region Asia-Oceania.....	257-260
BLAZEJAK, Janusz, O.M.I., Region Canada-USA.....	261-268
Call to Conversion: We are in Need of a Profound and Communal Conversion. ....	377-391
CARIGNAN, Ronald, FIRTH, Oswald, O.M.I., To Journey with the Last General Chapters: 1972- 2004 .....	27-34

- CHALVET DE RÉCY, Yves, o.m.i.,  
Aix – Centre de Mazenod: «Un rêve partagé  
qui devient réalité. Nous comptons sur toi!»..... 309-311
- CIARDI, Fabio, O.M.I.,  
Foreword / Avertissement / Prefacio..... 7-10
- COLOMBO, Gianni, o.m.i.,  
Oblation, Conversion et Discernement. .... 55-62
- DOMÍNGUEZ, Olegario, o.m.i.,  
Centrarnos de nuevo en Cristo..... 71-77
- DOSQUET, Benoît, o.m.i.,  
Rapport du Comité Permanent des Oblats Frères. . 275-288
- FIRTH, Oswald, O.M.I.,  
Theological Reflection for the First Week:  
The Disciples' Journeying to Emmaus..... 341-343
- FRITZ, Miguel, o.m.i.,  
Región America Latina ..... 249-256
- GEORGE, Francis, Card., o.m.i.,  
Conversion: prière, communauté, mission ..... 331-340
- JASMIN, Jean Hérick, o.m.i.,  
Vuelta al amor de antes: Una experiencia  
de conversión y de misión comunitaria. ..... 43-44
- JASTRZEBSKI, Andrzej , O.M.I.,  
The Chapter Proposals..... 147-153
- KALERT, David, O.M.I.,  
Preparation ..... 35-39
- KING, Eugene, o.m.i.,  
Conversion: Mon rêve..... 107-114
- KLOSTERKAMP, Thomas, o.m.i.,  
Région Europe..... 269-273

- LOUGEN, Louis, O.M.I., Superior General,  
Presentation / Présentation / Presentación . . . . . 11-20
- MANIMBA, Macaire, o.m.i.,  
Rapport de la Région Afrique / Madagascar . . . . . 227-247
- NALLAPPAN, Francis, O.M.I.,  
We Commit Ourselves To a Profound and  
Communal Conversion. . . . . 361-365
- NGOKA, Cornelius, o.m.i.,  
Leadership: pour une mission renouvelée. . . . . 429-438
- NKADIMENGO, Thabang, O.M.I.,  
The Call to a Conversion like Philemon's. . . . . 103-105
- THE OBLATE GENERAL CHAPTER OF 2010,  
The Chapter Call to Conversion:  
Letter from the 35<sup>th</sup> General Chapter. . . . . 371-375
- POSTNOVICIOS DE LA CASA “BEATO JOSÉ GERARD”,  
¿Qué es la conversión?. . . . . 91-94
- ROLHEISER, Ron, O.M.I.,  
Three Biblical Challenges. . . . . 351-359
- SAMARAKONE, Swami Joseph A., O.M.I.  
Three Spiritualities of Conversion:  
Biblical, Oblate and Hindu. . . . . 115-131
- SANTUCCI, Frank, O.M.I.,  
Do We Really Have the Desire  
and the Courage to Convert? . . . . . 45- 53
- SARTOR, Roberto, o.m.i.,  
Changements dans les Constitutions et Règles. . . . . 455-470
- STECKLING, Wilhelm ,O.M.I., SUPRIOR GÉNÉRAL  
Convocation / Convocatoria . . . . . 21-25

- The Superior General's report. . . . . 157-226
- Opening Mass of the 35<sup>th</sup> Chapter: Homily. . . . . 327-330
- TEODORI, Vincenzo, NUIN, Omar Tejería y Laura, o.m.i.,  
La Familia Oblata: Religiosos y Laicos juntos:  
¿El Nuevo Sujeto de Evangelización? . . . . . 289-307
- TINOCO, Hipólito Olea, o.m.i.,  
Nuestra misión oblata: Una reflexión  
desde el Documento Final del Capítulo General. . . . . 419-427
- TITONE, Adriano, O.M.I.,  
Conversion in Formation. . . . . 439-445
- WATKINS, Devin, O.M.I.,  
A Personal Story of Conversion. . . . . 87-90
- WATTEROTH, Jens, O.M.I.,  
Personal, Community, Mission, Conversion. . . . . 79-85
- WHITLEY, Rufus, O.M.I.,  
Financial Stewardship. . . . . 447-453
- WOLAK, Richard, O.M.I.,  
Conversion: Some Realistic Reflections. . . . . 403-408
- ZAJĄC, Paweł, O.M.I.,  
Discussion about the Final Document. . . . . 393-402
- To Rediscover Sacredness and Find New Courage  
for Mission. . . . . 367-368
- What a True Conversion Demands. . . . . 345-348